

المسائل التي خالف فيها رسول الله ﷺ أهل الجاهلية

تأليف
شيخ الإسلام الإمام
محمد بن عبد الوهاب
رحمته الله
١١١٥ - ١٢٠٦ هـ

درستها وحققها وشرحها
يوسف بن محمد السعيد

الجزء الأول

دار المؤيد

أصل هذا الكتاب رسالة علمية
تقدم بها المؤلف الى قسم العقيدة والمذاهب المعاصرة
بجامعة الامام محمد بن سعود الإسلامية
باشرف فضيلة الدكتور محمد بن إبراهيم العجلان
ونال بها درجة الماجستير بتقدير ممتاز

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

الطبعة الأولى

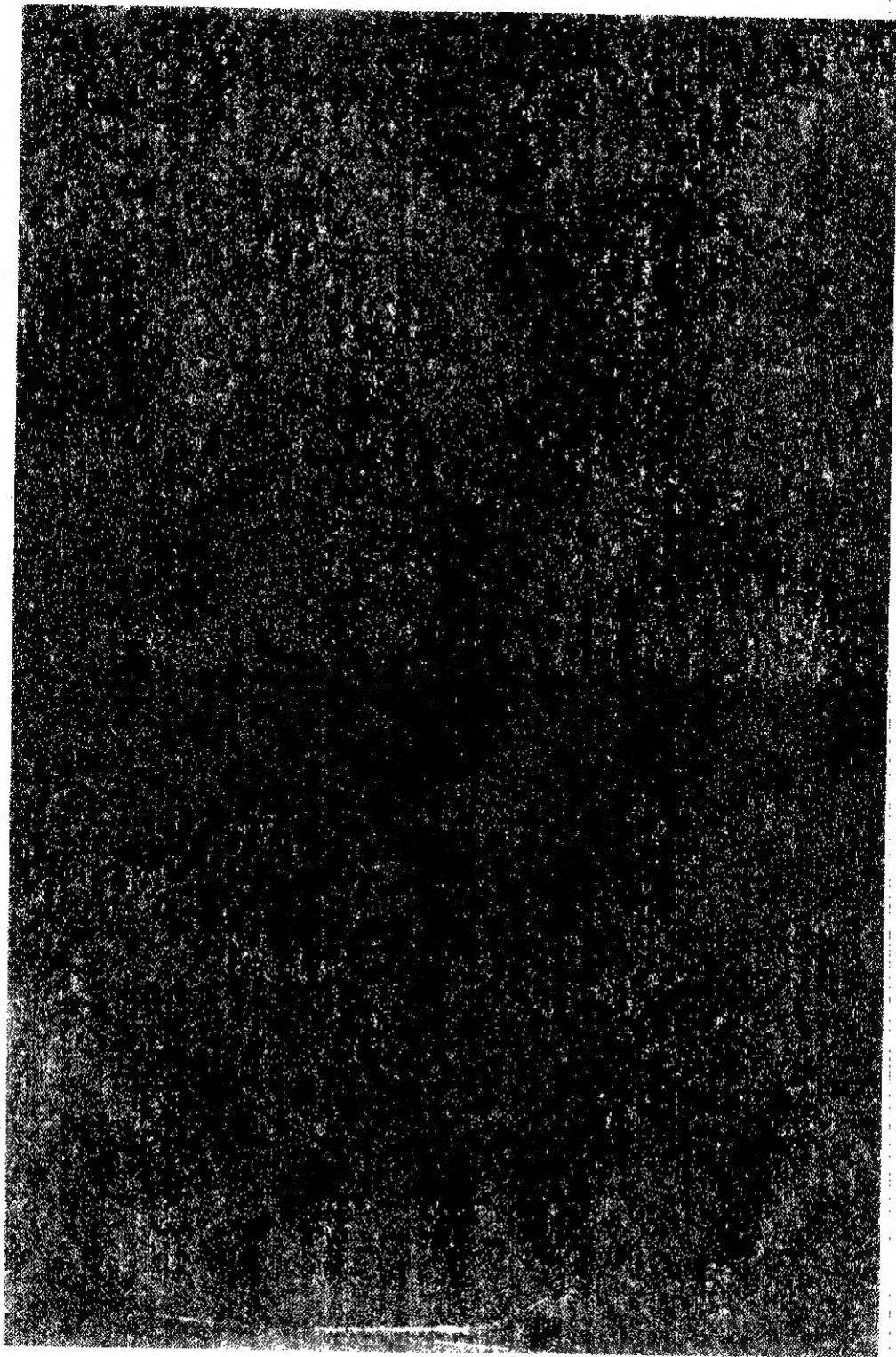
١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م

دار المؤيد للنشر والتوزيع

هاتف : ٤٠٢٥١٩٧

فاكس : ٤٠٢٢٦١٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ ، نَحْمَدُهُ ، وَنُسْتَعِينُهُ ، وَنَسْتَغْفِرُهُ ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ
شُرُورِ أَنْفُسِنَا ، وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا ، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ ، وَمَنْ
يُضِلَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ .

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا
عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ
مُسْلِمُونَ ﴾ [آل عمران : ١٠٢] .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ
مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ
وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ [النساء : ١] .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ○ يُضْلَخْ لَكُمْ
أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾
[الأحزاب : ٧٠ - ٧١]

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنْ خَيْرَ الْحَدِيثِ كَلَامُ اللَّهِ ، وَخَيْرَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا ، وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ بَدْعَةٌ ، وَكُلُّ بَدْعَةٍ
ضَلَالَةٌ ، وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ .

هذا ، وإن الله - تعالى - بعث نبيه محمدا ﷺ إلى الخلق على حين فترة من الرسل ، وقد مقت - جل جلاله - أهل الأرض عربهم وعجمهم ، إلا بقايا من أهل الكتاب ، ففتح به أعينا عميا ، وأذانا صما ، وقلوبا غلفا ، وبصر به من العماية ، وأرشد به من الغواية ، فحصل ببركة نبوته الخير العظيم ، والنفع العميم .

وكان الناس إذ بُعث فيهم النبي ﷺ ، قد حادوا عن الصراط المستقيم ، وسلكوا طرق الشياطين ، فكثر فيهم الفساد ، فكانوا أحوج مايكونون إلى من يدلهم إلى ما أضلوا ، وهو دين الله ، ووجهه .

وكان ذلك بسبب البعد عن منهج الله - تعالى - ، فأكثر ما جاء عن الله قد درس ، وما بقي منه لا يعلم صدقه من كذبه ، إذ سلك فيه المؤمنون عليه - وهم العلماء - مسلك التغيير والتبديل ، فاشتبه حقه بباطله .

ولما بعث نبي الله ﷺ كان غاية همه ومراده ، العودة بالناس إلى الأصل الأول ، وهو عبادة الله - تعالى - ونبد كل ما يعارض ذلك ، والقضاء على مآثر الجاهلية ، وسحقها حتى لا يبقى لها وجود ، فجحد ﷺ في ذلك واجتهد ، حتى ترك الناس على البيضاء ليلها كنهارها ، لا يزيغ عنها إلا هالك ، ولم يتوف ﷺ حتى حقق له ربه ما أراد ، فأكمل به الدين ، وأتم به النعمة على العالمين ، كما قال -

تعالى - : ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾ [المائدة : ٣] .

وقد حذر ﷺ من إحياء سنن الجاهلية ، أو التشبه بأهلها ، أو موافقتهم في شيء منها ، فوقع هذا موقعه لدى أصحابه ﷺ ، فاستجابوا له ، وتبعهم على ذلك من بعدهم ، ولما بعد الناس عن نور النبوة ، اجتالتهم الشياطين ، فاتبعوا أهواء الذين من قبلهم ، فدبت إليهم أنواع من البدع والمحدثات التي لم تكن في أسلافهم الذين مضوا قبلهم ، حتى استمرأ كثير منهم ذلك ، فأنكروا على من أنكر عليهم ، وحاربوه ، فصار المعروف عندهم منكراً ، والمنكر معروفاً ، وغدت بينهم البدع سنناً ، والسنن بدعاً ، وتشبهوا بأهل الجاهلية : الأميين والكتابين ، ووقعوا فيما حذر منه ﷺ .

ولما رأى علماء هذه الأمة الخاتمة ما وقع فيه المسلمون من ذلك ، انتهضوا لبيان الحق من الباطل ، وللتحذير مما حذر منه نبيهم ﷺ ، وللعودة بالناس إلى ما أراد ﷺ أن يكونوا عليه .

فكلما رأوا شيئاً من ذلك تجردوا لمحاربته .

ولما كان القرن الثاني عشر الهجري - امتداداً للقرون قبله - قد أصاب الناس فيه ما أصابهم من التشبه بأعداء الله ، وترك دينه ، والابتعاد عن كتابه وسنة نبيه ﷺ ، حيث كان الناس في تخبط عقدي وأخلاقي واجتماعي وغير ذلك ، فإن الإمام محمد بن عبد الوهاب قد

قام بما أوجب الله عليه القيام به ، من الدعوة إلى الله ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر حيث رأى من أهل عصره ما يندى له الجبين ، ويدمى له القلب ، فدعا الناس إلى توحيد الله ، وحذر الناس من مغبة التشبه بأهل الجاهلية ، فحورب وعودي ، لكنه صبر وظفر وتم له ما أراد من نشر دين الله ، وإحياء سنة نبيه ﷺ ، والقضاء على كثير مما تلبس به أهل عصره من أمور الجاهلية وعاداتها .

وقد صنف - محذرا من الوقوع في ذلك - كتباً كثيرة ، ورسائل عديدة ، بيد أنه جمع زبدة ذلك كله في كتاب « مسائل الجاهلية » ، حيث جمع فيه مسائل كثيرة جداً ، كانت موجودة في عصره ، وقد حذر منها ﷺ .

ولما كان عصرنا هذا مشابهاً إلى حد كبير عصر الشيخ ، وكانت المسائل التي ذكرها الشيخ موجودة ، فإنني استعنت الله - تعالى - على شرحها ، وبيان معانيها ، والاستدلال لها ، خاصة أنني لأعلم أن أحداً قد تعرض لشرحها سوى العلامة أبي المعالي الألوسي^(١) ، وهو شرح مقتضب جداً ، بل إنه ترك كثيراً من المسائل

(١) هو العلامة الكبير ، محمود بن شكري بن عبدالله بن محمود الألوسي ، أبا المعالي ، جمال الدين ، ولد سنة ١٢٧٣ هـ وتلقى العلم عن والده وعمه وغيرهما ، ورحل في طلب العلم ، وكان سلفي المعتقد ، شديداً على أهل البدع ، فأوذي في سبيل ذلك ، وكان يناصر الدعوة السلفية التي أحيها الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، وقد =

دون شرح لها .
كما أن من أسباب اختياري هذا الموضوع : ما انتشر بين كثير
من الناس من حصر مفهوم الجاهلية على فرد من أفرادها ، كمن
يحصرها - مثلاً - في جاهلية الحاكمية ، ويغفل عما سواها ،
أوجاهلية التعطيل ، ويغفل عما سوى ذلك ، أوجاهلية الاقتصاد ...
وهذا الحصر ظهرت آثاره على تصرفات كثير من حاصريه .
ولاريب أنه يجب التنبيه إلى صور الجاهلية كلها ، وليس
بعضها ، ومن هنا تظهر أهمية كتاب الشيخ .
فهذه بعض أسباب اختيار الموضوع .
وقد كانت خطة البحث على النحو الآتي :
المقدمة ، وتشتمل أهمية البحث ، وأسباب اختيار الموضوع ،
ورسم الخطة والمنهج المتبع .
التمهيد ، ويحتوي ترجمة موجزة للمؤلف .
القسم الأول : الدراسة ، وفيها فصلان :
الفصل الأول : التعريف بالكتاب ، ومنهج المؤلف فيه ،

صنف كتباً كثيرة منها : غاية الأمان في الرد على النبهاني ، شرح مسائل
الجاهلية ، وقد توفي سنة ١٣٤٢هـ .
انظر : إيضاح المكنون للبغدادي (١/١٩٤) ، أعلام العراق ليهجة الأثري (٨٦ -
٢٤١) ، تاريخ آداب اللغة العربية لجورجي زيدان (٤/٢٨٥) ، معجم المؤلفين
لكحالة (١٦٩/١٢ - ١٧٠) .

ويشتمل خمسة مباحث :

المبحث الأول : اسم الكتاب .

المبحث الثاني : توثيق نسبه لمؤلفه .

المبحث الثالث : منهج المؤلف فيه .

المبحث الرابع : التماس الأسباب التي دعت المؤلف إلى

الاقتصار على هذه المسائل دون ماعداها .

المبحث الخامس : التعريف به مخطوطا ومطبوعا .

الفصل الثاني : في الجاهلية ، وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : تعريف الجاهلية .

المبحث الثاني : أنواع الجاهلية .

المبحث الثالث : وجوب مخالفة أهل الجاهلية ، مع الأدلة ،

والمناقشة.

القسم الثاني : شرح المسائل الواردة في الكتاب .

المنهج المتبع في شرح المسائل :

أولا : تحقيق النص في ضوء القواعد المتبعة في ذلك .

ثانيا : بيان المراد بالمسألة على وجه الإجمال .

ثالثا : بيان وجه الاستدلال من الدليل الذي يورده المؤلف ،

مع تخريج الحديث ، وذكر كلام أهل العلم في درجته من حيث

القبول والرد .

رابعاً : الاستدلال للمسألة المذكورة .

خامساً : بيان الحكم في المسألة التي خالفت فيها بعض الطوائف ، مع المناقشة التي سأقتصر فيها على أهم ما استدل به كل طائفة .

سادساً : تمييز ما كان من عادة الجاهليين الأميين ، وما كان من عادة جاهلية أهل الكتاب .

سابعاً : بيان ماهو موجود من تلك المسائل في عصرنا الحاضر، وبيان ما قد يلحق به .

الفهارس اللازمة لمثل هذا البحث .

هذه هي خطة هذا البحث .

منهج البحث :

المنهج الذي سرت عليه في هذا البحث ينقسم قسمين :

القسم الأول : المنهج في التحقيق .

أولاً : قابلت بين النسخ الخطية ، وأثبت الفروق بينها في

الحاشية ، وأهملت الفروق غير المؤثرة نحو « تعالى - « سبحانه » .

ثانياً : إذا كان هناك مسائل ليست موجودة في النسخة الأصل ،

فلأني أذكرها في المتن بين معقوفين هكذا [] ، ولا أجعل لها رقماً ،

وأبين في الحاشية ذلك ، وأشرحها ؛ حيث إنني رأيت من الفائدة

ذكرها

ثالثا : قمت بعزو الآيات في المتن بين معقوفين [] .

رابعا : خرجت الأحاديث الواردة في هذا الكتاب .

خامسا : جعلت حاشية المتن والشرح واحدة ، وأرقامهما

متسلسلة .

القسم الثاني : المنهج المتبع في الشرح :

أولا : المنهج في بيان مراد المؤلف .

ذكرت في الخطة أنني أبين المراد بذلك على سبيل الإجمال ، وهذا يعني أنني لن أتطرق للشرح التفصيلي ، بحيث أقف عند كل عبارة ، وأشرحها ، وأبين معاني مفرداتها ، لكن قد أفعل ذلك في بعض المسائل ، وهي قليلة جدا .

ولما كان هناك مسائل متقاربة إلى حد كبير جدا ، فإني أشرح المسألة أول ورودها شرحا يغني عن إعادته مرة أخرى في المسألة المشابهة ، وحين أبلغ تلك المسألة ، أحيل القارئ على المسألة الأولى ولما كان هناك مسائل يكمل بعضها بعضا ، وهي متوالية الترتيب ، فإني أجمعها ، وأتكلم عليها بكلام واحد ، يفهم القارئ المراد من كل .

ثانيا : المنهج في أدلة وجود الخصلة عند أهل الجاهلية .

أعتمد في إثبات وجود الخصلة التي ذكرها المؤلف عند أهل الجاهلية بنصوص الكتاب والسنة الصحيحة ، فإذا وجدت من ذلك

شينا ، اكتفيت به غالبا ، وإذا لم أجد بحث في كلامهم ،
واستدللت عليها من شعرهم ونثرهم ، وأحيانا أجمع بين الأمرين .

ثالثا : المنهج في التمييز بين ماكان من خصال الأميين
والكتابيين .

أعتمد في ذلك على الأدلة من كتاب الله - تعالى - وسنة رسوله
ﷺ ، ثم إذا لم أجد أثبت ذلك من كلامهم ، ثم بينت هل هذا أمي
أو كتابي ، وذلك من خلال ترجمة القائل ، فأقول مثلا : من شعراء
النصرانية ، أو يهودي ، أو نحو ذلك مما يدل على المقصود ، كما
أنني أحاول قدر ماأستطيع أن أثبت ذلك من خلال كتبهم كي يكون
أقوى في الاحتجاج .

رابعا : المنهج في بيان كيف خالف رسول الله ﷺ أهل
الجاهلية في ذلك .

لقد ظهر لي من خلال المسائل أن المؤلف - رحمه الله تعالى -
حينما ذكر أن هذه المسائل قد خالف فيها رسول الله ﷺ أهل
الجاهلية ، أنه لايعني بذلك محمدا ﷺ وحده ، وإنما عنى بذلك
جميع الرسل ، لأنه يذكر مسائل يستدل عليها بما جرى بين الأنبياء -
عليهم السلام - والجاهليين في زمنهم ، أو أنه عنى بذلك محمدا
ﷺ ، لكون هذا جاء من خلال بيانه ، ومن خلال ما جاء من التشنيع
على أولئك الجاهليين في كتاب الله - تعالى - الذي أنزل عليه .

وعلى هذا ، فإنني أسلك في بيان كيفية مخالفة رسول الله ﷺ لهم ، ماسلكه المؤلف ، فأذكر أحيانا إجابة الله - تعالى - عن هذه الخصلة من خلال ما أجاب به نبي من الأنبياء قومه ، وأحيانا أذكر أمر الله - تعالى - نبيه ﷺ بكذا وكذا ، مما يدل على المخالفة ، أو نهيه ، أو تشنيه - جل وعلا - على من فعل ذلك ، أو أذكر كلاما من كلامه ﷺ مما يدل على بطلان عمل أهل الجاهلية ، ولذلك فإنني أقول في أحيان كثيرة : وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، كما في قوله - تعالى - آمرا نبيه ، أو ناهيا نبيه ﷺ ، أو مشنعا على أهل الجاهلية ، وليس من الضروري أن أتبع ذلك بشيء من كلامه ﷺ ، لأنني قد أجد ذلك في القرآن ، ولا أجد في السنة ، والقرآن وما جاء فيه لا ريب أن اتباعه من اتباع هدي رسول الله ﷺ .

خامسا : المنهج في إثبات وجود هذه الخصلة في العصر الحاضر .

سلكت في إثبات وجود هذه الخصلة الخطوات الآتية :

أولا : توثيق ذلك من كتب القائلين بها ومقالاتهم .

ثانيا : إخبار من أراهم ثقات عن وجود هذه الخصلة في بلادهم وذلك إذا لم أجد هذا مدونا في الكتب ونحوها ، وخاصة في بعض المسائل التي قد توجد في بلد دون آخر ، كمواخذه الرجل بجريرة

غيره ، ونحوها ، وهي مسائل قليلة جدا .

ثالثا : استفاضة وجود هذه الخصلة عند الناس ، كاستفاضة وجود عبادة غير الله - تعالى - ، واستفاضة وجود الفارقة والاختلاف ، واستفاضة وجود التقليد ، واستفاضة وجود تحكيم شرائع الطواغيت ، ونحوها .

وإثبات أمر عن طريق الاستفاضة طريقة معروفة ، وجادة مسلوكة .

رابعا : لما كانت فرق أهل البدع لا تزال موجودة إلى يومنا هذا ، وهذا أمر لا يخفى ، فلإني أثبت وجود تلك الخصلة من كتب متقدميهم ؛ لأنهم الأصل ؛ ولكون هؤلاء الموجودين اليوم تابعين لهم ثم ، إن وجدت من كتابات المتأخرين شيئا ، استأنست بها ، وإلا اكتفيت بما تقدم .

وقد يلحظ أنني أعتمد في الربط بالواقع المعاصر كثيرا على فرق قد يظن أنها انقرضت ، ولم يعد لها وجود ، كالمعتزلة ، والخوارج ، وغلاة المتصوفة من أهل وحدة الوجود ، ونحوهم .

والذي حملني على ذلك أن هذه الفرق ليس بصحيح أنها انقرضت ، بل مامن فرقة من الفرق إلا ولها وجود ، وفي هذا يقول الدكتور عبد الرحمن المحمود : « . . . فما من نحلة قديمة إلا وهي موجودة الآن ، ولها معتنقوها وأتباعها ، لم تتغير في آرائها

وعقائدها الأصيلة ، بل إن وجد تغيير ففي بعض المظاهر أو الجزئيات
أما الأصول فباقية ، فالنصرانية ، واليهودية ، والفرق الأخرى ،
كالشيعة ، والإسماعيلية ، والباطنية ، والمعتزلة ، والأشاعرة ،
وغيرها ، لاتزال إلى الآن موجودة ، وأتباعها كثر ، وكتبها ورسائلها
تطبع ، ويعتنى بها ، ودعاتها يؤلفون ، وينشرون كل مامن سبيله
الدعوة إلى مذهبهم^(١)

فالمعتزلة التي قد يعتقد أنها انقرضت ، موجودة إلى هذا
العصر، بدليل وجود من يدافع عن فكرها ، وآرائها ، ويشيد
بشخصياتها^(٢).

(١) القضاء والقدر في ضوء الكتاب والسنة لعبد الرحمن المحمود ، رسالة ماجستير
بقسم العقيدة والمذاهب المعاصرة (١٦٨) .

(٢) ممن يشيد بمذهب المعتزلة في هذا العصر الدكتور محمد عمارة في كثير من كتبه ،
وخاصة : نظرة جديدة إلى التراث ، وكتاب الإسلام والمستقبل ، المعتزلة ومشكلة
الحرية الإنسانية ، كما أن اهتمامه بنشر كتب المعتزلة يدل دلالة واضحة على
انتصاره لهم ، ومن الكتب التي نشرها : رسائل في العدل والتوحيد .
وانظر : محمد عمارة في ميزان أهل السنة والجماعة لسليمان الخراشي (٢٦١) -
(٢٦٢) وممن بثني عليهم - أيضا - الدكتور زهدي حسن جار الله في كتابه «
المعتزلة » فقد دافع عنهم دفاعا حارا ، وخاصة في مقدمته ، حيث اتهم فيها أهل
السنة بعدم العدل مع المعتزلة ، وأنهم شوهوا صورتهم .
والدكتور فهمي جدعان في كتابه « المحنة » (ص ٤٧) .

وممن أثنى عليهم - أيضا - علي بن مصطفى الغرابي في تاريخ الفرق الإسلامية
(٦٠ - ٦١) حيث ادعى أن ماأجمع عليه المعتزلة هو ماأجمع عليه المسلمون ،
والدكتور عرفان عبدالحמיד في : دراسات في الفرق والعقائد الإسلامية (١٢٥) -
(١٢٨) .

ولو سلمنا - جدلا - أنها انقضت كفرقة - كما يزعم بعضهم^(١) -
فإن أصولها لاتزال موجودة في بعض الفرق كالرافضة^(٢) ، والزيدية^(٣) .
والخوارج لا يزالون موجودين ، ويمثلون اليوم في الإباضية ،
وبعض الجماعات التي تأخذ بالفكر الخارجي ، وإن لم تتسم به .
وغلاة الصوفية من أهل وحدة الوجود ، لا يزالون موجودين إلى
هذا العصر ، بدليل تحمس كثير منهم إلى تحقيق كتب هذه الطائفة ،
ككتب ابن عربي المشحونة بهذا^(٤) .

= وما يدل على وجود من يتبنى أفكارهم ، ويدافع عنها : نشر كثير من كتبهم ،
كقيام الهيئة المصرية العامة للكتاب بنشر كتاب المغني في أبواب العدل والتوحيد ،
واهتمام الدكتور عبدالكريم عثمان بكتاب المعتزلة وأصولهم الخمسة ، واهتمام
الدكتور عبدالهادي أبو ريدة بكتاب في التوحيد لأبي رشيد سعيد النيسابوري ،
واهتمام فؤاد السيد بكتاب فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة لثلاثة من كبار المعتزلة ،
وغير ذلك كثير ، والقصد التنبيه ، وليس الحصر .
وانظر كتاب : فرق معاصرة تنتسب إلى الإسلام لغالب عواجي ، فقد عدهم من
الفرق التي لاتزال موجودة ، وذلك حينما صنفهم في هذا الكتاب (٢/ ٨٢١ -
٨٥١) .

- (١) انظر : دراسات في الفرق والعقائد الإسلامية (١٠٣) .
- (٢) انظر : فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (٥/ ٣٩) ، ميزان الاعتدال للذهبي (٢/ ٢٣٥)
، أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم للمقدسي (٤٣٩) ، الخطط للمقريزي
(٤/ ١٨٤) .
- (٣) تاريخ الجهمية والمعتزلة لجمال الدين القاسمي (٤٢) ، دراسات في الفرق والعقائد
الإسلامية (١١٦- ١٢١) .
- (٣) انظر : الزيدية نشأتها ومعتقداتها للقاضي إسماعيل الأكوخ (٤٥) الزيدية د. أحمد
صبحي (٢٢١ - ٢٢٧) .
- (٤) انظر مثلا دفاع الدكتور عبد الحليم محمود عن القول بوحدة الوجود ، ودفاعه عن =

فالمقصود التنبيه على أنني حينما أذكر المسألة ، وأذكر مايدل عليها من خلال كتب هذه الفرق ، أنني لم أخالف منهجي في ذلك ؛ لأن وجود هذه الفرق من الواقع المعاصر الذي نعيش فيه .

سادسا : المنهج في عزو الآيات .

منهجي في عزو الآيات ، أنني أذكر اسم السورة ورقم الآية بين قوسين معقوفين هكذا [] ، وذلك عند ورودها أول مرة في المسألة التي أنا بصدد شرحها ، فإذا تكررت مرة أخرى في نفس المسألة ، فإنني لاأذكر العزو ، اكتفاء بذلك ، ولكون الآية تتكرر كثيرا في المسألة الواحدة ، فإعادة العزو يثقل .

سابعا : المنهج في تخريج الأحاديث والآثار ، والحكم عليها .

سلكت في هذا عدة أمور :

الأمر الأول : إذا كان الحديث في الصحيحين أو أحدهما ، فإنني أخرجه منهما ، وأكتفي بذلك عما سواهما ، وذلك لأن المقصود التأكد من صحة الخبر ، ووجوده فيهما يغني عما سواهما ، وعلى ذلك جرى أكثر الباحثين ، تبعا لأئمة هذا الشأن .

ثانيا : إذا لم يكن الحديث في الصحيحين ، فإنني أتوسع في

= الحلاج وابن عربي في تذييله على المنقذ من الضلال للغزالي (٢٦٩ - ٢٧٧) ، وانظر : العقيدة الحقة في الرد على أهل الحلول والوحدة المطلقة لأحمد الرفاعي (١٢٩ - ١٣٩) ، كما أن هذه العقيدة موجودة في أكثر الطرق الصوفية كالتجانية والرفاعية وغيرهم ، كما سترى ذلك عند التعريف بهم .

تخريجه قدر ما أستطيع من كتب السنن ، والمسانيد ، والمصنفات ،
والأمالى ، والأجزاء الحديثية ، وغيرها .

ثالثًا : إذا كان الحديث مرفوعًا ، فإني أذكر حكم الأئمة المتقدمين
عليه من حيث القبول والرد ، فإن لم أجد للمتقدمين كلامًا ، أخذت من
كلام المتأخرين ما يفيد ذلك .

وأما إن كان الحديث ليس مرفوعًا ، فإن وجدت حكمًا للأئمة عليه
ذكرته ، وإلا فإني لا ألزم بذكر الحكم عليه ، وعلى هذا جرى أكثر الباحثين
في بحوثهم .

رابعًا : عند تخريج الحديث ، أذكر اسم المؤلف ، ثم اسم الكتاب
وباب ، ورقم الجزء والصفحة ، ورقم الحديث إن وجد .

سابعًا : المنهج في تخريج الآيات الشعرية .

أذكر موضع البيت في الديوان إذا كان لشاعر له ديوان مطبوع ، ثم أذكر
مواضعه من كتب الأدب الأخرى ، وكتب تخاريج الأشعار ، وكتب اللغة ،
وكتب التراجم وغيرها .

ثامنًا : المنهج في تراجم الإعلام .

لقد ترجمت لجميع الإعلام المتوفين الواردين في البحث ، عدا الأنبياء
- عليهم السلام - ، والخلفاء الراشدين ، والذي جعلني لأقتصر على غير
المشهورين : أن الشهرة أمر نسبي ، وخصصت المتوفين بذلك ؛ لصعوبة
الحصول على تراجم للأحياء غالبًا .

تاسعًا : المنهج في المصادر .

لقد سلكت في الإفادة من المصادر المنهج الآتي :

١ - الإفادة من الأقدم ما وجدت إلى ذلك سبيلاً .

٢ - أنسأت التعريف بالكتاب من حيث : ذكرُ ناشره ، وتاريخ نشره ، ورقم الطبعة للفهرس .

٣ - أذكرُ اسمَ المؤلفِ عند ورودِهِ أوَّلَ مرةٍ ، ثم لأعودُ لِذِكْرِهِ مرةً أخرى ، وإنما أكتفي بِذِكْرِ الكتابِ ، إلا عند وجود كتابين متماثلين في الاسم .

هذا هو منهجي في هذا البحث .

ولا يفوتني في نهاية هذه المقدمة أن أحمدَ الله - تعالى - وأشكرَه على ما أولانيه من نعم ، وأسأله المزيد .

كما لا يفوتني أن أشكر كلَّ من ساعدني في هذا البحث ، وفي مقدمتهم : فضيلةُ الأستاذِ الدكتور السيِّد محمد الأنور بن حامد عيسى المشرف الأول على هذا البحث ، وفضيلةُ الشيخ الدكتور محمد بن إبراهيم العجلان ، الذي أكملت معه مسيرة هذا البحث ، فكان نعم الموجة ، بارك الله له في وقته وعلمه ، كما أتقدم بالشكر إلى أخي الأكبر الأستاذ الدكتور عبدالرحمن ابن حمد العكرش ، وفضيلةُ الشيخ صالح بن عبدالعزيز آل الشيخ ، وفضيلةُ الدكتور الوليد بن عبدالرحمن آل فُرَّيَّان ، والأخ الشيخ سُعود بن عبدالعزيز الخُثَين ، والأخ الشيخ عبد العزيز بن محمد السعيد ، وابن أخي المهندس الوليد بن عبدالرحمن العكرش ، والأخ الفاضل المهندس عبداللطيف بن صالح السُّلَيمان ، والأخ الفاضل الأستاذ عبدالعزیز بن عبدالرحمن

الهدّابِ، على ما بذلوه من نصيحٍ وتوجيهٍ ومعونةٍ ، فلهم مني جزيل
الشكر ، وأسأل الله لي ولهم المغفرة والعق من النار .
هذا ، والحمد لله أولاً وآخراً ، وظاهراً وباطناً ، كما يحب
ربُّنا ، ويرضى ، وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله
وصحبه أجمعين .



بعد الرضوخ الى حليم هذه مسائل خالف
 فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عليه اهل كتابه والاميين
 مما لا غناء لهم عن معرفتها والصدق يظهر حسنه الصدق وبغدها
 تبين الاشياء وانكروا ما فيها واشد خطرا عدم ايمان القلب بما
 جاد به الرسول فان انضاف الى ذلك استحقاق ما عليه اهل الكتاب عليهم
 تحت الخصام كما قال تعالى والذين امنوا بالباطل وكفروا بالله اولئك
 هم الخاسرون **المسئلة الاولى** انهم يتعبدون باشرار الصالحين في
 دعا الله وعبادته يريدون شفاعتهم عند الله لظنهم ان الله يحبهم
 وان الصالحين يحبونه كما قال تعالى ما يغفرهم الا بغير ثواب الى الله
 اني وليعبدون من دون الله الا بغيرهم ولا يتفقههم ويقولون هؤلاء
 شفعاونا عند الله فاق بالاخلاخ والخبير ان دين الله سبحانه الذي امر

بعمل ما استحسنت فقد حرم الله عليه الجنة وما وراء النار وهذه المسئلة
 التي تفرق الناس للاجلها بين مسلم وكافر وعندها وقعت العداوة
 واجلها شرع لجهاد كما قال تعالى وقاتلوهم حتى لا يكون فتنة ويكون
 الدين كله لله **الثانية** انهم مفترقون في دينهم كل حزب بما لديهم
 فرحون وكذلك في دينهم ويررون ان ذلك هو الطوابق فاق بال
 اجتماع في الدين بقوله شرع لكم من الدين ما وصي به نوحا والذي اوحينا
 اليك الاية وقال ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء
 ونظمي من ساء بهم بقوله ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا ان
 بعد ما جاهدوا البينات قال فرغم بالاجتماع ونظمي عن التفرق قوله و
 اعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا **الثالثة** مخالفة ذي الامر

بسم الله الرحمن الرحيم
 مايل خالف فيها رسول الله صلى الله عليه وآله
 ما عليه هذا الحاشية

من الكتابين والرسامين بما اختلفا عليه من معرفته والضل يظهر منه الضد وبضدها
تبين الاشياء وامامها فيها واشبه خطي اعلم ايمان القلب بما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم
فان انضاف الى ذلك استحسانا عليه لغيره فاضيه تمت الحارة والعيان انهم ذكر
كما قال تعالى والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله ورسوله الخاسرون والملة الاولى

[illegible]

الثانية الامم المتفرقة من كاد الله في دينهم كل حزب بما فيه فرحون

وكان في دنياهم ويرتدون ذلك هو اصول واق با اجتماع في ذلك قوله
 سارع كل من الدين ما وصي به نوح والذين اوجده ابيهم وما وصيهم به
 وموسى وعيسى ان اقبوا الدين ولا تتفرقوا فكيف قال علي الدين فرقا بينهم
 وكانوا شيعة كانت منهم منس وبها ان يثبت اوتهم والكون في ذلك قوله
 واختلفوا من بعد ما حان بهم الميعاد وبها ان يثبت الفرق في الدين

بقوله واعتصموا بحبل الله حنيفا ولا تفرقوا الشاكنة التي فيها الفتنة ولا مرجعكم فيها
الا بقاء له فضيله والسبع والباقي ذل ومهاينة في العلم رسول الله صلى الله عليه
وامر بالنصر على جود الولاية وامر بالسبع والباقي ذل ومهاينة في العلم رسول الله صلى الله عليه
واعاد وجه الفتنة التي خرج منها ذرعه في الصحابي من ان قال ان سبهم في نامة
ان نعيده واولا نعرفه خبا وان نعتصموا بحبل الله حنيفا ولا تفرقوا وانما صلح امر

(ب)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ هَذِهِ أَمْوَالُ خَالِفٍ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ أَهْلُ الْإِسْلَامِ الْكَتَائِبِيُّونَ
 وَالْمُسْلِمُونَ مَا لَا غِنَاءَ لَكُمْ عَنْهُمْ فَتَمَازُوا الصَّدَقَاتِ يَطْمَهِرُ
 حَسَنَةُ الصَّدَقِ وَيُضْفِئُهَا ثَنِينَ الْأَشْيَاءِ فَاهُمْ مَا يَنْبَغُ وَ
 شَدَّهَا حَقْلًا أَعْدَمَ إِيْمَانَ الْقَلْبِ بِمَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنْ أَنْصَرَفَ إِلَى ذَلِكَ اسْتَحْيَا
 مَا عَلَيْهِ أَهْلُ الْإِسْلَامِ تَحْتَ الْخُسَارَةِ كَمَا قَالَ تَعَالَى وَالَّذِينَ
 آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ هُمُ
 الْمَسْئَلَةُ الْأُولَى أَنَّهُمْ يَتَقَبَّدُونَ بِأَشْرَافِ الْمَنَالِ فِي
 دَعَاؤِ اللَّهِ وَبِعَادَتِهِ يَرْيَدُونَ شَفَاعَتَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى
 وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ
 هُوَ كَلَّا لَا تَتْلُوا هَٰذَا عِنْدَ اللَّهِ وَقَالَ تَعَالَى الَّذِينَ اخْتَدُوا
 مِن دُونِهِ أُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ لَا يُقْرَبُونَ إِلَى اللَّهِ وَلَقَدْ هَمَمْتُ
 أَكْثَمَ مَسْئَلَةٍ خَالِفِهِمْ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَاتَّقِ بِالْأَخْلَاقِ وَأَخْبِرَانَهُ دِينَ اللَّهِ الَّذِي أَرْسَلَ بِهِ رُسُلَهُ
 الرِّسْلَ وَأَنَّهُ لَا يَقْبَلُ مِنَ الْأَعْمَالِ إِلَّا الْخَالِصَ وَأَخْبِرَانَهُ
 فَعَلَّ مَا يَسْتَحْسِنُونَ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَا وَاهُ

الذي

مسألة (٢٠)

هذه مسائل بجاهلهم للشيخ

الإمام العالم الحبيب

الفقيه محمد بن عبد

أبو عبد الله

لنا وله آمين



بسم الله الرحمن الرحيم
هذه امور خالف فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما عليهم اهل بجاهلهم الكتابيين والاميين بملا

ورفضه بالتبين الاشياء والهم ما فيها من اشد خطر عدم
ايمان القلب بما جاء به الرسول فانه انضاف الى ذلك
استحسان ما عليه اهل بجاهلهم تحت خمسة من ذلك
تعا والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله اولئك هم
الخاسرون المسئلة الاولى انهم يتعبدون بشرك
الصالحين يود عباد الله وعبادته يريدون شفاعتهم
عند الله كما قال تعا ويعبدون من دون الله مالا

يعبدون

(د)

سنة (هـ)

قال لما لو انما لاجرين قالوا من انزلها او رفق قال منها او رفق
قاله فاني ترون ذلك جاحدا قال يا رسول الله عذري من عدمه
قال واصل هذا عذري من عدمه ثم برخصه في الانتفاع منه

من ترجم البخاري على هذا

الحديث والله اعلم

وصححه علي بن

الهيثم بن ابي

سنة ٧٨٩

هنا مسائل الجاهلية قال في الشيخ العالم العلامة الشيخ

محمد بن عبد الوهاب

رحمه الله

الموسم في الاوقاف في اريد

هنا مسائل على خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ما اعلم

الجاهلية من الكنائس والاسبيخ متالا غشا وسلم من غيرها

والفقد يظهر حتم الصدقة بصدقاتها لتبين الاشياء واهم ما فيها

ما شاع من حطوا اقدم بان ان التمس ما جاء به الرسول فان افتتاف

الذي كانا حقا ان ما عليه اهل الجاهلية تحت التسمية والمساواة

من ذلك كما قال تعالى والذين احسنوا بالباطل وكذبوا به ادبارهم

الخاصة من العلة الاولى اهم يتقدم بان شر ان الصالحين في

دعاهم الله وسماهم في يديهم شفاعة عنهم عند الله لظهور ان الله

حجب ذلك وان الصالحين يحسنون ذلك كما قال تعالى والذين خرجوا

من دونه اولئك وما نبيهم الا يقربوا اليه فترى في ذلك

في بيده ومن دونه في بيده ما الذي لهم كما يتقدم ويظهر في قوله

الحديث في قوله

نقل

1

وقوله تعالى يرد الشياطين ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء الا برة

وقوله صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن الرجل يبيع بالشر ان يبيع له

اذا بيعت قالوا نعم فيها عهده وقوله لا يتناحرا شاة وانه ان كان

فاته ذلك يخرج منه وقوله اذا دفع الدواب الى اخره وقد فرج

النيبي صلى الله عليه وسلم الاحكام الى اخره يذكر في كتابها

وضربها الا اشكال فقال عمر يا رسول الله ضمنت اليوم امر عظيم

فقبلت وانا صائم فقال يا ايها النبي ان تضعه في يدك ولا

نقلت لا بأس بذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا

حكم الشئ حكمك مثله ان العاصي والعليل مؤثره با اهل حكم قضيا

واشارت ان يكون لذكر هذا التشبيه معنى قد ذكره في خبر على

حكم النظم حكمك مثله فأت ذنبه البقرة الذي في رسالة الى علي

لكنه وضع الشاة فالتم الذي هو رسالة الى شريها فقال لا يات

لو كان على ايدي دين ففقتة عنده كان يخرج عنه قال في حديث

ومنه في الحديث الصحيح وفي بعض احكام صدقة قالوا يا رسول

ياني احدا تشره من يديون له فيها اجر قال لا يات له رخصها

في حرامها كان عليه قدر ما قال نعم قال كذلك اذا رخصها في

الحلال يكون له اجر وهذا من ذنبا العكس الجاهليين وهو

بما تفتق حكمها الا في الشوق عند علة فيه

ومنه الحديث الصحيح ان اخرايا ان رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال ان اسلمت غلاما ما سود واني انكره فقال له

سائل

ترجمة المؤلف

* اسمه ، ونسبه ، ومولده :

هو الإمام محمد بن عبد الوهاب بن سليمان بن علي بن محمد بن أحمد بن راشد بن بريد بن محمد بن بريد بن مشرف بن عمر بن معضاد ابن ريس بن زاخر بن محمد بن علوي بن وهيب بن قاسم بن موسى بن مسعود بن عقبة بن سنيح بن نهشل بن شداد بن زهير بن شهاب بن ربيعة ابن أبي أسود بن مالك بن حنظل بن مالك بن زيد مناة بن تميم بن مر بن أد بن طابخة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان .

وكنيته : أبو الحسن .

ولد الشيخ - رحمه الله تعالى - سنة ١١١٥ للهجرة في بلدة العيينة من بلاد نجد ، ونشأ في بيت علم ودين ، فقد كان أبوه عبد الوهاب قاضي العيينة ومفتيها^(١) ، وجده سليمان كان مفتي بلاد نجد بعامه^(٢) ،

(١) توفي سنة ١١٥٣ هـ .

انظر : روضة الأفكار والأفهام لابن خنم (١ / ١٧٥) .

(٢) توفي سنة ١٠٧٩ هـ ، وله رسائل وإجابات كثيرة .

انظر : عنوان المجد في تاريخ نجد لابن بشر (٢ / ٢١٠) ، مشاهير علماء نجد لعبد الرحمن آل الشيخ (٢٩) .

وعنه إبراهيم بن سليمان كان فقيها ، وابن عمه عبد الرحمن بن إبراهيم^(١)
كان عالما معروفا ، وكان أخوه سليمان معروفا بالعلم والمعرفة^(٢) .
في هذه البيئة العلمية نشأ الشيخ ، وتأثر بها تأثرا كبيرا ظهر في
حياته العلمية والدعوية .

✻ طلبه العلم ، ورحلاته فيه ، وشيوخه :

بدأ الشيخ - رحمه الله تعالى - في طلب العلم صغيرا ، حيث قرأ
القرآن على والده ، وحفظه عن ظهر قلب قبل العاشرة من عمره ، ثم قرأ
مبادئ الفقه الحنبلي عليه ، وشرع يحفظ عليه المتون العلمية في شتى
الفنون ، ورحل لطلب العلم في ضواحي نجد ، ثم استأذن والده للحج ،
فأذن له ، فحج ، وجاور في مكة ، وقرأ على علمائها في المسجد
الحرام ، ثم رحل إلى المدينة النبوية ، فقرأ على علمائها ، ومن أبرزهم
الشيخ عبد الله بن إبراهيم بن سيف^(٣) ، وابنه الفرضي

(١) توفي سنة ١٢٠٦ ، وصفه الفاخري بأنه كان فقيها .

انظر : الأخبار النجدية لمحمد بن عمر الفاخري (١٢٤) .

(٢) وقد تولى قضاء حرملاء ، وناروا أخاه محمداً ، وكتب كتابه « الصواعق الإلهية في
الرد على الوهابية » ، ويقال : إنه رجع عن ذلك ، توفي سنة ١٢٠٨ هـ .

انظر : علماء نجد خلال ستة قرون (٣٠٢/١) ، الإمام محمد بن عبد الوهاب
ومنهجه في الدعوة رسالة ماجستير بقسم العقيدة بجامعة الإمام للطالب محمد
السكاكر (١٢٦) الشيخ محمد بن عبد الوهاب - حياته وفكره - د. عبد الله
العثيمين (٦٨ - ٦٩) ، دعاوى المناوئين لدعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب لعبد
العزیز المبدللطيف (٤١ - ٤٢) .

(٣) هو عبد الله بن إبراهيم بن سيف الشمري ، ولد بالمجمعة من قرى سدير ، ثم
رحل مع والده إلى المدينة النبوية ، وأقام بها ، وأخذ عن علمائها ، وكان ضليعا
في علم الأنساب والتاريخ ، له رسائل ونظم رائق ، وتوفي سنة ١١٤٠ هـ .

إبراهيم ،^(١) والشيخ محمد حياة السندي ، ثم رجع إلى العينة لزيارة أهله ،
ثم عاد مرة أخرى إلى المدينة ، ولازم علماءها .

بعد ذلك رحل الشيخ إلى العراق ، حيث أقام بالزبير والبصرة ،
وكان يتردد على علماء تلك البلدتين ، ومن أبرزهم : الشيخ محمد
المجموعي ، ثم لما نفذ مامعه من النفقة أراد الرجوع إلى العينة ، وفي
طريقه وفق له الشيخ عبد الله بن محمد بن عبد اللطيف الأحسائي في
الأحساء ، فترز عنه مدة ، وأخذ عنه ، ثم رجع بعد ذلك إلى بلاده .

ويذكر بعض الكتاب أن الشيخ رحل إلى بغداد ودمشق والقدس
ومصر والهند وكردستان وهمدان وأصفهان والري وقم وقرية أبي لباس
وحلب^(٢) ، بيد أن هذا القول لأساس له من الصحة^(٣) .

هذه أهم رحلات الشيخ ، وهؤلاء هم أهم شيوخه .

= انظر : عنوان المجد في تلويخ نجد لابن بشر (٢٠/١ ، ٧٤ ، ١١٦) ، فهرس
الفهارس للكتاني (٢٧١/١) ، روضة الناظرين عن مآثر علماء نجد وحوادث السنين
لعثمان القاضي (٣٤٧/١ - ٣٤٨) .

(١) هو إبراهيم بن عبد الله بن إبراهيم بن سيف ، ولد بالمدينة النبوية سنة ١١١٩ هـ ،
وأخذ عن علمائها ، وكان فرضيا شهيرا ، له كتاب « المذهب الفاضل شرح ألفية
الفرائض » ، وكان - فيما يذكر - ممن شرف بدعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب -
توفي سنة ١١٨٩ هـ .

انظر : روضة الناظرين (٣٣/١ - ٣٤) .

(٢) انظر : لمع الشهاب في سيرة محمد بن عبد الوهاب لمؤلف مجهول (٩ - ١٣) ،
الشيخ محمد بن عبد الوهاب - حياته وفكره - (٤٠ - ٤١) .

(٣) انظر : الإمام الشيخ محمد بن عبد الوهاب في التاريخ لعبد الله الرويشد (٣٨/١) .

لقد اتهم أهل الزيغ والضلالة الشيخ - رحمه الله تعالى - بفساد المعتقد ، ودفعاً لذلك ، فأليك بيان عقيدته بما ذكره هو ؛ ليتبين لك أن عقيدته عقيدة أهل السنة والجماعة .

قال - رحمه الله تعالى - في رسالته لأهل القصيم لما سأله عن معتقده : « أشهد الله ومن حضرني من الملائكة ، وأشهدكم أنني أعتقد ما اعتقدته الفرقة الناجية : أهل السنة والجماعة ، من الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت ، والإيمان بالقدر خيره وشره ، ومن الإيمان بالله : الإيمان بما وصف به نفسه في كتابه على لسان رسوله ﷺ من غير تحريف ولا تعطيل ، بل أعتقد أن الله - سبحانه وتعالى - ﴿ ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ﴾ فلا أنفي عنه ما وصف به نفسه ، ولا أحرف الكلم عن مواضعه ، ولا أُلحد في أسمائه وآياته ، ولا أكيف ولا أمثل صفاته - تعالى - بصفات خلقه ؛ لأنه - تعالى - لا سمي له ، ولا كفوء له ، ولا ند له ، ولا يقاس بخلقه ، فإنه - سبحانه - أعلم بنفسه وبغيره ، وأصدق قيلاً ، وأحسن حديثاً ، فنزه نفسه عما وصفه به المخالفون من أهل التكيف والتمثيل ، وعما نفاه عنه النافون من أهل التحريف والتعطيل ، فقال : ﴿ سبحانه ربك رب العزة عما يصفون O وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين ﴾ [الصافات : ١٨٠ - ١٨٢] . . . وأعتقد أن القرآن كلام الله متزل غير مخلوق ، منه بدأ

وإليه يعود ، وأنه تكلم به حقيقة ، وأنزله على عبده ورسوله وأمينه على
وحيه وسفيره بينه وبين عباده : نبينا محمد ﷺ .

وأومن بأن الله فعال لما يريد ، ولا يكون شيء إلا بإرادته ،
ولا يخرج شيء عن مشيئته ، وليس شيء في العالم يخرج عن تقديره ،
ولا يصدر إلا عن تدبيره ، ولا محيد لأحد عن القدر المحدود ، ولا يتجاوز
ما خط له في اللوح المسطور .

واعتقد الإيمان بكل ما أخبر به النبي ﷺ مما يكون بعد الموت ،
فأومن بفتنة القبر ونعيمه ، وبإعادة الأرواح إلى الأجساد ، فيقوم الناس
لرب العالمين حفاة عراة غرلا ، تدنو منهم الشمس ، وتنصب الموازين ،
وتوزن بها أعمال العباد ، فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ، ومن
خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون ، وتنتشر
الدواوين ، فأخذ كتابه يمينه ، وأخذ كتابه شماله .

وأومن بحوض نبينا محمد ﷺ بعصرة القيامة ، ماؤه أشد بياضا من
اللبن ، وأحلى من العسل ، آيته عدد نجوم السماء ، من شرب منه شربة
لم يظمأ بعدها .

وأومن بأن الصراط منصوب على شفيع جهنم يمر به الناس على قدر
أعمالهم .

وأومن بشفاعة النبي ﷺ ، وأنه أول شافع وأول مشفع ، ولا ينكر
شفاعة النبي ﷺ إلا أهل البدع والضلال ، ولكنها لا تكون إلا من بعد

الإذن والرضا ، كما قال - تعالى - : ﴿ ولا يشفعون إلا لمن ارتضى ﴾ [الأنبياء : ٢٨] ، وقال - تعالى - : ﴿ من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ﴾ [البقرة : ٢٥٥] ، وقال - تعالى - : ﴿ وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئا إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ﴾ [النجم : ٢٦] ، وهو لا يرضى إلا التوحيد ، ولا يأذن إلا لأهله ، وأما المشركون فليس لهم من الشفاعة نصيب ، كما قال - تعالى - : ﴿ فما تنفعهم شفاعة الشافعين ﴾ [المدثر : ٤٨] .

وأومن بأن الجنة والنار مخلوقتان ، وأنهما اليوم موجودتان ، وأنهما لا يفتيان ، وأن المؤمنين يرون أبصارهم يوم القيامة ، كما يرون القمر ليلة البدر لا يضامون في رؤيته .

وأومن بأن نبينا ﷺ خاتم النبيين والمرسلين ، ولا يصح إيمان عبد حتى يؤمن برسالته ، ويشهد بنبوته .

وأن أفضل أمته أبو بكر الصديق ، ثم عمر الفاروق ، ثم عثمان ذو النورين ، ثم علي المرتضى ، ثم بقية العشرة ، ثم أهل بدر ، ثم أهل الشجرة : أهل بيعة الرضوان ، ثم سائر الصحابة - رضي الله عنهم - وأتولى أصحاب رسول الله ﷺ ، وأذكر محاسنهم ، وأترضى عنهم ، وأستغفر لهم ، وأكف عن مساوئهم ، وأسكت عما شجر بينهم ، واعتقد فضلهم عملا بقوله - تعالى - : ﴿ والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين

آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم ﴿ [الحشر: ١٠] ، وأترضى عن أمهات
المؤمنين المطهرات من كل سوء .

وأقر بكرامات الأولياء ومالهم من المكاشفات ، إلا أنهم لا يستحقون
من حق الله - تعالى - شيئاً ، ولا يطلب منهم ما لا يقدر عليه إلا الله .

ولا أشهد لأحد من المسلمين بجنة ولا نار ، إلا من شهد له رسول
الله ﷺ ، ولكني أرجو للمحسن ، وأخاف على المسيء ، ولا أكفر أحداً
من المسلمين بذنوب ، ولا أخرجهم من دائرة الإسلام .

وأرى الجهاد ماضياً مع كل إمام : برّاً كان أو فاجراً ، وصلاة
الجماعة خلفهم جائزة ، والجهاد ماضٍ منذ بعث الله محمدًا ﷺ إلى أن
يقاتل آخر هذه الأمة الدجال ، لا يبطله جور جائر ، ولا عدل عادل .

وأرى وجوب السمع والطاعة لأئمة المسلمين : بوجه وفاجرهم ،
مالم يأمرُوا بمعصية الله .

ومن ولي الخلافة ، واجتمع عليه الناس ، ورضوا به ، وغلبهم
بسيفه حتى صار خليفة ، وجبت طاعته ، وحرم الخروج عليه .

وأرى هجر أهل البدع ومبايئتهم حتى يتوبوا ، وأحكم عليهم
بالظاهر ، وأكل سرائرهم إلى الله ، وأعتقد أن كل محدثة في الدين بدعة .

وأعتقد أن الإيمان قول باللسان ، وعمل بالأركان ، واعتقاد
بالجنان ، يزيد بالطاعة ، وينقص بالمعصية ، وهو بضع وسبعون شعبة ،
أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله ، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق ، وأرى

وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على ماتوجه الشريعة المحمدية
المطهرة.

فهذه عقيدة وجيزة ، حررتها وأنا مشغول البال ؛ لتطلعوا على
ماعندي ، والله على ما نقول وكيل^(١)

فهذه عقيدة الشيخ - رحمه الله تعالى - وهي عقيدة أهل السنة
والجماعة ، التي أجمع عليها المسلمون ، خلا أهل البدع والمذاهب
الباطلة .

*** تلامذته :

لقد تتلمذ على يدي الشيخ طلبة نجباء ، أصبحوا بعد علماء أجلاء ،
حملوا الدعوة التي أحيها الله على يدي الشيخ بعد اندراسها ، وتولوا
مناصب قضائية وتعليمية ودعوية ، فنفذ الله بهم ، حيث أكملوا ما بدأه
الشيخ.

ومن هؤلاء التلاميذ أبناؤه : الشيخ عبد الله^(٢) ، والشيخ حسين^(٣) ،

(١) مجموع مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب (٨/٥ - ١١) .

(٢) هو الشيخ الإمام العلامة عبدالله بن محمد بن عبد الوهاب ، أحد أئمة أهل السنة
والجماعة المتأخرين ، ولد سنة ١١٦٥هـ ، ونشأ في بيت علم ودين وهو بيت والده
الإمام ، وتربى تربية صالحة ، وأخذ عن أبيه العلم ، ولما توفي والده تولى مهام
الدعوة من بعده ، له مؤلفات منها : مختصر السيرة ، والرد على الرافضة
والزيدية ، وقد توفي ١٢٤٤هـ .

انظر : علماء نجد خلال ستة قرون (٤٨/١ - ٥٥) .

(٣) هو الشيخ حسين بن محمد بن عبد الوهاب ، أحد كبار علماء الدعوة النجدية
السلفية ، قرأ على والده ، وأفاد منه ، وتولى الخطابة في جامع الدرعية الكبير ، =

والشيخ علي^(١)، وحفيده الشيخ عبد الرحمن بن حسن^(٢)، والشيخ حمد بن ناصر بن معمر^(٣)، والشيخ حسين بن غنام^(٤)، والشيخ عبدالعزيز

= كما تولى التدريس ، له رسائل إصلاحية عديدة وفتاوى مفيدة ، وقد توفي سنة ١٢٢٤هـ .

انظر : علماء نجد خلال ستة قرون (١/ ٢٢٠ - ٢٢١) .

(١) هو الشيخ علي بن محمد بن عبد الوهاب ، أكبر أبناء الشيخ ، كان عالماً جليلاً ، ورعاً كثير الخوف من الله ، له إلمام عظيم بالفقه والتفسير ، شارك في نشر الدعوة السلفية بلسانه وسانه ، حيث كان يخرج للجهاد في سبيل الله ، وقد توفي سنة ١٢٤٥هـ .

انظر : علماء نجد خلال ستة قرون (٣/ ٧٣٥ - ٧٣٦) ، روضة الناظرين ومآثر علماء نجد وحوادث السنين لمحمد القاضي (٢/ ١٢٣ - ١٢٥) .

(٢) هو الشيخ الإمام العلامة المجلد الثاني عبد الرحمن بن حسن بن محمد بن عبد الوهاب ، أحد العلماء الأعلام والأئمة الكرام ، ولد سنة ١١٩٣هـ ، وقرأ على جده شيخ الإسلام ، وعلى الشيخ حمد بن ناصر المعمر وغيرهما من سادات أهل العلم ، وجاهد في سبيل الله بكل ما يستطيع ، وصنف الكتب النافعة ، منها : فتح المجيد في شرح كتاب التوحيد ، وقرة عيون الموحدين ، وتوفي سنة ١٢٨٥هـ . انظر : علماء نجد خلال ستة قرون (١/ ٥٦ - ٦٢) ، عقد الدرر فيما وقع في نجد من الحوادث في آخر القرن الثالث عشر لإبراهيم بن عيسى (٧٠ - ٨١) ، روضة الناظرين (١/ ٢٢٠ - ٢٢٥) .

(٣) هو الشيخ العلامة الفقيه الإمام الحافظ حمد بن ناصر بن عثمان بن معمر العتري السعدي التميمي ، من العلماء الكبار والأئمة الحفاظ ، نشأ وترعرع في أحضان الدعوة السلفية التي أحيها الإمام محمد بن عبد الوهاب ، وتأثر بها تأثراً كبيراً ، ولازم الإمام وأخذ عنه حتى غدا من كبار أئمة الدعوة ، وقادتها المصلحين ، وجلس للتدريس فأفاد الناس منه وعن علمه ، وقد توفي سنة ١٢٢٥هـ .

انظر : علماء نجد خلال ستة قرون (١/ ٢٣٩ - ٢٤٣) ،

(٤) هو الشيخ المؤرخ حسين بن أبي بكر بن غنام النجدي الأحاسي ، أحد المؤرخين الكبار ، لازم حلق الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، وأفاد منه ، وكتب سيرته ، وجمع كثيراً من رسائله ، فأفاد الناس من ذلك ، وقد صنف كتباً منها : العقد الثمين في شرح أصول الدين ، روضة الأفكار والأفهام لمرتاد حال الإمام ، وتعداد غزوات ذوي الإسلام ، وقد توفي سنة ١٢٢٥هـ .

انظر : عنوان المجد (١/ ١٤٩) ، هدية العارفين (٣٢٨) ، مشاهير علماء نجد (١٨٥ - ٢٠١) .

الحصين^(١)، والشيخ عبد العزيز بن سويلم^(٢) وغيرهم كثير .

***** مؤلفاته :

صنف الإمام - رحمه الله تعالى - مصنفات كثيرة ، دلت على سعة علمه ، وقوة استنباطه ، وأنه لم يكن مجرد جماع لما في بطون الكتب ، بل كان يكتب عن علم وبصيرة .

وقد ركز في مؤلفاته على ما وجد أن أهل عصره بحاجة إليه ، ومن هذه المؤلفات :

١ - كتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد .

٢ - مسائل الجاهلية .

٣ - كشف الشبهات .

٤ - الأصول الثلاثة .

٥ - مفيد المستفيد بكفر تارك التوحيد .

(١) هو الشيخ العلامة عبدالعزيز بن عبدالله بن محمد الحصين التميمي ، ولد عام ١١٥٤هـ ، ولأزم دروس الشيخ المجدد محمد بن عبدالوهاب ، وأفاد منه ، وتولى القضاء لثلاثة من أئمة آل سعود ، وهم عبدالعزيز بن محمد بن سعود ، وابنه سعود ، وابنه عبدالله بن سعود ، له عدة رسائل متفرقة موجودة بعضها في الدور السنية ، وقد توفي سنة ١٢٣٧هـ .

انظر : علماء نجد خلال ستة قرون (٢/٤٧٦ - ٤٨٢) .

(٢) هو الشيخ العلامة عبد العزيز بن سويلم بن عبدالعزيز العريني السبيعي ، ولد في الدرعية ، وتربى تربية حسنة ، ولأزم الشيخ محمداً وابنه عبد الله ، ولأه الإمام عبد العزيز بن محمد قضاء القصيم وتوابه ، له مخطوطات ووثائق وحواش ، توفي سنة ١٢٤٤هـ .

انظر : روضة الناظرين (١/٢٨٣ - ٢٨٤) .

٦ - مختصر زاد المعاد .

٧ - مختصر السيرة .

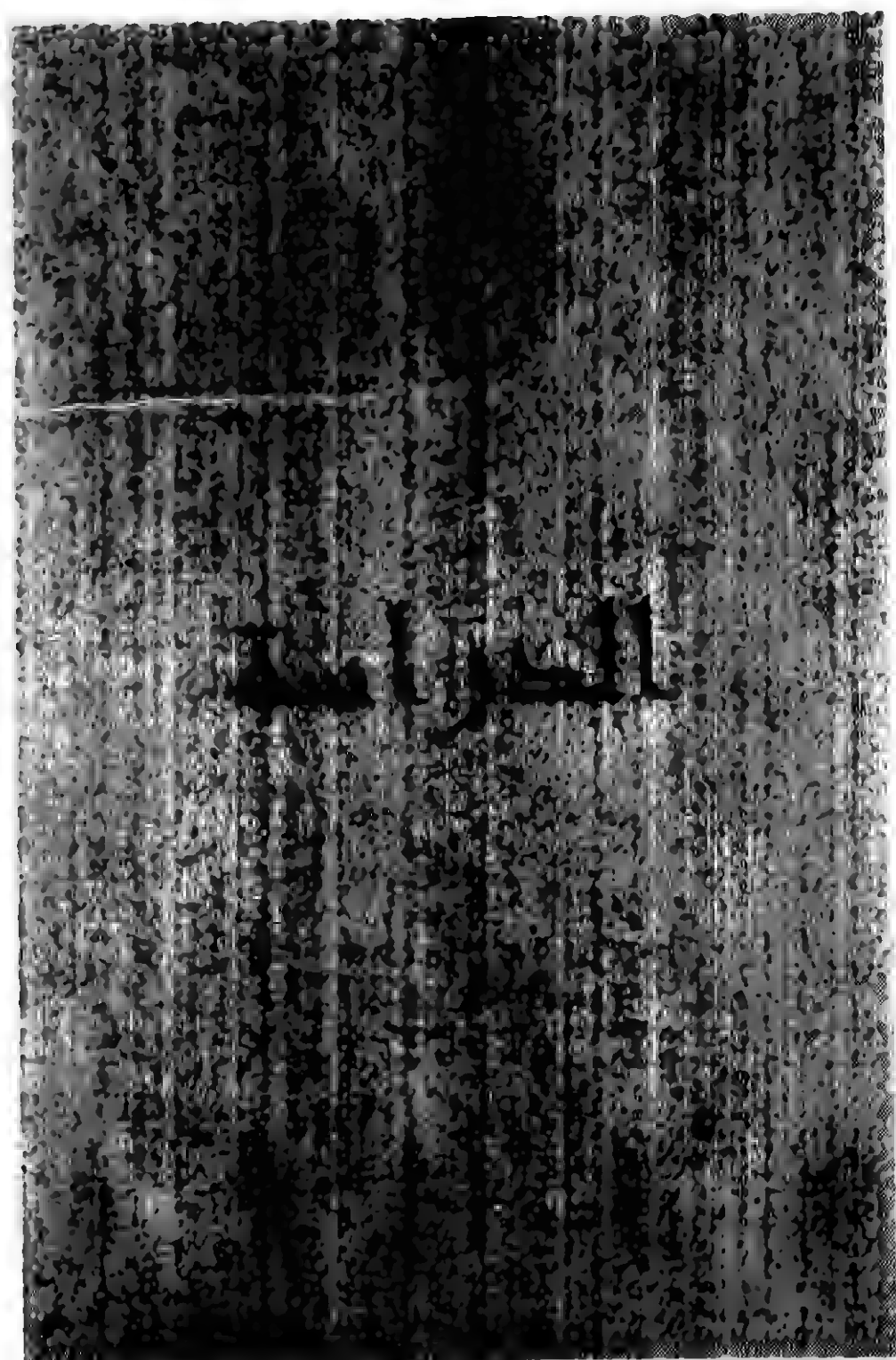
٨ - مختصر المغني والشرح الكبير ، وغيرها كثير جدا^(١) .

وقد قامت جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بجمع مؤلفات الشيخ ورسائله المخطوطة والمطبوعة ، وأسندت تحقيقها ومراجعتها إلى بعض العلماء والباحثين ، ثم قامت بطبعها في عدة مجلدات .

***** وفاته :

ألم بالشيخ مرض شديد في أواخر شهر شوال من عام ١٢٠٦هـ ، واستمر معه حتى توفاه الله في أواخر شهر ذي القعدة من العام نفسه .
فرحمه الله ، ورضي عنه ، وأسكنه الفردوس الأعلى^(٢) .

-
- (١) انظر : آثار الشيخ محمد بن عبد الوهاب د . أحمد الضبيب .
(٢) انظر في ترجمته : روضة الأفكار والأفهام (١/٧٥ - ٨٥) ، عنوان المجد في تاريخ نجد (١/٨٩ - ٩٦) ، الإمام محمد بن عبد الوهاب دعوته وسيرته لسماحة الشيخ عبدالعزيز بن باز ، حياة الشيخ محمد بن عبد الوهاب لحسين خزعل ، سيرة الإمام الشيخ محمد بن عبد الوهاب لأمين سعيد ، محمد بن عبد الوهاب لأحمد عبد الغفور عطار ، الشيخ محمد بن عبد الوهاب لأحمد بن حجر آل بو طامي ، داعية التوحيد محمد بن عبد الوهاب ، الشيخ محمد بن عبد الوهاب - حياته وفكره د . عبدالله الصالح العثيمين ، الإمام محمد بن عبد الوهاب مصلح مظلوم ومفتري عليه ، الإمام الشيخ محمد بن عبد الوهاب في التاريخ لعبد الله بن سعد الروشد ، علماء نجد خلال ستة قرون (١/٢٥ - ٤٨) ، بحوث أسبوع الشيخ محمد بن عبد الوهاب لجمع من الباحثين نشرته جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، تاريخ الدولة السعودية الأولى لأمين سعيد (٤٥ - ٤٧) .
والكتب التي تناولت حياة الشيخ محمد كثيرة جدا ، فقد ألقت رسائل علمية ، وبحوث خاصة تناولت حياة الشيخ ودعوته من جوانب عديدة .



الفصل الأول

المبحث الأول

اسم الكتاب

لم ينص المؤلف - رحمه الله تعالى - على اسم لكتابه هذا ،
فمقدمته خالية من هذا ، وإنما بين مضمون ما في الكتاب بقوله : «
هذه مسائل خالف فيها رسول الله ﷺ ماعليه أهل الجاهلية » أو «
هذه أمور خالف فيها رسول الله ﷺ ماعليه أهل الجاهلية » على
اختلاف بين النسخ في ذلك ، كما سيظهر من خلال تحقيق النص -
إن شاء الله تعالى - .

وهذا الأسلوب لا يدل على أن هذه العبارة تسمية للكتاب ، ونما
هي إشارة إلى ما يتضمنه الكتاب .

والذين جاؤا من بعده لم يتفقوا على اسم واحد ، فمنهم من
يسميه بـ « مسائل الجاهلية »^(١) ومنهم من يسميه بـ « المسائل التي
خالف فيها رسول الله ﷺ أهل الجاهلية »^(٢) ، وكأنهم - والله أعلم -
أخذوا هذه التسمية مما فهموه من كلام المؤلف .

(١) انظر : علماء نجد خلال ستة قرون (٤١/١) ، مختصر طبقات الحنابلة (١٦٥) .
(٢) انظر : عنوان المجد (٩٢/١) ، أبجد العلوم (١٩٨/٣) ، الأعلام (٢٥٧/٦) ،
معجم المؤلفين (٢٦٩/١٠) .

وخلصة القول في هذا : أننا لانستطيع الجزم باسم معين للكتاب ؛ لأن الجزم يمكن لو أننا وجدنا نصا للمؤلف في ذلك ، أما ونحن لم نجد ، فأنى لنا ذلك ؟ .

لكننا نستطيع أن نرجح بأن اسم الكتاب هو « مسائل الجاهلية» ؛ وذلك لما جاء على طرة الكتاب من تسميته بذلك في بعض النسخ الخطية ، كالنسخة المرموز لها بـ (د) و (هـ) . وعلى كل حال ، فسواء كان اسمه هذا ، أو ذاك ، فإنه لا فرق بينهما إلا في الإطالة والاختصار ، والله أعلم .

المبحث الثاني

توثيق نسبه المؤلف

إن نسبة الكتاب للشيخ محمد بن عبد الوهاب ثابتة قطعاً ، ويدل على ذلك أمور ، منها :

أولاً : أن حفيده وتلميذه العلامة عبدالرحمن بن حسن قد نسب هذا الكتاب إليه ، فقال : « ولشيخنا مصنفٌ لطيفٌ ذكر فيه ماخالف رسولُ الله ﷺ فيه أهلُ الجاهلية ، بلغ مائةً وعشرين مسألةً »^(١).

ثانياً : أن أكثر من ترجم للمؤلف ذكر هذا الكتاب ضمن مؤلفاته ، ومن هؤلاء : مؤرخ هذه الدعوة العلامة ابن بشر^(٢) في عنوان المجد^(٣) ، وصديق حسن خان^(٤) في أبجد

-
- (١) فتح المجيد شرح كتاب التوحيد للشيخ عبدالرحمن بن حسن (٢٦١) .
(٢) هو عثمان بن عبدالله بن عثمان بن بشر النجدي ، الحنبلي ، مؤرخ شهير ، ولد نحو سنة ١٢١٠هـ ، وأخذ عن جماعة من أهل العلم ، له مؤلفات منها : عنوان المجد في تاريخ نجد ، بغية المحاسب وغيرهما ، وتوفي سنة ١٢٩٠هـ .
انظر : عقد الدرر فيما وقع في نجد من الحوادث في آخر القرن الثالث عشر (١٠١) ، مقدمة عنوان المجد (ص ب) ، الأعلام للزركلي (٢٠٩/٤) ، معجم المؤلفين لرضا كحالة (٢٥٩/٦) .
(٣) (٩٢/١) .

(٤) هو أبو الطيب صديق بن حسن بن علي القنوجي البخاري ، أحد علماء الهند السلفيين ، ولد سنة ١٢٨٤هـ ، وأخذ عن جماعة من أهل العلم ، وصنف كتباً كثيرة ، منها : الفتح والبيان في تفسير القرآن ، والدين الخالص ، وقد توفي سنة ١٣٠٧هـ .

انظر : أبجد العلوم له (٢٧٤/١ - ٢٨٤) ، جلاء العينين في محاكمة الأحمديين للألوسي (٣٠) ، إيضاح المكنون لإسماعيل باشا (١٠/١) ، حلية البشر في أعيان القرن الثالث عشر لليطار (٧٣٨/٢ - ٧٤٦) .

العلوم^(١)، والبغدادي^(٢) في هدية العارفين^(٣)، والشطي^(٤) في مختصر طبقات الحنابلة^(٥) وابن بسام في علماء نجد خلال ستة قرون^(٦)، والزركلي^(٧) في الأعلام^(٨)، وكحالة في معجم المؤلفين^(٩)، وغيرهم .

ثالثاً : ماجاء على طرة مايين أيدينا من المخطوطات من نسبة

(١) (١٩٨/٣) .

(٢) هو إسماعيل بن محمد أمين بن مير الباباني ، البغدادي ، عالم بالكتب ، له كتب منها : إيضاح المكنون في الدليل على كشف الظنون، هدية العارفين في أسماء المؤلفين ، وقد توفي سنة ١٣٣٩هـ انظر : إيضاح المكنون (١/١٥٨) ، الأعلام (٣٢٦/١) ، معجم المؤلفين (٢/٢٨٩ - ٢٩٠) .

(٣) (٣٥٠/٢) .

(٤) هو محمد جميل بن عمر بن محمد الشطي الحنبلي ، ولد سنة ١٣٠٠هـ ، وأخذ عن بعض علماء عصره ، وشارك في علوم عدة ، له مؤلفات منها : مختصر طبقات الحنابلة ، السيف الرباني ، وتوفي سنة ١٣٧٩هـ .
انظر : حلية البشر في أخبار القرن الثالث عشر (٣/١٦٢٦ - ١٦٢٩) ، معجم المؤلفين (٩/١٦١) ، تكملة النعت الأكمل للفضي لرياض المالح ومطيع الحافظ (٤٣١-٤٣٣) .

(٥) (١٦٥) .

(٦) (٤١/١) .

(٧) هو خير الدين بن محمود بن محمد الزركلي ، عالم بالكتب ، ولد سنة ١٣١٠هـ ، وتعلم في مدارس دمشق الأهلية ، وتخرج في كلية لايك العلمانية ببيروت ، وعين استاذاً بها ، وأنشأ عدة صحف ، وتولى مناصب قيادية في وزارة الخارجية السعودية ، له مؤلفات منها : الأعلام ، مارايت وماسمعت ، وتوفي سنة ١٣٩٦هـ .

انظر : الترجمة التي كتبها بقلمه ، وأتمها الناشر بعد موته في : الأعلام (٨/٢٦٧ - ٢٧٠) .

(٨) (٢٥٧/٦) .

(٩) (٢٦٩/١٠) .

الكتاب إليه ، فإنها كلها تذكر ذلك .

رابعًا : أنه لم يعارض أحد في ذلك ، حيث لا أعلم أن أحدا زعم أن هذا الكتاب غير ثابت له ، أو أنه لمؤلف آخر ، أو غير ذلك من الاعتراضات .

خامسًا : أن أسلوب المؤلف في هذا الكتاب هو أسلوبه في كثير من كتبه ، كالتفسير ، ومسائل كتاب التوحيد ، وفوائد صلح الحديبية .

سادسًا : أن القضايا التي عالجها المؤلف في هذا الكتاب هي نفس القضايا التي عالجها في كتبه الأخرى ، ككتاب الكبائر .
فهذه الأمور لا شك أنها تدل دلالة قاطعة على إثبات نسبة الكتاب للشيخ محمد بن عبد الوهاب ، والله أعلم .

المبحث الثالث

منهج المؤلف فيه

يمكن بيان منهج الشيخ محمد بن عبدالوهاب في هذا الكتاب في النقاط الآتية:

- أولاً : لم يذكر المؤلف مقدمة لكتابه يذكر فيها منهجه فيه .
- ثانياً : الإيجاز في الكلام على هذه المسائل ، حيث إنه ذكر رؤوس أقلام للمسائل .
- ثالثاً : استدلل المؤلف على بعض هذه المسائل ، وترك كثيراً منها دون استدلال ، ولعله تركها اختصاراً .
- رابعاً : اعتمد في الاستدلال على نصوص الكتاب والسنة .
- خامساً : لم يرتب المؤلف المسائل الواردة في هذا الكتاب ترتيباً موضوعياً ، وإنما سردها سرداً .
- سادساً : وجود مسائل متقاربة ، مع وجود فرق بينها ، لكنه يمكن إدخال مسألة ضمن أخرى ، كأن يكون بين المسألتين - مثلاً - عموم وخصوص .
- مثال ذلك : مسألة تحريف كتاب الله من بعد ما عقلوه وهم يعلمون ، ومسألة تحريف الكلم عن مواضعه ، فالثانية لأرب أنها أعم من الأولى .
- هذا ما ظهر لي من منهج المؤلف ، والله - تعالى - أعلم .

المبحث الرابع

التماس الأسباب التي دعت المؤلف للاقتصار على
هذه المسائل دون ما عداها

أولاً : لم يدع المؤلف - رحمه الله تعالى - أن مآذره من
مسائل هي كلُّ مسائل الجاهلية ، ولاتدل عبارته على ذلك ، فإنه
قال : « هذه مسائل خالف فيها رسول الله ﷺ ماعليه أهل الجاهلية »
وهذا الأسلوب ليس من أساليب الحصر ، فلا يمكن أن يعترض
معترض عليه في ذلك .

ثانياً : إنه من خلال معاشتي مدة هذا البحث لكتب الشيخ -
رحمه الله تعالى - تبين لي أنه اقتصر على هذه المسائل فقط لكونها
كانت متشرة في زمنه كثيراً ، وهو - كما هو معلوم - إمام دعوة ،
قبل أن يكون مؤلفاً .

وما من مسألة ذكرها في هذا الكتاب إلا ووجدته يذكرها في كتب
له أخرى ، أوفي رسائله التي يرسلها إلى العلماء والأمراء وشيوخ
القبائل .

ولولا خشية الإطالة لذكرت جميع هذه المسائل وربطتها بكتبه
ورسائله ، ولكن أكتفي بذكر بعض الأمثلة ، وأترك ما اشتهر منها
كالعبد بإشراك الصالحين ، والفرقة والاختلاف ، وعدم طاعة الأئمة ،
والقياس الفاسد ، وإنكار القياس الصحيح ، والتعطيل ، والإلحاد

في الأسماء والصفات ، والقول بالجبر والقدر ، وغيرها من المسائل المشهورة.

فمن هذه المسائل : مسألة الاغترار بالكثرة ، فهذه المسألة مما احتج بها عليه خصومه ، وادعوا شذوذه ، ومفارقة الإجماع ، ونحو ذلك من الألفاظ^(١).

ومنها : مسألة الاعتذار عن اتباع ما جاء عن الله بعدم الفهم^(٢).

ومنها : مسألة الاستدلال بقوم أعطوا قوى في الأفهام^(٣).

ومنها : مسألة الصد عن سبيل الله^(٤).

ومنها : مسألة إنكار ما أقروا أنه من دينهم^(٥).

ومنها : رمي أهل الحق بسبب الملك ودينه وآلهته ، والإفساد في الأرض^(٦).

ومنها : مسألة السحر والكهانة ، والاعتقاد في مخاريق السحرة

(١) انظر رسالته إلى ابن عبداللطيف في : روضة الأفكار والأفهام (١٤/٢) ، ورسالته إلى عبدالله السويني في الروضة - أيضا - (١٥٦/٢) .

(٢) انظر رسالته إلى ابن عبداللطيف في : الروضة (٢٠/٢) ، ورسالته إلى ابن سحيم في الروضة (١٢٦/٢) ، ورسالته إلى السويني في الروضة (١٥٧/٢) .

(٣) انظر رسالته إلى ابن عبداللطيف في : الروضة (٢١/٢) .

(٤) انظر رسالته إلى ابن عباد في : الروضة (٧٥/٢) ، وانظر : (٢٥/٢) و (٣٤٢/٢)

(٥) انظر رسالته إلى ابن عباد في : الروضة (٨٢/٢) ، وإلى ابن سحيم (٩٣/٢) ، وإلى أحمد بن يحيى (٢١١/٢) .

(٦) انظر ماقاله علماء مكة للشريف غالب في : الروضة (١٧٥/١) .

وأمثالهم أنها من كرامات الصالحين^(١) .

ومنها : نسبة الباطل إلى الأنبياء^(٢) .

ومنها : مسألة أن أئمتهم إما عالم فاجر ، وإما عابد جاهل^(٣) .

ومنها : إعمال الحيل^(٤) .

ومنها : تسمية اتباع الإسلام شركا^(٥) .

ومنها : مسألة الإيمان بالجبت والطاغوت^(٦) .

ومنها : المجادلة بغير علم^(٧) .

ومنها : قدحهم في بعض الصالحين بفعل بعض المنتسبين

إليهم^(٨) .

ومنها : الاستدلال على بطلان الدين بقلة أفهام أهله^(٩) .

ومنها : التعبد بكشف العورات^(١٠) .

(١) انظر رسالته إلى ابن عبد اللطيف في : الروضة (٢٥/٢) ، ورسالته لابن سحيم في
الروضة (١٠٠/٢) و (١٢٤/٢) .

(٢) انظر : الروضة (٢٥/٢) .

(٣) انظر : الروضة (٢٥/٢) و (١٠٣/٢) .

(٤) انظر رسالته إلى عيسى بن قاسم وأحمد بن سويلم في : الروضة (٧٢٨/٢) .

(٥) انظر رسالته لابن عبد اللطيف في : الروضة (٢٤/٢) و (٩٧/٢) .

(٦) انظر رسالته إلى أهل الرياض ومنفوحة في : الروضة (١٣٨/٢) .

(٧) انظر : المرجع السابق .

(٨) انظر : الروضة (٢٨١/٢) .

(٩) انظر : المرجع السابق .

(١٠) انظر : الروضة (٤٠٦/٢) .

فهذه بعض الأمثلة التي تدل على أن المؤلف إنما قصد بتأليفه معالجة الأوضاع الخاطئة التي كان يعيشها أهل زمانه ، وهذا هو السبب الوحيد الذي أرى أن المؤلف اقتصر على هذه المسائل دون ماعداها لأجله ، فلعل هذه المسائل مجموع تلك الرسائل التي أرسلها .

ويجدر أن نذكر هنا أن الشيخ عبدالله الدويش^(١) - رحمه الله تعالى - زاد على هذه المسائل إحدى عشرة ومائتي مسألة في كتاب أسماه « زوائد مسائل الجاهلية » ، ونهج فيه نهج الشيخ محمد بن عبدالوهاب ، وقال في مقدمته : « فإن قيل : ألف الشيخ محمد بن عبدالوهاب مسائل الجاهلية ، فما فائدة ماجمعته ؟ فالجواب أن هذه ماذكرها^(٢) الشيخ ، ثم ليعلم أن هذا ليس استدراكا عليه ؛ لأنه لم يذكر أنه جمع كل ما عليه أهل الجاهلية ، وإنما ذكر أمورا خالفهم فيها رسول الله ﷺ ، فلم يدع الحصر حتى يقال : إنَّ هذا استدراك عليه^(٣) .

(١) هو الشيخ الحافظ عبدالله بن محمد بن أحمد الدويش ، ولد سنة ١٣٧٣هـ ، وقرأ على بعض علماء القصيم ، حفظ الأمهات الست عن ظهر قلب ، له مؤلفات منها : التوضيح المفيد لمسائل كتاب التوحيد ، ودفاع أهل السنة والإيمان عن حديث خلق آدم على صورة الرحمن ، توفي سنة ١٤٠٩هـ .

انظر : مقدمة مجموعة مؤلفاته لعبد العزيز المشيقح (٩/١ - ١٦) .

(٢) الظاهر أن « ما » هنا نافية ، وليست موصولة .

(٣) زوائد مسائل الجاهلية (٩) .

والظاهر أن الشيخ الدويش لم يرد - أيضا - الحصر ، حيث إنه
فاته شيء كثير جدا ، تبين لي من خلال مقارنة مذكره بما تركه ،
وهو من خصال الجاهلية .

المبحث الخامس

التعريف به مخطوطا ومطبوعا

أولا : التعريف به مخطوطا .

توافر لدي عند الشروع في تحقيق الكتاب ست نسخ خطية ، كلها خالية من اسم الناسخ ، وتاريخ النسخ ، والسماعات ، وإليك التعريف بكل نسخة ، مع بيان مصدرها ، والرمز الذي اخترته لها ، وسبب اختيار الأصل .

أولا : النسخة التي اتخذتها أصلا :

مصدرها : كلية الشريعة بالرياض ، وهي مصورة من مكتبة فضيلة الشيخ عبدالعزيز بن صالح المرشد.

عدد أوراقها : ثمان ورقات ، متوسط عدد الأسطر في كل ورقة: واحد وعشرون سطرا ، متوسط عدد الكلمات في كل سطر عشر كلمات ، وخطها حسن جدا .

سبب اختيارها : السبب الذي جعلني أختار هذه النسخة لتكون أصلا ، أمور :

أولا : أنها أقل النسخ أخطاء في الجملة .

ثانيا : أنها أوفى النسخ من حيث عدد المسائل .

ثالثا : أنها أحسن النسخ في الترتيب ، وذلك أن المؤلف يأتي

- أحيانا - بمسألتين ، فيذكر الأولى بدليلها ، ثم يذكر الثانية ويقول :
« كما في الآية » ، أويأتي بمسألة ، ثم يأتي بأخرى ، ويعيد عليها
بالضمير ، فتأتي بعض النسخ فتفصل بين هاتين المسألتين بمسألة
أكثر ، فلا يعرف القارئ علام يعود الضمير ، فهذه النسخة خالية
من هذا اللبس

ثانيا : النسخة التي جعلت رمزها الحرف (أ) .

مصدرها : مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى ، وتقع تحت
الرقم (١٣) ضمن مجموع رقمه (٩٠٦) .

عدد أوراقها: تقع هذه النسخة في تسع لوحات ، وفي كل لوحة
ورقتان ، ومتوسط عدد الأسطر في كل ورقة : واحد وعشرون سطرا،
ومتوسط كلمات كل سطر: تسع كلمات ، وهي بخط مقروء .

ثالثا : النسخة التي جعلت رمزها الحرف (ب) .

مصدرها: مكتبة فضيلة الدكتور الوليد بن عبدالرحمن آل فريان.
عدد أوراقها : تقع هذه النسخة في ست ورقات ، متوسط عدد
الأسطر: في كل ورقة ثمان وعشرون سطرا ، متوسط كلمات كل
سطر : ثلاث عشرة كلمة ، وخطها مقروء غالبا .

رابعا : النسخة التي جعلت لها الرمز (ج) .

مصدرها : مكتبة فضيلة الدكتور الوليد بن عبدالرحمن آل فريان
ورقمها في مكتبته العامة (٦/١٧) .

عدد أوراقها : ثلاث عشرة ورقة ، متوسط عدد الأسطر في كل ورقة سبعة عشر سطرا ، متوسط كلمات كل سطر : ثمان كلمات، وخطها حسن .

خامسا : النسخة التي جعلت لها الرمز (د) .

مصدرها : مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى ، وتقع تحت ضمن المجموع رقم (٨١) ورقمها (٧) .

عدد أوراقها : تقع هذه النسخة في أربع لوحات ، في كل لوحة ورقتان ، متوسط عدد الأسطر في كل ورقة عشرون سطرا ، متوسط عدد كلمات كل سطر عشر كلمات ، وخطها مقروء ، وفي الصفحة الأولى منها يوجد في السطر الحادي عشر مسح .

سادسا : النسخة التي جعلت رمزها الحرف (هـ) .

مصدرها : مكتبة فضيلة الدكتور الوليد بن عبدالرحمن آل فريان .

عدد أوراقها : تقع هذه النسخة في أربع لوحات ، في كل لوحة ورقتان ، متوسط أسطر كل ورقة : عشرون سطرا ، ومتوسط كلمات كل سطر : عشر كلمات ، وهي نسخة ناقصة الآخر ، حيث تنتهي بنهاية المسألة التاسعة والسبعين ، وخطها مقروء .

هذا ما استطعت الوقوف عليه من مخطوطات هذا الكتاب .

ثانيا : التعريف به مطبوعا

لقد تم طبع هذا الكتاب مرات عديدة ، وماوقفت عليه من هذه الطبعات ما يأتي :

١- النسخة المطبوعة ضمن مجموعة التوحيد ، وهذه طبعت أول مرة في مطبعة الأنصاري بدلهي بالهند أواخر القرن الثالث عشر ، ثم أعيد طبعها بمصر ولبنان عدة مرات ، وهي طبعة خالية من التحقيق والتعليق ، ولم تذكر الأصول المعتمدة في التحقيق ، وعدد المسائل فيها (١٢٩) مسألة .

٢ - النسخة المطبوعة ضمن الدرر السنية في الأجوبة النجدية ، جمع الشيخ عبدالرحمن القاسم ، وهي نسخة خالية من التحقيق والتعليق ، ولم يذكر الشيخ الأصول التي اعتمدها في التحقيق .

وقد تم طبعها أول مرة عام ١٣٥٦هـ ، وأعيد طبعها عام ١٣٨٥هـ ، ثم أعيد طبعها بإشراف محمد بن عبدالرحمن القاسم ١٤٠٢هـ ، وذكر أنه أفاد من طبعة جامعة الإمام .

وعدد المسائل فيها (١٣١) مسألة .

٣ - النسخة المطبوعة في المكتبة السلفية بمصر ، وهذه طبعت أول مرة عام ١٣٩٠هـ ، وأعيد طبعها خمس مرات .

وذكر الناشر محب الدين الخطيب أن هذا الكتاب قول على أصول متعددة إحداها من مخطوطة بقلم أحمد بن عيسى بن أحمد بن بكري ، وأنه تم الفراغ من نسخها وقت الظهر من يوم الخميس غرة شهر جمادى الأولى سنة ١٢١٦هـ .

والمخطوطة - كما ذكر الناشر- موجودة بمكتبته بالدقي بمصر تحت رقم (٥١٣٨) .

وقد اتصلت بأحفاد المحقق كثيرا ، وقابلتهم في معرض الكتاب بجامعة الملك سعود عام ١٤١٤هـ ، لأجل الحصول على هذه النسخة ، فوعدونني خيرا ، بيد أنهم اعتذروا بحجة أن لديهم مايتيف عن أربعين ألف مخطوط ، هذه إحداها ، ويصعب عليهم البحث عنها ، وأن الرقم المذكور في الكتاب قد تغير . وعدد المسائل في هذه النسخة (١٢٩) مسألة .

٤ - النسخة المطبوعة ضمن كتاب « الإمام الشيخ محمد بن عبدالوهاب في التاريخ » لعبد الله بن سعد الروشد ، وقد طبع الكتاب لأول مرة برابطة الأدب الحديث بالقاهرة ، عام ١٣٩٤هـ ، ولم يذكر النسخ المعتمدة في التحقيق ، وعدد المسائل فيه (١٢٤) مسألة .

٥ - النسخة المطبوعة ضمن مجموعة مؤلفات الشيخ محمد بن عبدالوهاب التي قامت بطبعها جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، وقد قام بتحقيقها والتعليق عليها فضيلة الشيخ إسماعيل بن محمد الأنصاري ، ولم يذكر من النسخ التي اعتمد عليها سوى نسخة الشيخ عبدالعزيز بن مرشد ، والظاهر أنها قابل هذه النسخة على النسخ المطبوعة ، حيث إنه كثيرا مايشير إلى المطبوع ، وتم طبعها عام ١٣٩٨هـ ، وعدد مسائلها (١٢٨)

٦ - النسخة المطبوعة ضمن مجموع باسم « مجموعة الفتاوى والرسائل والأجوبة » ، وقد طبعت لأول مرة عام ١٤٠٠هـ ، بدار الجيل ، بعناية عبدالله

السيد أحمد حجاج ، ولم يذكر النسخ المعتمدة في التحقيق ، وعدد المسائل فيها (١٢٧) مسألة .

٧ - النسخة المطبوعة ضمن مجموع باسم « بضع رسائل في التوحيد والإيمان » وهذه الطبعة خلت من ذكر الأصول المعتمدة في التحقيق ، ومن اسم المحقق ، وتاريخ النشر ، وهي مطبوعة في دار نشر الكتب الإسلامية بـلاهور في باكستان ، وعدد المسائل فيها (١٢٩) مسألة .

٨ - النسخة المطبوعة ضمن مجموع باسم « الجامع الفريد » وهي من مطبوعات الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد بالمملكة العربية السعودية ، ولم يذكر اسم جامع هذا الكتاب ، ولا النسخ المعتمدة في التحقيق ، وقد طبعت عام ١٤٠٨هـ طبعة ثالثة ، وعدد المسائل فيها (١٢٩) مسألة .

٩ - النسخة المطبوعة بمكتبة الوعي الإسلامي بدمشق ، وهذه النسخة منقولة عن طبعة المكتبة السلفية ، غير أن الناشر لم يشر إلى ذلك ، ولم يذكر عليها اسم محقق ، أو الأصول المعتمدة في التحقيق ، كما أنه ليس عليها أي تعليق ، وقد تم طبعها عام ١٤١٢هـ .

وعدد المسائل فيها (١٢٩) مسألة .

١٠ - النسخة المطبوعة في مكتبة طبرية ضمن سلسلة « فاعلم أنه لا إله إلا الله » ، وهذه النسخة علق عليها ، وضبطها ، وأعدّها أشرف بن عبدالمقصود ، فقد خرج أحاديثها ، وعزا آياتها ، لكنه لم يذكر النسخ التي اعتمد عليها في طبع

الكتاب ، وقد تم طبعها عام ١٤١٢هـ ، وعدد المسائل فيها (١٣١) مسألة .

١١ - النسخة المطبوعة مع كتاب « ستة أصول عظيمة » للمؤلف في مكتبة «آل ياسر» للطباعة والنشر بمصر ، ولم تذكر فيها الأصول المعتمدة للتحقيق ، والآيات فيها معزوة ، وليس عليها تعليق يدل على مقابلة بين نسخ خطية أو مطبوعة ، وإنما عليها تعليق واحد يتعلق بتخريج حديث ، وعدد المسائل فيها (١٢٨) مسألة .

فهذا ما وقفت عليه من الطباعات لهذا الكتاب ، بالإضافة إلى النسخة الموجودة مع شرحها للعلامة أبي المعالي الألويسي ، والتي بلغت مسائلها (٩٩) مسألة فقط ، وهذه النسخة أظن أن الشارح أتى ببعض المسائل بالمعنى ، والله أعلم .

من خلال هذا العرض والوصف لطبعات الكتاب تبين لنا ما يأتي :

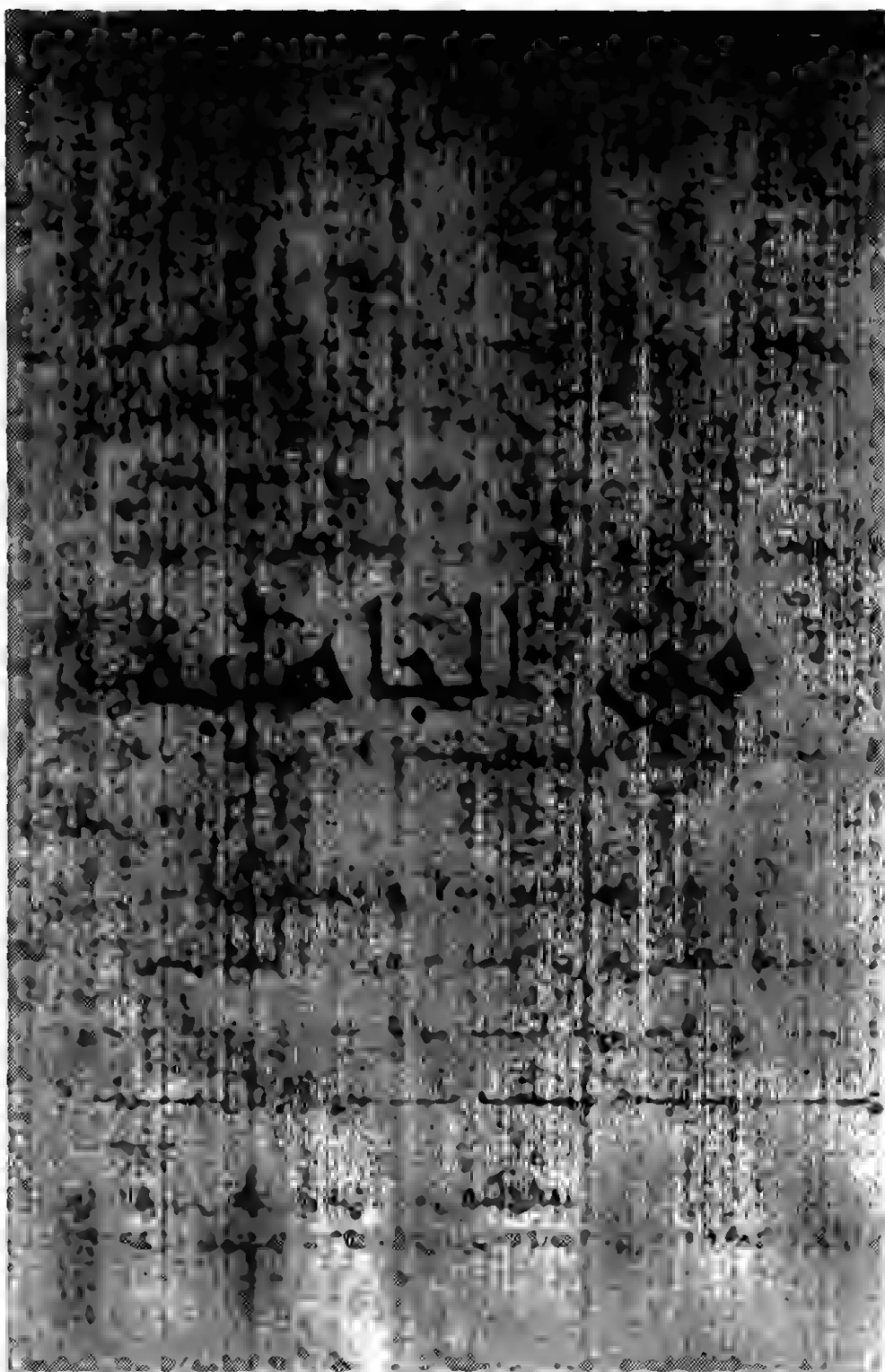
أولاً : أن هذا الكتاب يحتاج إلى عناية فائقة ، وهذا ليس تقليلًا من شأن أولئك الذين أشرفوا على طباعته ، غير أنه من خلال اطلاعي عليها ، تبين أن كثيرًا منها ليس منقولًا من نسخ خطية ، وقد خلت من التحقيق والتعليق ، وما كان مقابلًا على نسخ خطية ، فهو على نسخة أونسختين .

ثانيًا : مارأينا من تفاوت النسخ في عدد المسائل ، مما يستدعي مراجعة الأصول للتحقق من ذلك .

وقد حرصت في عملي هذا أن يكون وافيًا بالمقصد .

ثالثًا : أهمية الكتاب العظيمة ، الأمر الذي جعل دور النشر تهتم بإخراجه ،

مما يعني سرعة نفاده من المكتبات ، وهذا لا ريب أنه يعكس الاهتمام به .



الفصل الثاني

في الجاهلية

المبحث الأول : تعريف الجاهلية

أولاً : التعريف اللغوي :

الجاهلية في اللغة : مصدر صناعي ، مأخوذ من الجاهلي ، نسبة إلى الجاهل المشتق من الجهل^(١).

والجهل خلاف العلم ونقيضه .

يقال : جهل فلان جهلاً ، وجهالةً ، وجهل عليه ، وتجاهل ، واستجهل ، والجمع منه جهل ، وجهل ، وجهل ، وجهال ، وجهلاء .

قال - تعالى - : ﴿ يَخْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ ﴾

[البقرة: ٢٧٣]

ومنه قولهم للمفازة التي لاعلم بها : مجهل .

ويطلق الجهل ، ويراد به الخفة التي هي خلاف الطمانينة ، ويراد به الطيش ، ومنه قولهم للخشبة التي يحرك بها الجمر : « مجهل »^(٢) ، ومنه قول عمرو بن

(١) انظر : في الأدب الجاهلي د . علي الجندي (٨) .

(٢) انظر : معجم مقاييس اللغة لابن فارس ، مادة « جهل » (١ / ٤٨٩) ، تهذيب =

ألا لا يجهلن أحد علينا

فنجهل فوق جهل الجاهلينا^(٢)

والجهل - كما ذكر الراغب الأصفهاني^(٣) - ثلاثة أقسام :

أحدهما : جهل بسيط ، وهو خلل النفس من العلم .

ثانيهما : جهل مركب ، وهو اعتقاد الشيء بخلاف ماهو عليه .

= اللغة للأزهري ، مادة « جهل » (٥٦/٦ - ٥٧) ، المحكم والمحيط الأعظم لابن سيده ، مادة « جهل » (١١٩/٤) ، الصحاح للجوهري ، مادة « جهل » (١٦٦٣/٤) - (١٦٦٤) ، لسان العرب لابن منظور ، مادة « جهل » (١٢٩/١١ - ١٣٠) ، تاج العروس للزبيدي ، مادة « جهل » (٣٦٨/٧) .

(١) هو عمرو بن كلثوم بن مالك بن عتاب التغلبي ، من شعراء الجاهلية ، وهو صاحب المعلقة الشهيرة ، له ديوان شعر مطبوع ، توفي سنة ٤٠ هـ .
انظر : الأغاني لأبي الفرج الأصفهاني (٥٢/١١ - ٦٠) ، الشعر والشعراء لابن قتيبة (٢٣٤/١ - ٢٣٦) ، جمهرة أشعار العرب لأبي زيد القرشي (٨٦ - ٨٨) ، الأعلام للزركلي (٨٤/٥) .

(٢) ديوان عمرو بن كلثوم (٧٨) ، وذكره أبو زيد في جمهرة أشعار العرب (٣٠٠) ، والتبريزي في شرح القصائد المشر (٢٨٨) ، وابن النحاس في شرح القصائد المشهورات (١٢٥/٢) ، وابن عبد البر في بهجة المجالس (٦٢١/٢) ، وأبو حيان التوحيدي في البصائر والذخائر (١٩٧/٩) ، وابن قتيبة في عيون الأخبار (٢١١/٢) وابن منظور في لسان العرب (١٣٧/٣) .

(٣) هو أبو القاسم حسين بن محمد بن الفضل ، المعروف بالراغب الأصفهاني ، من أئمة اللغة ، له كتب منها : مفردات غريب القرآن ، الذريعة إلى مكارم الشريعة ، وتوفي سنة ٤٠٢ هـ .

انظر : تاريخ حكماء الإسلام لظهير الدين البيهقي (١١٢ - ١١٣) ، سير أعلام النبلاء للذهبي (١٢٠/١٨ - ١٢١) ، بغية الوعاة للسيوطي (٢٩٧/٢) ، كشف الظنون لحاجي خليفة (٣٦/١) .

ثالثها : فعل الشيء بخلاف ماحقه أن يفعل^(١).

ثانيا : التعريف الاصطلاحي :

اختلفت عبارات الناس في تعريف الجاهلية ، والمراد بها ،
وسأذكر هنا أهم ماوقفت عليه من تلك العبارات ، ثم أختتم ذلك بما
أختاره .

التعريف الأول :

قال النووي^(٢) - رحمه الله - : « المراد بالجاهلية ، ماكان في
الفترة قبل الإسلام »^(٣).

ويؤخذ على هذا التعريف أنه غير جامع ، وذلك أن الجاهلية
جاء إطلاقها حتى بعد البعثة ، كما قال ابن عباس^(٤) : « سمعت أبي

(١) انظر : المفردات في غريب القرآن (١/٢) ، وانظر : اقتضاء الصراط المستقيم
(١/٢٢٤ - ٢٢٥) ، وانظر في النوعين الأولين : التعريفات للجرجاني (٨٤) ،
جامع العلوم لعبد النبي نكري (١/٤٨٢)

(٢) هو يحيى بن شرف بن مري بن حسن النووي ، محيي الدين ، أبو زكريا ، من
علماء الشافعية ، وفقهائهم ، كان من المباد الزهاد ، ولد سنة ٦٣١هـ ، له
مؤلفات كثيرة منها : المجموع شرح المذهب ، المنهاج في شرح صحيح مسلم ،
وتوفي سنة ٦٧٧هـ .

انظر : طبقات الشافعية لابن قاضي شعبة (٣/٩ - ١٣) ، طبقات الشافعية للسبكي
(١٦/٥) .

(٣) شرح صحيح مسلم للنووي (٢/١١٠) .

(٤) هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب ، القرشي ، الهاشمي ، ابن عم رسول
الله ﷺ ، صحابي جليل ، حبر الأمة ، وترجمان القرآن ولد زمن حصار شعب أبي
طالب ، وتوفي على الأشهر سنة ٦٨هـ بالطائف .

انظر : طبقات ابن سعد (٢/٣٦٥ - ٣٧٢) ، طبقات خليفة بن خياط (٢٨٤) ، =

يقول في الجاهلية : اسقنا كأسا دهاقا^(١)، وابن عباس إنما ولد بعد البعثة^(٢).

التعريف الثاني :

قال ابن الأثير^(٣) - وتبعه ابن منظور^(٤) - : « هي الحال التي كانت عليها العرب قبل الإسلام ، من الجهل بالله - سبحانه - ورسوله ، وشرائع الدين ، والمفاخرة بالأنساب ، والكبر ، والتجبر ، وغير ذلك »^(٥).

ويؤخذ على هذا التعريف ما يأتي :

أولا : أنه خصص العرب بذلك ، مع أن غيرهم يشاركهم فيما

-
- = تهذيب الكمال في أسماء الرجال للمزي (١٥٤/١٥ - ١٦٢) .
- (١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب مناقب الأنصار - باب أيام الجاهلية -
- (٢) (٢٣٦/٤) انظر : فتح الباري شرح صحيح البخاري للحافظ ابن حجر العسقلاني (١٨٣/٧) .
- (٣) هو المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري ، مجد الدين أبو السعادات ، الإمام اللغوي المحدث ، ولد سنة ٥٤٤هـ ، له مؤلفات منها : جامع الأصول في أحاديث الرسول ﷺ ، والنهاية في غريب الحديث ، وتوفي سنة ٦٠٦هـ .
- انظر : إنباء الرواة على أنباء النحاة لجمال الدين القفطي (٢٥٧/٢ - ٢٦٠) ،
- تكملة الإكمال لابن نقطة (١٢٣/١) ، الكامل في التاريخ لابن الأثير (٣٠٢/٩) ،
- سير أعلام النبلاء (٤٨٨/٢١ - ٤٩١) .
- (٤) هو محمد بن مكرم بن علي الأنصاري ، جمال الدين ، ولد سنة ٦٣٠هـ ، إمام كبير في اللغة ، والتواريخ ، له مؤلفات منها : لسان العرب ، مختصر تاريخ دمشق ، وتوفي سنة ٧١١هـ .
- انظر : المعبر في خبر من غير للذهبي (٢٩/٤) ، الوافي بالوفيات للصفدي (٥٤/٥ - ٥٧) ، حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة للسيوطي (٣٨٨/١) .
- (٥) النهاية في غريب الحديث (٣٢٣/١) ، لسان العرب (١٣٠/١١) .

ذكر ، أوبعضه .

ثانيا : أنه جعل نهايتها الإسلام ، وقد ذكرنا آنفا أن الجاهلية أطلقت حتى بعد الإسلام .

التعريف الثالث :

قال أهل هذا التعريف : « الجاهلية : هي الحالة التي تكون عليها الأمة قبل أن يجيئها الهدى والنبوة »^(١).

والمأخذ على هذا التعريف هو المأخذ على التعريف الأول .

التعريف الرابع :

وهو لمحمد قطب : « هي - يعني الجاهلية - حالة نفسية ترفض الاهتداء بهدى الله ، ووضع تنظيمي يرفض الحكم بما أنزل الله »^(٢). ويؤخذ على هذا التعريف : كونه غير جامع ؛ لأنه أخرج الحال التي تكون عليها أمة من الأمم قبل مجيئها هدى الله ، ثم إنه خصه بمسألة الحاكمية ، ومعلوم أن الجاهلية ليست جاهلية الحاكمية فقط ، وذلك أن جاهلية الحاكمية فرد من أفراد الجاهلية ، فالجاهلية أشمل مما ذكره ، وقصر الجاهلية على جاهلية الحاكمية فقط ، خطأ ظاهراً .

التعريف الخامس :

(١) معجم ألفاظ القرآن الكريم الذي وضعه مجمع اللغة العربية بالقاهرة (١/ ٢٢٠) .

(٢) جاهلية القرن العشرين (١١) .

وهو المختار : الجاهلية هي الحالة التي تكون عليها أمة من الأمم قبل مجيئها هدى الله ، والحالة التي تمتنع فيها أمة من الأمم ، أو بعض أمة من الاستجابة لهدى الله .

فهذا التعريف أدخل أهل الفترات ، وأدخل من امتنع من اتباع الهدى بعد مجيئه .

ويؤيد هذا التعريف موافقته أقسام الجهل التي ذكرها العلماء كالراغب وشيخ الإسلام ابن تيمية^(١) ، وغيرهما .

وهو الذي أراه مناسباً لهذا المقام ، وذلك أن رسول الله ﷺ بعث في قوم أميين ، ليس لهم علم بالكتاب ، فهؤلاء يناسبهم الجزء الأول من التعريف ، ويبعث - أيضاً - إلى قوم أولي علم بالكتاب ، لكنهم امتنعوا عن اتباعه ، وهؤلاء يناسبهم الجزء الثاني منه .

(١) هو أحمد بن عبدالحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني ، شيخ الإسلام ، أبوالمباس ، ولد سنة ٦٦١هـ ، من كبار أئمة أهل السنة والجماعة ، له قدم صدق في الإسلام ، له مؤلفات منها : منهاج السنة النبوية في الرد على الرافضة والقدرية ، ونقض تأسيس الجهمية ، وتوفي سنة ٧٢٨هـ .
انظر : البداية والنهاية لابن كثير (١٤/١١٧ - ١٢٢) ، الأعلام العلية في مناقب ابن تيمية للبزار ، الكواكب الدرية في مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية لابن عبد الهادي .

المبحث الثاني أنواع الجاهلية

الجاهلية تتنوع أنواعا بحسب اعتبارات مختلفة ، وهذه بعض أنواعها :

أولا : أنواعها من حيث الإطلاق والتقييد :

تتنوع الجاهلية من حيث الإطلاق والتقييد نوعين :

النوع الأول : جاهلية مطلقة ، وهي الجاهلية العامة ، وهي التي كانت قبل مبعث النبي ﷺ^(١).

أما بعد البعثة فلا ، وذلك لقوله ﷺ : « لاتزال طائفة من أمتي قائمة بأمر الله ، لا يضرهم من خذلهم ، أو خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم ظاهرون على الناس »^(٢).

(١) انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (١/٢٢٧) .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب المناقب - باب سؤال المشركين أن يريهم النبي ﷺ آية ، فأراهم انشقاق القمر - (٤/١٨٧) ، وفي كتاب التوحيد - باب قول الله تعالى - : « إنما قولنا لشيء إذا أردناه » - (٨/١٨٩) ، ومسلم في كتاب الإمارة - باب قوله ﷺ لاتزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم - (٣/١٥٢٤) من حديث معاوية .

وأخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة - باب قول النبي ﷺ لاتزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق ، وهم أهل العلم - (٨/١٤٩) ، ومسلم في كتاب الإمارة - باب قوله ﷺ لاتزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم - (٣/١٤٢٥) الحديث رقم (١٩٢٣) من حديث المغيرة بن شعبة .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : « . . . فأما في زمان مطلق ، فلا جاهلية بعد مبعث محمد ﷺ . . . »^(١) ، وذكر معنى الحديث السابق .

ومن هذا النوع قول حذيفة^(٢) - رضي الله تعالى عنه - : « إنا كنا في جاهلية وشر ، فجاء الله بهذا الخير ، فهل بعد هذا الخير من شر ؟ . . . » الحديث^(٣) .

وعلى هذا ، فلا يجوز إطلاق الجاهلية على قرن من القرون منذ بعثة النبي ﷺ إلى يومنا هذا ، وما يقع فيه بعض الكتاب من هذه الإطلاقات ينبغي أن يُنفادى بالتصحيح^(٤) .

النوع الثاني : جاهلية مقبدة ، وهي الجاهلية التي تقوم في بعض البلدان ، أو ببعض الأشخاص^(٥) .

(١) - اقتضاء الصراط المستقيم (١/٢٢٧) .

(٢) هو المعروف بابن اليمان ، وهو حذيفة بن حسيل ، ويقال : ابن حسل بن جابر بن أسيد العبسي ، صحابي جليل ، شهد أحداً وما بعدها مع رسول الله ﷺ ، وكان صاحب سره ، وتوفي سنة ٣٦ هـ .

انظر : طبقات ابن سعد (٦/١٥) ، طبقات خليفة بن خياط (٤٨ - ٤٩) ، تهذيب الكمال (٥/٤٩٥ - ٥١٠) .

(٣) هذا جزء من حديث طويل أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب المناقب - باب علامات النبوة في الإسلام - (٤/١٧٦) ، ومسلم في صحيحه - كتاب الإمارة - باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن وفي كل حال ، وتحريم الخروج على الطاعة ومفارقة الجماعة - (٣/١٤٧٤) الحديث (١٨٤٧) .

(٤) انظر : تعليق الدكتور ناصر العقل على اقتضاء الصراط المستقيم (١/٢٢٧) .

(٥) انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (١/٢٢٧) .

وهذا النوع يكون حتى بعد مبعث النبي ﷺ .

ومنه قوله ﷺ لأبي ذر^(١) : « إنك امرؤ فيك جاهلية »^(٢).

ثانيا : أنواعها من حيث الفترة الزمنية :

تتنوع الجاهلية من حيث الفترة الزمنية نوعين :

النوع الأول : جاهلية قبل مبعث النبي ﷺ .

وهذا النوع يطلق عليه بعضهم الجاهلية الأولى .

قال قتادة^(٣) - رحمه الله تعالى - في قوله - تعالى - :

«ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى» [الأحزاب : ٣٣] : « هي ما قبل الإسلام »^(٤).

وقد اختلف القائلون بأن الجاهلية الأولى ما قبل الإسلام على

(١) هو أبو ذر جندب بن جنادة بن سفيان الغفاري ، وقد ذكر في اسمه واسم أبيه غير هذا ، بيد أن هذا هو الأشهر ، أسلم قديما جدا ، وكان رابع أربعة في الإسلام ، كما يقول ، وتوفي سنة ٣٢ هـ .

انظر : طبقات ابن سعد (٤/٢١٩ - ٢٣٧) ، طبقات خليفة (٣١) ، تهذيب الكمال (٣٣/٢٩٤ - ٢٩٨) .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الإيمان - باب المعاصي من أمر الجاهلية ، ومسلم في صحيحه - كتاب الإيمان - باب إطعام المملوك مما يأكل (٣/١٢٨٢ - ١٢٨٣) ح ١٦٦١ .

(٣) هو قتادة بن دغامة السدوسي ، التابعي الجليل ، الإمام المفسر ، ولد سنة ٦٠ هـ ، أدرك بعض الصحابة ، وروى عنهم ، وأخذ عنه خلق كثير ، وتوفي سنة ١١٧ هـ .

انظر : طبقات ابن سعد (٧/٢٢٩ - ٢٣١) ، تاريخ خليفة (٢٣٢ ، ٣٤٨) ، طبقات خليفة (٢١٣) ، تهذيب الكمال (٢٣/٤٩٨ - ٥١٧) .

(٤) ذكره البغوي في تفسيره (٤/٥٢٨) .

أقوال عديدة في تحديد زمنها^(١) ، إلا أنه يجمعهم القول بأنها كانت قبل الإسلام .

النوع الثاني : جاهلية بعد مبعث ﷺ .

ويطلق عليها بعضهم : الجاهلية الأخرى .

والمراد بها ما شابه فيه الناس بعد مبعث النبي ﷺ أهل الجاهلية .

قال ابن جرير^(٢) - رحمه الله تعالى - : « فَإِنْ قَالَ قَاتِل : أَوْفِي

الإسلام جاهلية حتى يقال عنى بقوله : « الجاهلية الأولى » التي

قبل الإسلام ؟ قيل : فيه أخلاق من أخلاق الجاهلية »^(٣) .

وقال الشوكاني^(٤) - رحمه الله تعالى - : « ويمكن أن يراد

(١) انظر في الأقوال فيها : تفسير ابن جرير (٤/٢٢ - ٥) ، بحر العلوم (٣/ ٤٩) ، النكت والعيون للماوردي (٤/ ٤٠٠) ، معالم التنزيل (٤/ ٥٢٨) ، زاد المسير (٦/ ٣٨٠) ، الدر المنثور للسيوطي (٥/ ١٩٧) ، فتح القدير للشوكاني (٤/ ٢٧٨) وغيرها من التفاسير عند تفسير آية الأحزاب .

(٢) هو الإمام محمد بن جرير بن يزيد الطبري ، أبو جعفر ، الحافظ الحجة الثبت ، ولد سنة ٢٢٤هـ ، وأخذ عن جماعة من أهل العلم ، وحدث عنهم ، وكان آية في التفسير ، وتفسيره أحد التفاسير المعتمدة عند أهل السنة والجماعة لخلوه من البدع ، له مؤلفات منها : جامع البيان عن تأويل آي القرآن ، تهذيب الآثار ، تاريخ الملوك والأمم ، وقد توفي سنة ٣١٠هـ .

انظر : الفهرست لابن النديم (٣٢٦) ، تاريخ بغداد للخطيب البغدادي (٢/ ١٦٢ - ١٦٩) ، سير أعلام النبلاء للذهبي (١٤/ ٢٦٧) .

(٣) تفسير ابن جرير (٤/٢٢ - ٥) .

(٤) هو محمد بن علي بن محمد بن عبدالله الشوكاني ، ثم الصنعاني ، الفقيه الأصولي المفسر ، ولد سنة ١١٧٣هـ ، وتفقه على مذهب الزيدية ، ثم تحرر من رتبة التقليد ، وأخذ بالدليل ، وكان مناصرا لدعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، له مؤلفات منها : الدر النضيد في إخلاص كلمة التوحيد ، وفتح القدير في التفسير ،

بجاهلية الأخرى ، مايقع في الإسلام من التشبه بأهل الجاهلية بقول
أوفعل^(١)

ثالثا : أنواعها من حيث متعلقها :

تتنوع الجاهلية من حيث متعلقها أنواعا كثيرة جدا ، يصعب
حصرها ، فمنها جاهلية المعتقد ، ومنها جاهلية الأخلاق ، ومنها
جاهلية الاقتصاد ، ومنها جاهلية الحاكمية ، ومنها جاهلية
الفن . . . الخ^(٢).

وبالجملة ، فكل أمر من الأمور خولف فيه رسول الله ﷺ ،
فهو أمر جاهلي^(٣).

رابعا : أنواعها من حيث الحكم .

تتنوع الجاهلية من حيث الحكم نوعين :

النوع الأول : جاهلية كفر .

ومن هذا النوع : قوله - تعالى - : ﴿ يظنون بالله غير الحق

ظن الجاهلية ﴾ [آل عمران : ١٥٤] وقوله - تعالى - : ﴿ أفحكم

الجاهلية يبيغون ﴾ [المائدة : ٥٠]

= ونيل الأوطار شرح منتقى الأخبار ، وتوفي سنة ١٢٥٠هـ .

انظر : البدر الطالع للشوكاني (٢/ ٢١٤ - ٢١٧) .

(١) فتح القدير (٤/ ٢٧٨) .

(٢) انظر بتوسع في هذا : جاهلية القرن العشرين ، مصطلحات إسلامية لمحيي الدين
الفضماني (٤٦ - ٥٢) .

(٣) انظر : فتح المجيد شرح كتاب التوحيد (٢٦١) .

النوع الثاني : جاهلية معصية ، وهي ما تكون بترك واجب أو فعل محرم دون الكفر^(١) وهذه لا يكفر صاحبها على معتقد أهل السنة والجماعة^(٢) .

ومن هذا النوع قوله ﷺ لأبي ذر : « إنك امرؤ فيك جاهلية » وكذلك الفخر بالأحساب ، والنياحة على الميت ، وغيرها .
فهذه أهم أنواع الجاهلية حسب علمي ، والله أعلم .

(١) انظر : فتح الباري (١ / ٨٥) .

(٢) انظر : صحيح البخاري - كتاب الإيمان - باب المعاصي من أمر الجاهلية ، ولا يكفر صاحبها بارتكابها إلا بالشرك - .

المبحث الثالث

في وجوب مخالفة أهل الجاهلية

لقد تظاهرت النصوص من الكتاب والسنة على وجوب مخالفة أهل الجاهلية ، وتحريم مشابهتهم سواء في عباداتهم أو عاداتهم ، وأجمع على ذلك أهل العلم^(١).

ولكثرة النصوص الواردة في هذا ، اجتهدت في حصر دلالاتها ، مع الاستدلال لكل دلالة بنص أو أكثر ، فكانت على النحو الآتي :

أولاً : الأمر الصريح بالمخالفة :

جاءت الأحاديث عن النبي ﷺ صريحة في الأمر بمخالفة أهل الجاهلية ، مما يعني وجوب مخالفتهم ، وذلك أن الأمر يقتضي الوجوب مالم يصرفه صارف ، ولا صارف هنا^(٢) ، ومن هذه الأحاديث :
عن ابن عمر^(٣) - رضي الله عنهما - : قال قال رسول الله ﷺ :
خالفوا المشركين ، أحفوا الشوارب ، وأوفروا

(١) انظر اقتضاء الصراط المستقيم (١ / ٨٢ و ٣٢٠) .
(٢) انظر : العدة لأبي يعلى (١ / ٢٢٤) ، التمهيد لأبي الخطاب الكلوثاني (١ / ١٤٥) ، المحصول في علم الأصول للرازي (٢ / ٦٦) ، روضة الناظر لابن قدامة (١٩٣) ، المسودة في أصول الفقه لآل تيمية (١٥) .
(٣) هو عبد الله بن عمر بن الخطاب ، القرشي ، أبو عبد الرحمن ، صحابي جليل ، أسلم مع أبيه ، استبصره رسول الله ﷺ يوم أحد ، وشهد ما بعدها ، وكان عالماً فقيهاً ، مات سنة ٧٣ هـ ، وقيل غير ذلك .
انظر : طبقات ابن سعد (٤ / ١٤٢ - ١٨٨) ، تهذيب الكمال (١٥ / ٣٣٢ - ٣٤١) .

اللقى»^(١).

وعن أبي أمامة^(٢) - رضي الله عنه - قال : خرج رسول الله ﷺ على مشيخة من الأنصار بيض لحاهم فقال : يامعشر الأنصار حمروا ، وصفروا ، وخالفوا أهل الكتاب ، قال : فقلنا يا رسول الله : إن أهل الكتاب يتسربلون ، ولا يأتزون ، فقال رسول الله : تسربلوا ، واتزروا ، وخالفوا أهل الكتاب ، قال : فقلنا يا رسول الله : إن أهل الكتاب يتخففون ، ولا يتعلون ، قال : فقال النبي ﷺ : فتخففوا ، وانتعلوا ، وخالفوا أهل الكتاب ، قال فقلنا : يا رسول الله : إن أهل الكتاب يقصون عثانينهم^(٣) ، ويوفرون سبالهم^(٤) ، فقال النبي : قصوا سبالكم ، ووفروا عثانينكم ، وخالفوا أهل الكتاب^(٥).

وقال ﷺ - : « خالفوا اليهود ، فانهم لا يصلون في نعالهم

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب اللباس - باب تقليم الأظافر - (٥٦/٧) ، ومسلم في صحيحه - كتاب الطهارة - (١٢٢/١) الحديث رقم (٢٥٩) واللفظ له .

(٢) هو صدي بن عجلان بن وهب ، ويقال : ابن عمرو ، الباهلي ، صحب النبي ﷺ ، وسمع منه ، وروى عنه ، تحول إلى الشام ، ونزل بها ، ومات سنة ٨٦ هـ ، وقيل سنة ٨١ هـ ، وهو آخر من مات من الصحابة بالشام .
انظر : طبقات ابن سعد (٤١١/٧ - ٤١٢) ، طبقات خليفة (٤٦ ، ٣٠٢) ، تهذيب الكمال (١٥٨/١٣ - ١٦٤) .

(٣) العثانين : جمع عثنون ، وهو اللحية .
انظر : النهاية في غريب الحديث لابن الأثير (١٨٣/٣) .

(٤) السبال : جمع سبلة ، بالتحريك ، وهي الشارب .
انظر : النهاية في غريب الحديث (٣٣٩/٢) .

(٥) أخرجه أحمد في مسنده (٢٦٤/٥) ، والطبراني في الكبير (٢٨٢/٨) ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١٣١/٥) : « ورجال أحمد رجال الصحيح ، خلا القاسم ، وهو ثقة ، وفيه كلام لا يضر » ، وحسن إسناد أحمد ابن حجر في فتح الباري (٣٦٧/١٠) ، والألباني في الصحيحة (٢٤٩/٣) .

ولاخفافهم^(١)

ثانيا : النهي عن متابعة أهل الجاهلية في أهوائهم أو بعض أفعالهم بصيغته :

كما جاءت الأدلة صريحة في الأمر بمخالفة أهل الجاهلية ، فقد جاءت - أيضا - صريحة في النهي عن مشابهتهم في أهوائهم أو بعضها بصيغة النهي الحقيقية وهي « لاتفعل » ، ومن هذه الأدلة ما يأتي :

قال - تعالى - : ﴿ ولاتتبع أهواءهم عما جاءك من الحق ﴾ [المائدة: ٤٨] .

وقال - تعالى - : ﴿ ولاتتبع أهواءهم واحطروهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك ﴾ [المائدة : ٤٩] .

وقال - تعالى - : ﴿ فلذلك فادع واستقم كما أمرت ولاتتبع أهواءهم ﴾ [الشورى: ١٥]

وقال - تعالى - : ﴿ ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولاتتبع أهواء الذين لا يعلمون ﴾ [الجاثية : ١٨] .

ففي هذه الآيات نهى من الله - تعالى - لنبه ﷺ أن يتبع أهواء الذين لا يعلمون «وقد دخل في الذين لا يعلمون كل من خالف شريعته ،

(١) أخرجه أبو داود في سننه - كتاب الصلاة - باب الصلاة في النعل - (٤٢٧/١) ح ٦٥٢ ، وابن حبان ، كما في الإحسان - كتاب الصلاة - باب فرض متابعة الإمام - (٣٠٦/٣) ح ٢١٨٣ ، والحاكم في مستدركه - كتاب الصلاة - (٢٦٠/١) ، والبيهقي في السنن الكبرى - كتاب الصلاة - باب سنة الصلاة في النعلين - (٤٣٢/٢) ، والبغوي في شرح السنة - كتاب الصلاة - باب الصلاة في النعلين - (٤٤٣/٢) ح ٥٣٤ .

قال الحاكم : « صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه » ووافقه الذهبي .

وأهواؤهم هو ما يهوونه ، وما عليه المشركون من هديهم الظاهر ، الذي هو من موجبات دينهم الباطل وتوابع ذلك ، فهم يهوونه ، وموافقتهم فيه اتباع لما يهوونه^(١).

وقال - تعالى - : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمَعُوا ﴾ [البقرة : ١٠٤] .

قال الحافظ ابن كثير^(٢) : نهى الله - تعالى - عباده المؤمنين أن يتشبهوا بالكافرين في مقالهم وفعالهم^(٣).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية بعد كلام له حول الآية ونقولات عن السلف : « فهذا كله يبين أن هذه الكلمة نُهي المسلمون عن قولها ؛ لأن اليهود كانوا يقولونها - وإن كانت من اليهود قبيحة ، ومن المسلمين لم تكن قبيحة - لما كان في مشابهتهم فيها من مشابهة الكفار ، وطريقهم إلى بلوغ غرضهم^(٤) ».

وقال ابن القيم^(٥) : « نهاهم - سبحانه - أن يقولوا هذه الكلمة مع

(١) اقتضاء الصراط المستقيم (٨٥/١) .

(٢) هو إسماعيل بن عمر بن كثير بن ضو القرشي ، أبو الفداء ، عماد الدين ، الإمام الحافظ المحدث المفسر ، ولد سنة ٧٠١ هـ ، وأخذ عن جماعة من أهل العلم في عصره ، له مصنفات منها : البداية والنهاية ، تفسير القرآن العظيم ، وقد توفي سنة ٧٧٤ هـ .

انظر : المعجم المختص بالمحدثين للذهبي (٧٤-٧٥) ، الدرر الكامنة لابن حجر (١/٣٧٣-٣٧٤) طبقات الشافعية لابن قاضي شعبة (٣/٢٣٤-٢٣٥) ، ذيل طبقات الحفاظ للحسيني (٥٧-٥٩) ، ذيل طبقات الحفاظ للسيوطي (٣٦١-٣٦٢) .

(٣) تفسير ابن كثير (١/١٤٨) .

(٤) اقتضاء الصراط المستقيم (١٥١/١) .

(٥) هو الإمام العلامة محمد بن أبي بكر بن أيوب الزرعي ، أبو عبد الله ، شمس الدين . =

قصدهم بها الخير ؛ لئلا يكون ذريعة إلى التشبه باليهود في أقوالهم وخطابهم ، فإنهم كانوا يخاطبون بها النبي ﷺ ، ويقصدون بها السب ، يقصدون فاعلا من الرعونة ، فنهى المسلمون عن قولها ؛ سدا للذريعة المشابهة^(١) .

وقال - تعالى - : ﴿ ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأتساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون ﴾ [الحشر : ١٩] .

فقد نهى الله - تعالى - في هذه الآية عن اتباع الكفار في نسيانهم ذكر الله ، ثم وصفهم بالفسق ، وهذا فيه تحذير عن اتباعهم فيما فعلوه^(٢) .

ثالثا : بيان سوء عاقبة من اتبع الجاهليين :

لقد جاءت الأدلة صريحة في بيان العاقبة المخزية التي أعدها الله - تعالى - لمن خالف أمره ، وتشبه بأعدائه ، ولولا شناعة ذلك وقبحه لما حصل ذلك ، ومن هذه الأدلة ما يأتي :

قال - تعالى - : ﴿ ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع

= المعروف بابن قيم الجوزية ، إمام في المنقول والمقول ، له الكتب النافعة في نصرة أهل السنة والجماعة ، ومنها : الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة ، واجتماع الجيوش الإسلامية على غزو المعتلة والجهمية ، وإغاثة اللهفان ، وقد ولد سنة ٦٩١هـ ، وتوفي سنة ٧٥١هـ .

انظر : الوافي بالوفيات للصفدي (٢/٢٧٠) ، ذيل طبقات الحنابلة لابن رجب (٢/٤٥٠) .

(١) أعلام الموقعين (٣/١٣٧) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير (٢٨/٥٢) ، زاد المسير (٨/٢٢٤) ، المحرر الوجيز (١٥/٤٧٨) ، تفسير ابن كثير (٤/٣٤٢) .

ملتهم قل إن هدى الله هو الهدى ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذي جاءك من العلم مالک من الله من ولي ولانصير ﴿ [البقرة : ١٢٠] ، وقال - تعالى - : ﴿ ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم إنك إذا لمن الظالمين ﴾ [البقرة : ١٤٥] .

ففي هاتين الآيتين تهديد ووعيد شديد للأمة عن اتباع طرائق اليهود والنصارى، بعد ما علموا من القرآن والسنة، والخطاب مع الرسول ﷺ ، والمراد أمته^(١) ووصف - تعالى - التابعين بأنهم ظالمون ، وقد قال - تعالى - : ﴿ والظالمين أعد لهم عذابا أليما ﴾^(٢) [الإنسان : ٣١] .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : « ومتابعتم فيما يختصون به من دينهم وتوابع دينهم ، اتباع لأهوائهم ، بل يحصل اتباع أهوائهم بما هو دون ذلك^(٣) .

وقال - تعالى - : ﴿ كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالا وأولادا فاستمتعوا بخلاقهم فاستمتعتم بخلافكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم وخضتم كالذي خاضوا أولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون ﴾ [التوبة : ٦٩] .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : « ثم قوله : فاستمتعتم وخضتم ، خبر عن وقوع ذلك في الماضي ، وهو ذم لمن يفعله إلى يوم القيامة ، كسائر ما أخبر الله به عن الكفار والمنافقين عند مبعث محمد ﷺ ، فإنه

(١) انظر : تفسير ابن كثير (١/١٦٣) .

(٢) انظر : الاستنفار لغزو التشبه بالكفار للصديقي (٢١) .

(٣) اقتضاء الصراط المستقيم (١/٨٥ - ٨٦) .

ذم لمن حاله كحالهم إلى يوم القيامة»^(١)

وقال ابن عباس في هذه الآية : « ما أشبه الليلة بالبارحة ،
«كالذين من قبلكم» هؤلاء بنو إسرائيل ، شُبِّهْنَا بِهِمْ ، لا أعلم
إلا أنه قال : والذي نفسي بيده لتتبعنهم ، حتى لو دخل الرجل منهم
جحر ضب لدخلتموه »^(٢).

وقال ﷺ : « من تشبه بقوم ، فهو منهم »^(٣) .

قال ابن كثير : ففيه دلالة على النهي الشديد والتهديد والوعيد على

(١) اقتضاء الصراط المستقيم (١٦٣/١) .

(٢) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٧٦/١٠) .

(٣) أخرجه أبو داود في سننه - كتاب اللباس - باب في لبس الشهرة - (٣١٤/٤) ،
ح ٤٠١٣ ، وابن أبي شيبة في مصنفه - كتاب الجهاد - باب ماذكر في فضل الجهاد
والحث عليه - (٣١٣/٥) ، وأحمد في مسنده (٥٠/٢ - ٩٢) ، وعبد بن حميد في
المنتخب من المسند (٥٠/٢) ح ٨٤٦ ، والطحاوي في مشكل الآثار - باب مشكل
ماروي عن رسول الله ﷺ في الذل بالزور - (٨٨/١) ، وابن الأعرابي في معجمه
(٣٣٦/٦) ح ١١٣٧ ، والطبراني في الأوسط ، كما في مجمع الزوائد (٢٧١/١٠) ،
والذهبي في سير أعلام النبلاء (٥٠٩/١٥) من حديث ابن عمر .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم (٢٣٦/١) وفي مجموع
الفتاوى (٣٣١/٢٥) : « وهذا إسناد جيد » ، وقال الذهبي في السير (٥٠٩/١٥) : «
إسناده صالح » ، وقال الهيثمي في المجمع : « فيه علي بن غراب ، وقد وثقه غير
واحد ، وضعفه بعضهم ، وبقية رجال ثقات » ، وقال العراقي في تخريج أحاديث
الإحياء (٣٤٢/١) : « سنده صحيح » ، وذكر ابن حجر في فتح الباري (١٠/ ٢٨٦)
أنه حديث ثابت .

وأخرجه أبو نعيم في أخبار أصبهان (١٢٩/١) عن أنس .

وأخرجه ابن المبارك في الجهاد (١٠٥) وابن أبي شيبة في مصنفه - كتاب الجهاد -
باب ماذكر في فضل الجهاد والحث عليه - (٣٢٢/٥) ، والقضاعي في مسند الشهاب
(٢٤٤/١) الحديث (٣٩٠) عن طاووس مرسلا .

وأخرجه سعيد بن منصور في سننه - كتاب الجهاد - باب من قال : الجهاد ماض -
(١٤٣/٣) الحديث (٢٣٧٠) عن الحسن مرسلا .

التشبه بالكفار في أقوالهم وأفعالهم ولباسهم وأعيادهم وعباداتهم
وغير ذلك من أمورهم التي لم تشرع لنا ، ولم نقر عليها ^(١) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : وهذا الحديث أقل أحواله أنه يقتضي
تحريم التشبه بهم ، وإن كان ظاهره يقتضي كفر المتشبه بهم ^(٢) .

وقال **رحمه الله** : « إياكم ولباس الرهبان ، فإن من ترهب ، أوتشبه ،
فليس مني » ^(٣) .

وقال **رحمه الله** : « ليس منا من تشبه بغيرنا ، لا تشبهوا باليهود ،
ولا بالنصارى » ^(٤) .

رابعاً: نعت المتشبهين بما يهيد شناعة فعلهم ، كما قال **رحمه الله :**
ليحملن شرار هذه الأمة على من مضى من قبلهم حلو القذة بالقذة ^(٥) .

(١) تفسير ابن كثير (١/١٤٨) .

(٢) اقتضاء الصراط المستقيم (١/٢٣٧) .

(٣) رواه الطبراني في الأوسط عن شيخه علي بن سعيد الرازي ، وهو ضعيف ، كما في
المجمع (٥/١٣١) ، وقال الحافظ في الفتح (١٠/٢٨٤) : عن سنده « لأبأس به » .

(٤) أخرجه الترمذي - كتاب الاستئذان - باب ماجاء في كراهية إشارة اليد بالسلام (٤/٥٦-٥٧) الحديث (٢٦٩٥) وقال : « هذا حديث إسناد ضعيف ، وروى ابن
المبارك هذا الحديث عن ابن لهيعة فلم يرفعه » قال ابن تيمية في الاقتضاء (١/٢٤٥) :
« وهذا ، وإن كان فيه ضعف ، فقد تقدم الحديث من تشبه بقوم ، فهو منهم » ، وهو
محفوظ عن حذيفة بن اليمان - أيضاً - من قوله ، وحديث ابن لهيعة يصلح للاعتضاد ،
كذا كان يقول أحمد وغيره » .

فتبين أن هذه الأحاديث الثلاثة ، وإن كان كل واحد منها لا يخلو من مقال ، إلا أنها
بمجموعها تتقوى ، وترتفع إلى درجة الاحتجاج .

(٥) أخرجه أبو داود الطيالسي (١٥٣) ح ١١٢١ ، وأحمد في مسنده (٤/١٢٥) ، والأجري
في الشريعة (١٩) ، والطبراني في الكبير (٧/٢٨١) من حديث شداد بن أوس ، وفي
سنده شهر بن حوشب ، وهو صدوق كثير الإرسال والأوهام ، كما في التقريب ،
وللحديث شواهد كثيرة ، ورواه الشيخان من حديث أبي سعيد الخدري ، ويأتي =

وقال ﷺ : « أبغض الناس إلى الله ثلاثة : ملحد في الحرم ، ومبتغ في الإسلام سنة جاهلية ، ومُطْلَب دم امرئ مسلم بغير حق ليهريقه »^(١).

خامسا : الإخبار بما سيق من هذه الأمة من اتباع سنن من

قبلهم بما يتضمن تحذيرهم ، كما في قوله ﷺ : « لتبعن سنن من كان قبلكم شبرا شبرا ، وذراعا ذراعا ، حتى لو دخلوا جحر ضب تبعتموهم ، قلنا : يا رسول الله : اليهود والنصارى ؟ قال : فمن »^(٢).

قال ابن بطلال^(٣) : « أعلم ﷺ أن أمته ستبغ المحدثات من الأمور والبدع والأهواء ، كما وقع للأمم قبلهم ، وقد أُنذِر في أحاديث كثيرة بأن الآخر شر ، والساعة لا تقوم إلا على شرار الناس ، وأن الدين إنما يبقى قائما عند خاصة من الناس »^(٤).

وقال ابن عبد البر^(٥) : « وكان ﷺ يحب مخالفة أهل الكتاب وسائر

= لفظه ، وتخريجه .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الديات - باب من طلب دم امرئ بغير حق - (٣٩/٨) .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الأنبياء - باب ما ذكر عن بني إسرائيل - (١٤٤/٤) ، وفي كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة - باب قول النبي : « لتبعن سنن من كان قبلكم » - (١٥١/٨) ، ومسلم في صحيحه - كتاب العلم - باب اتباع سنن اليهود والنصارى - (٢٠٥٤/٤) ج ٢٦٦٩ .

(٣) هو علي بن خلف بن بطلال البكري ، القرطبي ، أبو الحسن ، يعرف بابن اللجام ، كان من أهل العلم والمعرفة ، عني بالحديث عناية تامة ، له شرح على صحيح البخاري ، وتوفي سنة ٤٤٩ هـ .

انظر : الصلة لابن بشكوال (٤١٤/٢) ، سير أعلام النبلاء (٤٧/١٨ - ٤٨) .

(٤) فتح الباري (٣١٣/١٣) .

(٥) هو الإمام العلامة حافظ المغرب ، شيخ الإسلام يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري ، أبو عمر ، ولد سنة ٣٦٨ هـ ، وولي قضاء أشبونة ، له =

الكفار ، وكان يخاف على أمته اتباعهم ، ألا ترى إلى قوله ﷺ على جهة التعبير والتوبيخ : لتبعن سنن الذين كانوا قبلكم . . . (١).

وقال المناوي^(٢) : « وهو كناية عن شدة الموافقة لهم في المخالفات والمعاصي والكفر ، ثم إن هذا لفظ خبر معناه النهي عن اتباعهم ، ومنعهم من الالتفات لغير دين الإسلام » (٣).

وقد بوب على الأحاديث الواردة بمثل هذا الحديث أويمعناه الإمام الأجرى^(٤) في الشريعة حيث قال : « باب ذكر خوف النبي ﷺ على أمته ، وتحذيره إياهم سنن من قبلهم من الأمم » (٥).

سادسا : إضافة المنهي عنه إلى الجاهلية :

= مؤلفات منها : التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد ، والاستذكار لمذاهب علماء الأمصار ، وتوفي سنة ٤٦٣ هـ .

انظر : ترتيب المدارك للقاضي عياض (٨٠٨/٤ - ٨١٠) ، الصلة لابن بشكوال (٦٧٧/٢ - ٦٧٩) سير أعلام النبلاء (١٥٣/١٨ - ١٦٣) .

(١) التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد (٤٥/٥) .

(٢) هو عبدالرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين ، الحدادي ، المناوي ، القاهري ، أحد فقهاء الشافعية المتأخرين وهو من الصوفية الغلاة ، ولد سنة ٩٥٢ هـ ، وصنف كتباً كثيرة ، منها : فيض القدير شرح الجامع الصغير ، الكواكب الدرية في تراجم السادة الصوفية ، وتوفي سنة ١٠٣١ هـ ، وقيل ١٠٢٩ هـ .

انظر : خلاصة الأثر للمحبي (٤١٢/٢ - ٤١٦) ، البدر الطالع (٣٥٧/١) ، فهرس الفهارس والأثبات (٢/٢ - ٤) .

(٣) فيض القدير بشرح الجامع الصغير (٢٦١/٥) .

(٤) هو محمد بن الحسين بن عبدالله البغدادي الأجرى ، أبو بكر ، الإمام الكبير ، وأحد الثقات الأعلام ، من أئمة أهل السنة والجماعة ، له مؤلفات منها : الشريعة في السنن ، الرؤية ، وقد توفي سنة ٣٦٠ هـ .

انظر : الفهرست (٣٠١ - ٣٠٢) ، تاريخ بغداد (٢/٢٤٣) ، سير أعلام النبلاء (١٣٣/١٦) .

(٥) الشريعة (١٨) .

ومنه قوله - تعالى - : ﴿ ولاتبرجن تبرج الجاهلية الأولى ﴾ [الأحزاب : ٣٣] ، وقوله - تعالى - : ﴿ إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية ﴾ [الفتح : ٢٦] ، وقول النبي ﷺ لأبي ذر : « إنك امرؤ فيك جاهلية » .

فقد أضيفت هذه الأفعال المنهي عنها إلى الجاهلية ، وهذا يقتضي أن ما كان من أمر الجاهلية وفعلهم ، فهو مذموم في دين الإسلام ، وإلا لم يكن في إضافة هذه المنكرات إلى الجاهلية ذم لها ، ومعلوم أن إضافتها إلى الجاهلية خرج مخرج الدم^(١).

ففي الآية الأولى ، أمر الله - تعالى - نساء النبي ﷺ بملازمة بيوتهن ، ونهاهن عن التبرج ، وأعلم أنه فعل الجاهلية الأولى^(٢)، فاشتملت الآية على ذم التبرج ، وذم الجاهلية الأولى ، وذلك يقتضي المنع من مشابهتهم في الحمية^(٣).

وإضافة الحمية إلى الجاهلية في الآية الثانية يقتضي ذمها ، فما كان من أخلاقهم ، وفعالهم ، فهو كذلك .

سابعاً : النهي عن الفعل ، مع بيان علته ، وهي كونه من

أفعال الكفار .

ومنه ما جاء عن عمرو بن عبسة^(٤) - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ

(١) انظر : المحرر الوجيز لابن عطية (٧١/١٣) .

(٢) انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (٢٠٦/١) .

(٣) انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (٢٠٧/١) .

(٤) هو عمرو بن عبسة بن خالد بن حذيفة السلمي ، أبونجيج ، صحابي جليل ، قديم =

قال له : « صل صلاة الصبح ، ثم أقصر عن الصلاة حتى تطلع الشمس ، حتى ترتفع ، فإنها تطلع حين تطلع بين قرني شيطان وحيث يسجد لها الكفار ... » وفيه « فإذا أقبل الفجر ، فصل ، فإن الصلاة مشهودة محضورة ، حتى تصلي العصر ، ثم أقصر عن الصلاة حتى تغرب الشمس ، فإنها تغرب بين قرني شيطان ، وحيث يسجد لها الكفار »^(١).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : « فقد نهى النبي ﷺ عن الصلاة وقت طلوع الشمس ، ووقت الغروب ، معللا ذلك بأنها تطلع وتغرب بين قرني شيطان ، وأنه حيث يسجد لها الكفار ، ومعلوم أن المؤمن لا يقصد السجود إلا لله - تعالى - وأكثر الناس قد لا يعلمون أن طلوعها وغروبها بين قرني شيطان ، ولأن الكفار يسجدون لها ، ثم إنه ﷺ نهى عن الصلاة في هذا الوقت حسما لمادة المشابهة بكل طريق »^(٢).

وقال : « وكان فيه تنبيه على أن كل ما يفعله المشركون من العبادات ونحوها مما يكون كفرا ، أو معصية بالنية ، ينهى المؤمنون عن ظاهره ، وإن لم يقصدوا به قصد المشركين ، سدا للذريعة وحسما

= الإسلام ، قدم مكة ، فأسلم ، ثم عاد إلى قومه ، فكان رابع أربعة ، أو خامس خمسة في الإسلام ، وهو أخو أبي ذر لأمه ، نزل الشام ، ومات بحمص ، وكان في الجاهلية يعتزل الأصنام ، قال الذهبي : « لم يؤرخوا وفاته ، ولعله مات بعد الستين . انظر : طبقات ابن سعد (٢١٤/٤ - ٢١٩) ، طبقات خليفة (٤٩) ، تهذيب الكمال (١١٨/٢٢ - ١٢٢) ، سير أعلام النبلاء (٤٥٦/٢ - ٤٦٠) .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب صلاة المسافرين وقصرها - باب إسلام عمرو بن عبسة - (٥٦٩/١ - ٥٧٠) ح ٨٣٢ .

(٢) اقتضاء الصراط المستقيم (١٩١/١ - ١٩٢) .

وقال ابن القيم : « نهى عن الصلاة عند طلوع الشمس ، وعند غروبها ، وكان من حكمة ذلك ، أنهما وقت سجود المشركين للشمس ، وكان النهي عن الصلاة لله في ذلك الوقت سدا لذريعة المشابهة الظاهرة التي هي ذريعة إلى المشابهة في القصد » (٢) .

وبناء على هذه النصوص المتواترة في تحريم التشبه ، فقد حكم علماء الإسلام بحرمة التشبه بالكفار ، بل وبأهل البدع ، حتى جعل كثير من علماء الحنفية التشبه بالكفار ردة عن الإسلام ، وشددوا في ذلك ، حتى قالوا : إن من وضع قلنسوة (٣) على رأسه لغير ضرورة ، فقد كفر ، ولو شدت امرأة على وسطها حبلا ، وقالت : هذا زنار (٤) كفرت (٥) .

وقال المقرئ (٦) من المالكية : « تجب مخالفة أهل البدع فيما

(١) اقتضاء الصراط المستقيم (١/٢٠٦) .

(٢) إعلام الموقعين (٣/١٤٠) ، وانظر : الحكم الجديرة بالإذاعة لابن رجب (٤١ - ٤٢)

(٣) القلنسوة : لباس يوضع على الرأس ، وهو من الألفاظ غير العربية .

انظر : لسان العرب « قلنس » (٦/١٨١) .

(٤) الزنار : لباس يشده النصارى والمجوس على أوساطهم .

انظر : لسان العرب « زنر » (٤/٣٣٠) .

(٥) انظر : تهذيب رسالة البدر الرشيد في الألفاظ المكفرات لمحمد بن إسماعيل الرشيد

(٤٢) ، البحر الرائق شرح كنز الحقائق للزيلعي (٥/١٣٣ - ١٣٤) ، الفتاوى الهندية

(٢/٢٧٦ - ٢٧٧) ، الفتاوى البرازية (٦/٣٣٢ - ٣٣٦) ، فتاوى قاضي خان (٣/٥٧٧ -

٥٧٨) .

(٦) هو عبدالله بن محمد بن محمد بن أحمد المقرئ - بتشديد القاف المفتوحة - من علماء

المالكية ، وكان أدبيا ، له مؤلفات منها : عمل من طب لمن حب ، المحاضرات ،

وقد توفي سنة ٧٥٨هـ .

انظر : الإحاطة بأخبار غرناطة للسان الدين بن الخطيب (٢/١٩١ - ٢٢٦) ، نفح =

عرف كونه من شعارهم الذي انفردوا به عن جمهور أهل السنة ، وإن صح فيه مستندهم خبراً ، كخمس تكبيرات في صلاة الجنازة ، أو نظراً ، كصيام يوم الشك^(١)

وقال ابن عبد البر رحمه الله : « فلما غلبت الروافض^(٢) على التختم في اليمين ، ولم يخلطوا به غيره ، كرهه العلماء ، منابذة لهم ، وكراهية للتشبه بهم ، لأنه حرام ، ولا أنه مكروه^(٣) .

والمقصود أن الأمة مجمعة على حرمة التشبه بالكفار ، ووجوب مخالفتهم في الجملة ، وإن كانوا قد يختلفون في بعض الفروع ، إما لاعتقاد بعضهم أنه ليس من هدي الكفار ، أو لاعتقاده أن فيه دليلاً راجحاً ، أو غير ذلك^(٤) .

= الطيب للشهاب المقرئ (٧/٢٠٤ - ٢٢٢) .

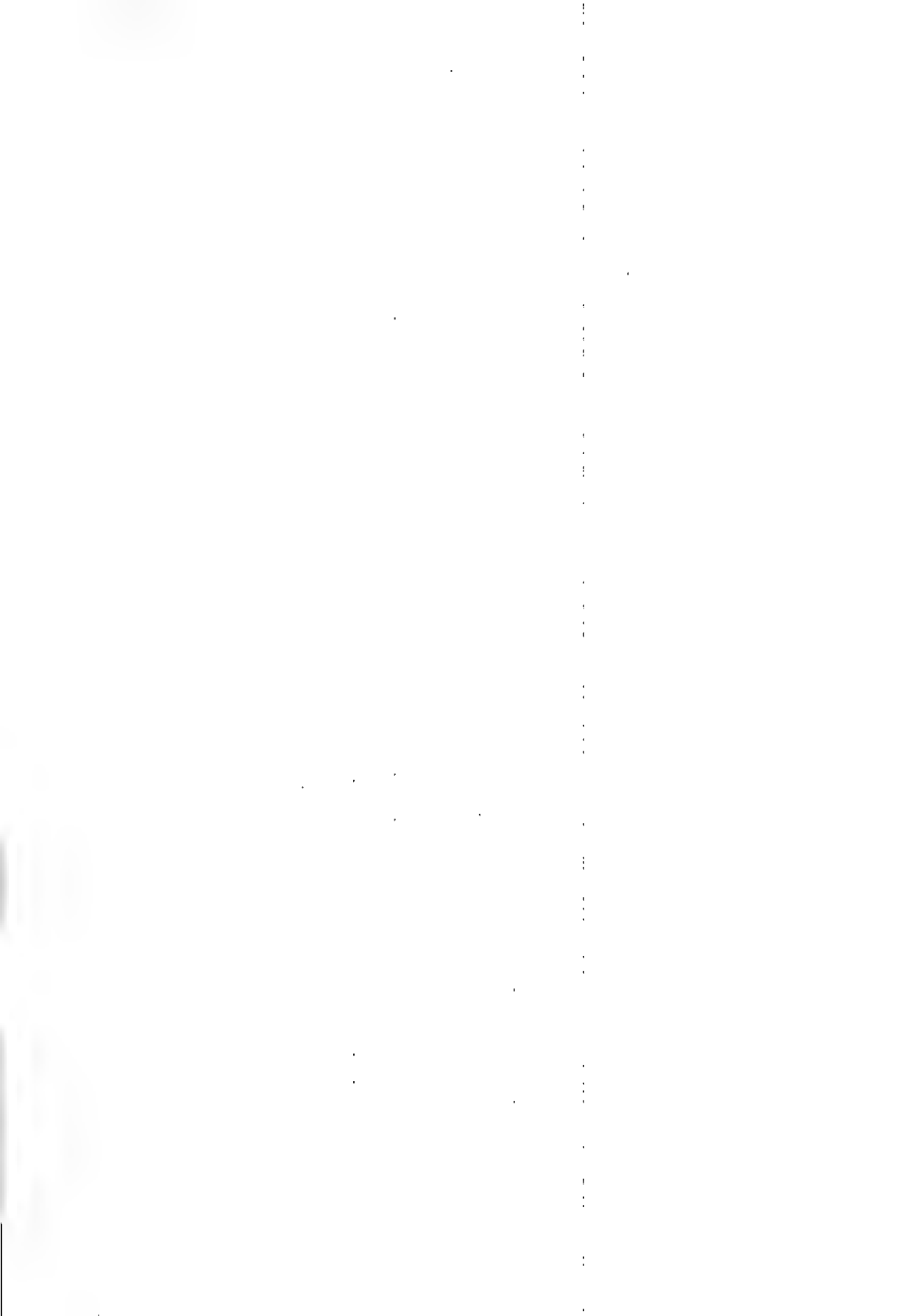
(١) القواعد (٢/٥٤٨) ، ولا يوافق على كل ما قاله .

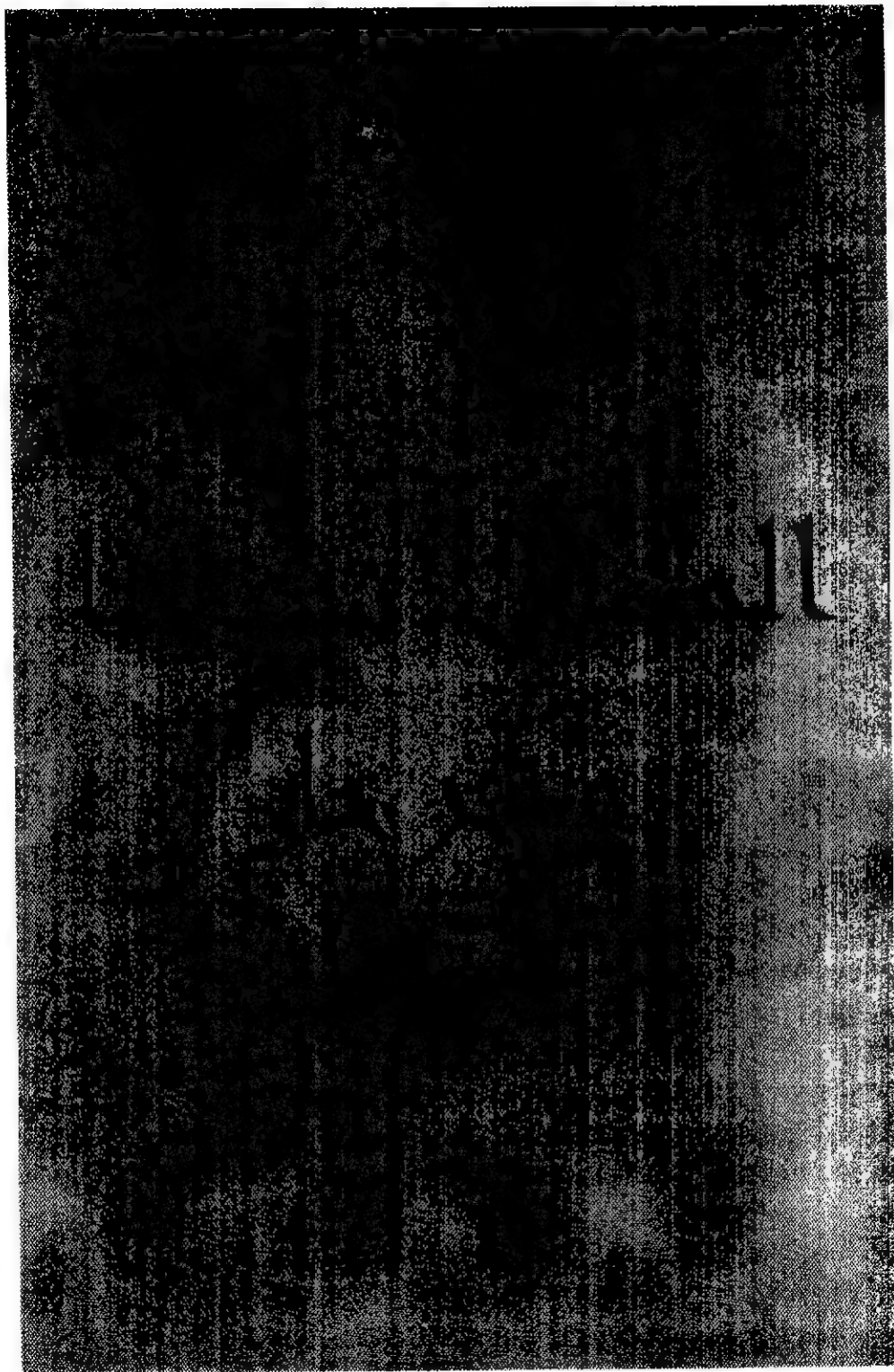
(٢) الروافض : طائفة من طوائف أهل البدع ، سموا بذلك لكونهم رفضوا زيد بن علي في نزاهة للأمويين ، وهم المعروفون اليوم بالشيعية والإمامية ، وأصولهم أربعة : التوحيد ، ويقصدون به نفي الصفات ، والعدل ، ويقصدون به نفي القدر ، والنبوة ، والإمامة ، ويغلب عليهم الغلو في أئمتهم ، حتى عبدوهم من دون الله ، وهم فرق كثيرة جداً . انظر : فرق الشيعة للنوبختي ، مقالات الإسلاميين للأشعري (١/٦٥ - ١٤٠) ، الملل والنحل للشهرستاني (١/١٤٦ - ١٩٠) ، الفرق بين الفرق للبغداد (٢٩ - ٧٢) الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم (٥/٣٥ - ٥٠) ، التبصير في الدين للإسفرائيني (٢٧ - ٤٣) ، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين للرازي (٥٢ - ٦٦) ، البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان للسكسكي (٦٥ - ٨٥) ، الرد على الرافضة للمقدسي ، تاريخ الفرق الإسلامية لمحمد خليل الزين (١٠٨ - ١٢٩) ، أصل الشيعة وأصولها لمحمد آل كاشف الغطا ، تاريخ الإمامية وأسلافهم من الشيعة د . عبد الله فياض

(٣) التمهيد (٦/٨١) .

(٤) انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (١/٣٥٩) .

وانظر في التشبه وأحكامه : اقتضاء الصراط المستقيم ، تشبه الخسيس بأهل الخميس للذهبي ، الاستنفار لغزو التشبه بالكفار .





قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب - أسكنه الله دارالمآب، آمين - (١).

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نستعين (٢)

هذه أمور (٣) خالف فيها رسول الله ﷺ ماعليه أهل الجاهلية :

الكتابين (٤) والأمين (٥) ، مما لاغناء لمسلم عن معرفتها .

والضد يظهر حسنه الضد ويفسدها تبيين الأشياء (٦)

(١) في (أ) : « قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله - ، ولم يذكر في (ب) شيء من ذلك ، وفي (ج) قدم البسمة ، ثم قال : « قال - رحمه الله - . . . » ، وفي (د) : « هذه مسائل الجاهلية للشيخ الإمام الحبر الفاهم محمد بن عبد الوهاب - غفر الله لنا وله ، آمين - »
وفي (هـ) : « هذه مسائل الجاهلية ، تأليف الشيخ العالم العلامة ، الشيخ محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله تعالى - » .

(٢) « وبه نستعين » ساقطة من النسخ كلها .

(٣) في (أ) و (ب) و (د) : « مسائل » .

(٤) في (ب) و (د) : « من الكتابين » .

(٥) « الأمين والكتابين » هكذا في جميع النسخ ، وإعراؤها على ما في النسخة (ب) و (د) ظاهر ، أما على بقية النسخ ، فإنها منصوبة بفعل محذوف .

(٦) هذا البيت مركب من شطرين ، ولكل شطر قائل ، فالشطر الأول منه عجز بيت في قصيدة طويلة ، تسمى بـ « الدحدية » وصدره :

ضدان لما استجمعا حسنا

وقد اختلف في قائلها ، حيث نسبت لأكثر من أربعين شاعرا ، فقليل : إنها لشاعر جاهلي ، ولم يذكر من هو ، وقيل : إنها للذي الرمة ، وقيل : لدوقلة المنجي ، وقيل : لأبي نواس ، وقيل : لأبي الشيخ الخزاعي ، وقيل : لعلي بن جبلة .

انظر : التبيان في شرح الديوان للكثيري (٢٢/١) شرح الديوان للواحدني (١٩٧/١) .
وأقرب هؤلاء للصححة اثنان هما : أبو الشيخ الخزاعي ، وهو في ديوانه لعبد الله الجبوري (١١٧) وللجبوري بحث قيم في إثبات نسبة القصيدة إلى أبي الشيخ .

وأعظم^(١) ، وأهم مافيهما ، وأشدّه خطرا ، عدم إيمان القلب بما جاء به الرسول ﷺ ، فإن انضمام إلى ذلك استحسان ماعليه أهل الجاهلية ، تمت الخسارة^(٢) ، كما قال - تعالى - : ﴿ والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون ﴾ [العنكبوت : ٥٢].

الكتاييون : هم أهل الكتاب ، والمراد بهم اليهود والنصارى^(٣) .
والأميون هم من ليس لهم كتاب^(٤) ، وهم ماعدا اليهود^(٥) والنصارى^(٦) .

والثاني هو علي بن جبلة ، وهو في ديوانه الذي جمعه زكي ذاك (٩٦ - ١٠٢) ، وفي ديوانه الذي جمعه د . حسين عطوان (١١٥ - ١١٩) ، وفي ديوانه الذي جمعه ضيف الجنابي (١٠٨ - ١١٤) .

ولعل القصيدة له ، وذلك لكونه كنديا ، وقد جاء في القصيدة الافتخار بكندة حيث قال :

الجد كِنْدَةُ والبنون هم فزكا البنون وأنجب الجد
والشطر الثاني للمتنبي في قصيدة له ، وبيت المتنبي هو :

ونلهمهم وبه عرفنا فضلهم وبذلها تبين الأشياء
ديوان المتنبي (١٢٧) .

(١) « وأعظم » ساقطة من جميع النسخ .

(٢) في (ب) و (هـ) « الخسارة - والعياذ بالله - » .

(٣) انظر : الملل والنحل للشهرستاني (٢٠٨/١) .

(٤) انظر : المرجع السابق ، نفس الصحيفة .

(٥) اليهودية : إحدى الديانات السماوية الكبرى ، وقد جاء ذكرها في القرآن كثيرا ، واليهود أمة موسى ﷺ ، وكتابهم التوراة ، وقد حرقوه ، ويدلوه ، ونسخه الله بشريعة الإسلام ، وهم إحدى سبعون فرقة .

انظر : الفصل (١/ ١٧٧ - ٣٢٩) ، الملل والنحل للشهرستاني (١/ ٢١٠ - ٢٢٠) ،

التبصير في الدين (١٥٠ - ١٥٢) ، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين (٨٢ - ٨٣) ،

البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان (٨٨ - ٩٠) .

(٦) النصرانية : هي الديانة التي جاء به عيسى ﷺ ، وهي كسائر الديانات السماوية قائمة =

واختلّف في المجوس^(١) : هل هم أهل كتاب أم لا ؟ قولان لأهل

العلم :

أحدهما : أنهم ليسوا أهل كتاب .

واستدل هؤلاء على ذلك بقوله - تعالى - : ﴿ أن تقولوا إنما أنزل

الكتاب على طائفتين من قبلنا ﴾ [الأنعام : ١٥٦] ، والمجوس ليسوا من

الطائفتين .

كما استدلووا بقوله ﷺ : « سنوا بهم سنة أهل الكتاب »^(٢) ، وذلك

على التوحيد ، بيد أن أهلها بدلوا فيها ، وغيروا ، وكتابهم هو الإنجيل ، وقد نسخه الله - كما نسخ غيره - بالإسلام ، وهم ثتان وسبعون فرقة .

انظر : الفصل (٣/٢) - ٢١٨ ، الملل والنحل (١/٢٢٠ - ٢٢٨) ، التبصير في الدين (٥٢) ، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين (٨٤ - ٨٥) ، الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح لشيخ الإسلام ابن تيمية ، هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى لابن القيم ، الرد على النصارى لأبي البقاء الجعفري ، الرد الجميل للإلهية عيسى بصريح الإنجيل لأبي حامد الغزالي منحة القريب المجيب في الرد على عباد الصليب لعبد العزيز بن حمد بن معمر ، أدلة الوجدانية في الرد على النصرانية للقرافي ، الرد على النصارى للمحافظ ، وغيرها كثير جدا .

(١) المجوسية : إحدى النحل القديمة ، وتنسب إلى رجل صغير الأذنين يقال له : مجوس ، وهي من الديانات الوثنية ، وكانوا يشركون في توحيد الربوبية ، ويقولون بأن للعالم خالقين : النور وهو خالق الخير ، والظلمة ، وهي خالق الشر ، وكانوا يعبدون النار .

انظر : الملل والنحل للشهرستاني (١/٢٣٠) ، تليس إبليس لابن الجوزي (٥٤) ، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين (٨٦) ، التبصير في الدين (١٥٠) ، الخطط للمقريزي (٢/٣٤٤) ، البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان (٩٠) ، خبيئة الأكواف (١١) .

(٢) أخرجه مالك في الموطأ - كتاب الزكاة - باب جزية أهل الكتاب والمجوس - (٢٧٨) ، الشافعي في مسنده (الترتيب ٢/١٣٠) ، وأبو عبيد في الأموال (٢١) ، وعبد الرزاق في مصنفه - كتاب الجهاد - أخذ الجزية من مجوس هجر - (٦/٦٨ - ٦٩) ح ١٠٠٢٥ ، وفي كتاب أهل الكتابين - باب هل يقاتل أهل الشرك حتى يؤمنوا من غير أهل الكتاب =

أنه ﷺ أمر بمعاملتهم في مسألة الجزية معاملة أهل الكتاب ، فدل على أنهم ليسوا من أهل الكتاب .

قال المجد بن تيمية^(١) : « وهو دليل على أنهم ليسوا من أهل الكتاب »^(٢).

ثانيهما : أنهم أهل كتاب ، لكن كتابهم رفع ، واستدل أصحاب هذا القول بقول علي - رضي الله عنه - : « أنا أعلم الناس بالمجوس ، كان لهم علم يعلمونه ، وكتاب يدرسونه ، وإن ملكهم سكر ، فوقع

= وتؤخذ منهم الجزية - (٣٢٥/١٠) ح ١٩٢٥٣ ، وابن أبي شيبة في مصنفه - كتاب الزكاة - باب في المجوس يؤخذ منهم شيء من الجزية - (٢٢٣/٣ - ٢٢٤) وفي كتاب الجهاد - باب ما قالوا عن المجوس تؤخذ عليهم الجزية - (٢٤٣/١٢) ، والبيهقي في السنن الكبرى - كتاب الجزية - باب المجوس أهل كتاب والجزية تؤخذ منهم - (١٨٩/٩ - ١٩٠) عن عبد الرحمن بن عوف .

وقد ضعف هذه الطريق الألباني في إرواء الغليل (٨٨/٥ - ٨٩) .
وأخرجه الطبراني في الكبير (٤٣٧/١٩) الحديث رقم (١٠٥٩) عن مسلم بن العلاء بن الحضرمي .

قال ابن حجر في الإصابة (٤١٦/٣) : « ومدار الحديث على عمر بن إبراهيم ، وهو ساقط »

وأخرجه الطبراني ، كما في مجمع الزوائد (١٣/٦) عن السائب بن يزيد .
قال الهيثمي : « وفيه من لم أحرفه » .

وأخرجه ابن زنجويه في الأموال (١٣٦/١) الحديث (١٢٢) عن جعفر بن محمد عن جده .

(١) هو عبدالسلام بن عبدالله بن الخضر بن تيمية ، مجد الدين ، أبو البركات ، من علماء الحنابلة وفقهائهم ، ولد ٥٩٠ سنة هـ ، له مصنفات منها : المحرر في الفقه ، المتقى من أحاديث الأحكام ، وتوفي سنة ٦٥٣ هـ .

انظر : البداية والنهاية (١٣/١٧٧) ، معرفة القراء الكبار للذهبي (٢/٥٢٠ - ٥٢١) ، سير أعلام النبلاء (٢٣/٢٩١ - ٢٩٣) ، ذيل طبقات الحنابلة لابن رجب (٢/٢٤٩ - ٢٥٤) ، غاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري (١/٣٨٥ - ٣٨٦) .

(٢) المتقى من أحاديث الأحكام (٢/٨٣٦) .

على ابنته وأخته ، فاطلع عليه بعض أهل مملكته ، فلما صبحا ، جاؤا
يقيمون عليه الحد ، فامتنع منه ، ودعا آل مملكته ، فقال : تعلمون ديننا
خيرا من دين آدم ؟ فقد كان آدم ينكح بنيه بناته ، فأنا على دين آدم ،
مايرغب بكم عن دينه ؟ فبايعوه ، وخالفوا الدين ، وقاتلوا الذين
خالفوه ، حتى قتلوههم ، فأصبحوا وقد أسري على كتابهم ، فرفع من
بين أظهرهم ، ورفع العلم الذي في صدورهم ، وهم أهل كتاب ، وقد
أخذ رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر منهم الجزية ^(١) .

كما استدلوها بما يروى عنه ﷺ أنه قال : « المجوس طائفة من أهل
الكتاب ، فاحملوهم على ماتحملون عليه أهل الكتاب » ^(٢) .

ولعل الصواب - والله تعالى أعلم - أنهم ليسوا أهل كتاب ،
وذلك لأمر :

الأول : دلالة قوله - تعالى - : ﴿ أن تقولوا إنما أنزل الكتاب
على طائفتين من قبلنا » وهم - كما سبق - ليسوا من الطائفتين .

الثاني : أن ماجاء في كونهم من أهل الكتاب لا يثبت .

الثالث : أنه لما وقعت الحرب بين فارس - وهم مجوس - والروم
- وهم أهل كتاب - كان الصحابة يحبون انتصار الروم على فارس ؛

(١) أخرجه الشافعي في مسنده (١٣١/٢) ، والبيهقي في السنن الكبرى - كتاب الجزية -
باب المجوس أهل كتاب والجزية تؤخذ منهم - (١٨٩/٩) .

قال ابن القيم في أحكام أهل الذمة (٢/١) : « ولكن جماعة من الحفاظ ضعفوا
الحديث ، قال أبو عبيد : لأحسب مارووه عن علي في هذا محفوظا » .

(٢) أخرجه أبو نعيم في معرفة الصحابة (٣٩٥/١) وفيه الحسن بن عبدالعزيز المجون ،
ولم أجد من ترجم له .

وذلك لأن الروم أهل كتاب .

قال ابن مسعود : « كانت فارس ظاهرة على الروم ، وكان المشركون يحبون أن تظهر فارس على الروم ، وكان المسلمون يحبون أن تظهر الروم على فارس ؛ لأنهم أهل كتاب ، وهم أقرب إلى دينهم . . . »^(١).

وقال ابن عباس : « كان المشركون يحبون أن يظهر فارس على الروم ؛ لأنهم وإياهم أهل أوثان ، وكان المسلمون يحبون أن يظهر الروم على فارس ؛ لأنهم أهل كتاب »^(٢).

وقال نيار بن مكرم الأسلمي^(٣) : « . . . وكان المسلمون يحبون ظهور الروم عليهم - يعني على فارس - لأنهم وإياهم أهل كتاب ، وكانت قریش تحب ظهور فارس ؛ لأنهم وإياهم ليسوا بأهل كتاب ، ولا إيمان بيعت »^(٤).

فهذا يدل على أن المجوس ليسوا أهل كتاب ، والله أعلم .

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٢١ / ٢٠) .

(٢) أخرجه الترمذي في جامعه - كتاب التفسير - باب ومن سورة الروم - (٣٤٣ / ٥ - ٣٤٤) ح ٣١٩٣ وقال : « هذا حديث حسن ، صحيح ، غريب ، إنما نعرفه من حديث سفيان الثوري عن حبيب بن أبي عمرة » .

(٣) هو نيار بن مكرم الأسلمي ، له صحبه ، وأحد الأربعة الذين دفنوا عثمان بن عفان ، لم أجد له تأريخ وفاة .

انظر : طبقات ابن سعد (٨ / ٥) ، طبقات خليفة (٢٣٨) ، تهذيب الكمال (٧٢ / ٣٠) .

(٤) أخرجه الترمذي في جامعه - كتاب التفسير - باب ومن سورة الروم - (٣٤٤ / ٥ - ٣٤٥) ح ٣١٩٤ ، وقال : « هذا حديث صحيح ، حسن ، غريب ، لا نعرفه إلا من حديث عبدالرحمن بن أبي الزناد » .

كما اختلف في الصابئة^(١) ، فمنهم من ذهب إلى أنهم أهل كتاب ، وأن كتابهم هو الزبور^(٢) ، ومنهم من ذهب إلى أنهم طائفة بين المجوس واليهود والنصارى ، وأنه لا تحل ذبائحهم ولا نكاح نسائهم^(٣) ، يعني أنهم ليسوا أهل كتاب ، ومنهم من ذهب إلى أنهم قوم يعرفون الله وحده ، وليس لهم شريعة يعملون بها ، ولم يحدثوا كفراً^(٤) ، ومنهم من ذهب إلى أنهم قوم يعبدون الملائكة^(٥).

ولعل الصواب في ذلك ماقرره شيخ الإسلام ابن تيمية ، وهو أن الصابئة طائفتان :

طائفة الحنفاء ، وهؤلاء مؤمنون ، وهم الذين أثنى الله - تعالى - عليهم في كتابه .

(١) الصابئة : إحدى النحل القديمة التي ورد ذكرها في القرآن الكريم ، وهي مأخوذة من قول العرب : صبأ يصبأ : إذا خرج الرجل من دينه ، وقيل : إنها منسوبة إلى صابيء بن منوشلخ ، وقيل : منسوبة إلى صابيء بن لامك أخي نوح ﷺ ، وهم طوائف ، منهم من يعبد الروحانيات من الملائكة وغيرهم ، ومنهم من يعبد الكواكب السبعة .
انظر : مادة « صبا » الصحاح (١ / ٥٩) ، لسان العرب (١ / ١٠٨) ، تاج العروس للزبيدي (١ / ٨٧) ، الكامل في التاريخ لابن الأثير (١ / ٣٦) .

انظر في شأنها : الملل والنحل للشهرستاني (٢ / ٩ - ٥٨) ، الرد على المنطقيين لشيخ الإسلام ابن تيمية (٤٥٤ - ٤٥٦) الرد على الرافضة للمقدسي (١٣٧) ، التبصير في الدين (١٥٠) ، اعتقادات فرق السلمين والمشركين (٩٠) ، البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان (٩٢ - ٩٤) ، كتب التفاسير عند تفسير آية (٦٢) من سورة البقرة .

(٢) انظر : تفسير ابن أبي حاتم (١ / ٢٠٠) ، فقد نقله عن أبي العالية والريبع بن أنس والسدي وأبي الشعثاء والضحاك وجابر بن زيد .

(٣) وهذا القول لابن عباس ومجاهد كما أخرجه عنهما عبد الرزاق في مصنفه (٦ / ١٢٥) ، وعطاء وابن جريج وأبي نجيع كما أخرجه عنهم ابن جرير في تفسيره (١ / ٣٢٠) .

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١ / ٢٠١) عن وهب بن منبه .

(٥) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (٦ / ١٢٤) عن قتادة .

غیروا دین ابراہیم^(۱)

تمیز (A)، و کانت

- نظر : جمهرة أنساب العرب (٢٠٦ - ٢٣٣) ، نهاية الأرب (١٧٧ - ١٧٨) .

خثعم^(١) لاتدين بشيء أصلاً ، وسائر العرب كانوا أهل أوثان^(٢) .

وقول المؤلف - رحمه الله تعالى - : « وأعظم ما فيها ، وأشدّه خطراً ، عدم إيمان القلب . . . » فيه إشارة إلى أن في المسائل التي سيذكرها ما هو كفر مخرج من الملة ، ومنها ما ليس كذلك .
كما أن فيه إشارة إلى أن الكفر يكون بالقلب تارة وباللسان تارة ، وبالجوارح تارة أخرى ، فإنه لما ذكر أن أعظم أمر عدم إيمان القلب بما جاء به الرسول ﷺ ، أتبعه بذكر استحسان ما عليه أهل الجاهلية ، والاستحسان يكون بالقلب واللسان والجوارح ، فالقلب يكون باعتقاد ذلك ، واللسان يكون بالتصريح به ، والجوارح يكون بالعمل به ، والله - تعالى - أعلم .

(١) هم بنو خثعم بن أنمار ، وهو أقيّل ، وتحت بطون كثيرة ، وهي من قبائل العرب المشهورة .

انظر : جمهرة أنساب العرب (٣٩٠ - ٣٩٢) .

(٢) انظر : جمهرة أنساب العرب (٤٩١) .

المسألة (١) الأولى

أنهم يتعبدون بإشراك الصالحين في دعاء الله وعبادته يريدون شفاعتهم عند الله ؛ لظنهم أن الله يحب ذلك^(٢) ، وأن الصالحين يحبونه^(٣) ، كما قال - تعالى - : ﴿ والذين اتخذوا من دونه أولياء مانعهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ﴾^(٤) [الزمر: ٣] وقال - تعالى - : ﴿ ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ﴾^(٥) [يونس : ١٨] ، وهذه أعظم مسألة خالفهم فيها رسول الله ﷺ^(٦) فأتى^(٧) بالإخلاص ، وأخبر أنه^(٨) دين الله الذي أرسل به جميع الرسل ، وأنه لا يقبل من الأعمال إلا الخالص ، وأخبر أن من فعل ما استحسنوا^(٩) ، فقد حرم الله عليه الجنة ، ومأواه النار .

وهذه المسألة

(١) «المسألة» فيما عدا هذه المسألة ساقطة من جميع النسخ إلا (هـ) ولن أشير لذلك بعد هذا التنبيه .

(٢) في (أ) « هذا » .

(٣) قوله : « لظنهم أن الله يحب هذا وأن الصالحين يحبونه » ليس في (جـ) و(د) .

(٤) قوله - تعالى - : ﴿ والذين اتخذوا من دونه أولياء ﴾ ساقطة من (أ) .

(٥) (ج) ، (د) تقدمت آية يونس على الزمر .

(٦) « وهذه أعظم مسألة خالفهم فيها رسول الله ﷺ » ساقطة من (أ) .

(٧) (ب) « فأتاهم » .

(٨) (أ) ، (د) « أن » .

(٩) (أ) « ما استحسنوه » ، (ب) « ما يستحسن » ، (جـ) (د) « ما يستحسنونه » .

هـ « ما استحسن » .

هي^(١) التي تفرق الناس لأجلها بين مسلم وكافر ، وعندنا وقعت
العداوة^(٢) ولأجلها شُرع الجهاد^(٣) ، كما قال - تعالى - : ﴿ وقاتلوهم
حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله ﴾ [الأنفال : ٣٩] .

يريد المؤلف رحمته الله بهذه المسألة بيان ماوقع فيه أهل الجاهلية من
عبادة غير الله طلبا للشفاعة ممن لا يملكها ، وبيان أن التعبد لله
بإشراك الصالحين - سواء كانوا أنبياء أم ملائكة - هو بعينه شرك
المشركين^(٤) ، الذي بعث الأنبياء لإبطاله والتحذير منه ، وبيان عاقبة
أهله في الدنيا والآخرة .

كما أراد بيان أن المشركين الأوائل ماأرادوا بدعاء معبوداتهم من
دون الله إلاالقرب منه^(٥)، لكنه مع ذلك كفرهم ، وضللهم ، ولم يقبل
منهم عملا ماداموا مقيمين على ذلك .

وأمر - سبحانه - نبيه عليه السلام كالأنبياء قبله بمخالفتهم ، وأمره أن يأتي
بإخلاص العبادة له وحده دون ماسواه .

(١) هي « ساقطة من (أ) و (ج) » .

(٢) في (ب) « العداوة والبغضاء » .

(٣) (ب) ، (هـ) « شرع الله الجهاد » ، (جـ) « شرع أمر الجهاد » .

(٤) انظر : مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (١٣٥ / ١) ، تطهير الاعتقاد عن أدران
الإلحاد للصنعمانى (٢١ - ٢٢) ، الدر النضيد للشوكاني (١٧)

(٥) انظر : القواعد الأربع للمؤلف (٢٠٠) ، تطهير الاعتقاد (٢١) ، الدر النضيد (١٧) .

وقد بين المؤلف أن هذه المسألة أعظم مسائل الدين ؛ لأنها هي معنى كلمة الإخلاص ، ولأنها هي التي افترق الناس من أجلها طائفتين : طائفة الموحدين ، وطائفة المشركين .

ثم بين من أهميتها أن الولاء والبراء إنما يكونان من أجلها ، وأن الجهاد الذي فيه إراقة الدماء واستحلال الأموال والثمرات ، إنما يكون لحمل الناس عليها .

وقول المؤلف : « بإشراك الصالحين » لا يعني أنه يقصر عبادتهم على الصالحين فقط ؛ لأن التأمل حالهم يعلم يقينا أنها لم تقتصر على ذلك فقط ، بل تعدته إلى غيرهم ، كالأشجار والأحجار والشمس والقمر وغير ذلك^(١) .

وإنما ذكر الصالحين ؛ لأن الإشراك بهم أسهل على النفوس من الإشراك بغيرهم^(٢)

وقد استدلل المؤلف على هذه المسألة بقوله - تعالى - : ﴿ والذين اتخذوا من دونه أولياء مانعهم إلابقربونا زلفى ﴾ .

ووجه الاستشهاد من هذه الآية أن المشركين مقرون بأنهم ماتخذوا أولياءهم من دون الله آلهة يعبدونهم ، ويتقربون إليهم ، إلابقربوهم إلى الله زلفى ، وليشفعوا لهم عنده .

(١) انظر : القواعد الأربع (٢٠١) .

(٢) انظر : فتح المجيد (١٥١) .

قال قتادة : « مانعبدهم إلا ليشفعوا لنا عند الله - تعالى - »^(١)

وقال الشيخ محمد بن عبد الوهاب في رسالته إلى أهل المغرب : « فأخبر - سبحانه - أنه لا يرضى من الدين إلا ما كان خالصا لوجهه ، وأخبر أن المشركين يدعون الملائكة والأنبياء والصالحين ليقرّبوهم إلى الله زلفى ، ويشفعوا لهم عند الله ، وأخبر أنه لا يهدي من هو كاذب كفار »^(٢).

كما استدل بقوله - تعالى - : ﴿ ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ﴾ .

وجه الاستدلال من هذه الآية كوجه الاستدلال من الآية قبلها ، حيث إن المشركين مصرحون بأن عبادتهم لما اتخذوه من الآلهة لم يكن إلا طلبا لشفاعتها عند الله .

قال ابن جرير في الآية : « ويعبد هؤلاء المشركون الذين وصفت لك - يا محمد - صفتهم من دون الله ، الذي لا يضرهم شيئا ، ولا ينفعهم في الدنيا ، ولا في الآخرة ، وذلك هو الآلهة ، والأصنام التي كانوا يعبدونها ، ويقولون : ﴿ هؤلاء شفعاؤنا عند الله ﴾ يعني أنهم كانوا يعبدونها رجاء شفاعتها عند الله »^(٣).

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٩١/٢٣) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور

(٢/٥) (٣٢٢) وزاد نسبه إلى عبد بن حميد وابن المنذر .

(٢) رسالة المؤلف إلى أهل المغرب ضمن الدر السنية جمع عبدالرحمن القاسم (٥٧/١) .

(٣) تفسير ابن جرير (٩٨/٧) .

وهذه الآية - كما قال عكرمة^(١) - نزلت في النضر بن الحارث^(٢) حيث قال : « إذا كان يوم القيامة شفعت لي اللات والعزى »^(٣) .

وقد استدل على أن هذه المسألة من موجبات الجهاد ، وأنه لم يشرع إلا لأجلها بقوله - تعالى - : ﴿ وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله ﴾ .

ووجه الاستشهاد من هذه الآية أن الله - تعالى - أمر بقتال الكفار حتى لا تكون فتنة ، والفتنة الشرك ، كما فسرهما بذلك ابن عباس^(٤) ، ومجاهد^(٥) والسدي^(٦) ، وغيرهم .

(١) هو عكرمة القرشي الهاشمي ، مولاهم ، أبو عبدالله ، أصله من البربر ، من أئمة المفسرين ، ولد سنة ٢٤هـ ، وأدرك بعض الصحابة ، وروى عنهم ، وتوفي سنة ١٠٤هـ ، وقيل غير ذلك .

انظر : طبقات خليفة (٢٨٠) ، تاريخ خليفة (٣٣٦) ، الحلية لأبي نعيم (٣/٣٢٦ - ٣٤٧) ، تهذيب الكمال (٢٠/٢٦٤ - ٢٩٠) .

(٢) هو عبد الله ورسوله ، النضر بن الحارث بن علقمة بن كلفة ، كان - كما يقال دعيا في قريش - ولم يكن منهم أصلا ، كان شديد الإيذاء للنبي ﷺ ، ولذا قتله بعد بدر صبورا .

انظر : نسب قريش للزبير (٢٥٥) ، الكامل في التاريخ لابن الأثير (٢/٢٦) .

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم كما في الدر المنثور (٣/٣٠٢) .

(٤) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٢/١٩٤) والبيهقي في دلائل النبوة (٢/٥٨٢) وذكره السيوطي في الدر المنثور (١/٢٠٥) وزاد نسبه إلى ابن أبي حاتم .

(٥) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٢/١٩٤) .

ومجاهد هو ابن جبر المكّي ، أبو الحجاج ، الإمام المفسر ، تلميذ ابن عباس ، أدرك بعض الصحابة وروى عنهم ، وقد توفي سنة ١٠٢هـ .

انظر : طبقات ابن سعد (٥/٤٦٦) ، التاريخ الكبير للبخاري (٧/٤١١) .

(٦) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٢/١٩٤) .

ويكون التوحيد خالصا لله ، ليس فيه شرك ، ويخلق مادونه من
الأنداد ، وهو معنى قول الله - تعالى - : ﴿ ويكون الدين كله لله ﴾
كما قال ذلك ابن عباس^(١) .

وإذا كان الأمر كذلك ، فإن من اتخذ بينه وبين الله وسائط
يدعوهم ، ويسألهم ، ويتوكل عليهم ، لم يكن قد أخلص دينه لله ،
فوجب حيثل قتاله .

وقد تظاهرت النصوص في كتاب الله - تعالى - وسنة رسوله ﷺ
الدالة على أن أهل الجاهلية : الأميين والكتابين ، كانوا يتعبدون بإشراك
الصالحين في دعاء الله وعبادته .

ومن هذه الأدلة قوله - تعالى - : ﴿ إن يدعون من دونه إلا إناثا
وإن يدعون لإشيطانا مريدا لعنه الله ﴾ [النساء : ١١٨] .

قال الضحاك^(٢) في الآية : « قال المشركون : إن الملائكة بنات
الله ، وإنما نعبدهم ليقربونا إلى الله زلفى »^(٣) .

= والسدي هو إسماعيل بن عبدالرحمن السدي ، الكبير ، مفسر معروف ، رأى بعض
الصحابة ، وروى عنه ، وتوفي سنة ١٢٧ هـ .
انظر : طبقات ابن سعد (٣٢٣/٦) ، التاريخ الكبير (٣٦٠/١) ، الأنساب للسمعاني
(٢٣٨/٢) .

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٩٤/٢) .

(٢) هو الضحاك بن مزاحم الهلالي ، أبو القاسم ، الإمام المفسر ، أدرك بعض الصحابة
وروى عنهم ، وتوفي سنة ١٠٢ هـ ، وقيل غير ذلك .

انظر : طبقات ابن سعد (٣٠٠/٦) ، سير أعلام النبلاء (٥٩٨/٤ - ٦٠٠) .

(٣) أخرجه ابن المنذر ، وابن أبي حاتم كما في الدر المنثور (٢٢٣/٢) .

وقال - تعالى - : ﴿ ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء لقد تقطع بينكم وضل عنكم ما كنتم تزعمون ﴾ [الأنعام : ٩٤] .

فقد جاء في سبب النزول أن النضر بن الحارث قال : « سوف تشفع لي اللات والعزى » فتزلت هذه الآية^(١).

وقال السدي : « إن المشركين كانوا يزعمون أنهم يعبدون الآلهة ؛ لأنهم شفعاء يشفعون لهم عند الله ، وأن هذه الآلهة شركاء لله »^(٢).

وقال - تعالى - : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا ○ أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذورا ﴾ [الإسراء : ٥٦ - ٥٧] .

عن ابن مسعود^(٣) قال : « كان نفر من الإنس يعبدون نفرا من الجن

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٢٧٩/٥) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣٢/٣) وزاد نسبه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ .

(٢) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٢٧٩/٥) .

(٣) هو عبدالله بن مسعود بن خافل بن حبيب الهللي ، صحابي جليل ، أسلم قديما بمكة ، وهاجر الهجرتين ، وشهد بدرًا وما بعد لها ، وكان صاحب نعل رسول الله ﷺ ، وتوفي سنة ٣٢ هـ ، وقيل غير ذلك .

انظر : طبقات ابن سعد (٣٤٢/٢ - ٣٤٤) و (١٥٠/٣ - ١٦١) ، طبقات خليفة (١٦) ، تهذيب الكمال (١٢١/١٦ - ١٢٣) .

فأسلم النفر من الجن ، وتمسك الإنسيون بعبادتهم ، فأنزل الله هذه الآية^(١).

وقال ابن عباس في الآية : « هم عيسى وعزير والشمس والقمر »^(٢)، يعني أن المشركين كانوا يتقربون إلى الله بعيسى والعزير والشمس والقمر .

وقال - تعالى - : ﴿ ويوم يحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل ﴾ [الفرقان : ١٧] .
قال مجاهد في المعبودين : « عيسى وعزير والملائكة »^(٣).

وقال - تعالى - : ﴿ أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون ○ قل لله الشفاعة جميعا له ملك السموات والأرض ثم إليه ترجعون ﴾ [الزمر : ٤٣ - ٤٤] .
أي : بل اتخذ هؤلاء شفعاء من دون الله .

قال ابن جرير : « يقول - تعالى ذكره - أم اتخذ هؤلاء المشركون بالله من دونه آلهتهم التي يعبدونها شفعاء تشفع لهم عند الله في حاجتهم . . . قل لهم : إن تكونوا تعبدونها لذلك ، وتشفع لكم ،

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب التفسير - باب ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا ﴾ - (٢٢٧/٥) .
(٢) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٥/١٠٥) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٤/١٩٠) وزاد نسبه إلى سعيد بن منصور وابن المنذر .
(٣) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٨/١٨٩) .

فأخلصوا عبادتكم لله ، وأفردوه بالآلهية ، فإن الشفاعة جميعا له ،
لا يشفع عنده إلا من أذن له ، ورضي له قولا ، وأنتم متى أخلصتم له
العبادة ، فدعوتهم ، وشفعكم ﴿ له ملك السموات والأرض ﴾ يقول :
له سلطان السموات والأرض وملكها ، وما تعبدون أيها المشركون من
دونه ملك له ، يقول : فاعبدوا الملك لا المملوك الذي لا يملك شيئا ،^(١)
وقال - تعالى - : ﴿ فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله
قربانا آلهة ﴾ [الأحقاف : ٢٨] .

قال القرطبي^(٢) : « أي : هلا نصرهم آلهتهم التي تقربوا بها
بزعمهم إلى الله لتشفع لهم ، حيث قالوا : ﴿ هؤلاء شفعاؤنا عند الله ﴾
ومنعتهم من الهلاك الواقع بهم »^(٣) .

وقال - تعالى - : ﴿ أفرايتم اللات والعزى O ومناة الثالثة
الأخرى ﴾ [النجم : ١٩ - ٢٠] .

قال ابن عباس : « اللات : رجل كان يلبس السويق للحاج »^(٤) .

(١) تفسير ابن جرير (٩/٢٤) .

(٢) هو محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي ، أبو عبدالله ، المفسر المعروف ، أخذ عن جماعة
من أهل العلم ، وتفقه على ملحق مالك ، وصنف كتباً كثيرة ، منها الجامع لأحكام
القرآن ، ومنها التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة ، وتوفي سنة ٦٧١ هـ .

انظر : الديباج المذهب في أعيان المذهب لابن فرحون (٣١٧ - ٣١٨) ، شلوات
المذهب لابن العماد (٣٣٥/٥) .

(٣) الجامع لأحكام القرآن (٢٠٩/١٦) .

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب التفسير - باب ﴿ أفرايتم اللات والعزى ﴾ -
(٥١/٦) .

وقال مجاهد : « اللات : رجل يلت للمشركين السوق ، فمات ،
فحكفوا على قبره »^(١).

ومعلوم من حال قریش أنهم كانوا يدعون اللات ، ودعائهم له
لأجل صلاحه ، وهم يزعمون أنهم يدعون الصالحين ، ويتقربون إليهم
كي تقربهم إلى الله زلفى .

وقال - تعالى - : ﴿ وقالوا لاتذرنا آلهتكم ولاتذرنا ودا ولاسواعا
ولا يغوث ويعوق ونسرا ﴾ [نوح : ٢٣] .

فهذه الأسماء التي في الآية أسماء رجال صالحين كانوا في قوم نوح
ﷺ ، فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التي
كانوا يجلسون فيها أنصابا ، وسموها بأسمائهم ، ففعلوا ، فلم تعبد ،
حتى إذا هلك أولئك ، وتنسخ العلم ، عبادت ، فصارت في العرب
بعد ، ذكر ذلك ابن عباس^(٢) ، فهم يعبدونهم ، ويدعونهم لأجل
صلاحهم ، ويتقربون بذلك إلى الله .

فهذه الأدلة - وغيرها كثير - صريحة في تعبد أهل الجاهلية بإشراك
الصالحين في دعاء الله وعبادته ، يرجون شفاعتهم عند الله ، فلقد تبين
من خلالها تعبدهم تارة بالملائكة ، وتارة بالصالحين كود وسواع ويغوث

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٥٨/٢٧) .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب التفسير - باب ﴿ ودا ولاسواعا ولا يغوث
يعوق ﴾ - (٧٣/٦) .

ويعوق ونسر واللات ، وهؤلاء هم الأميون .

وتارة يتعبدون بدعاء المسيح وأمه ، وهؤلاء هم النصارى ، وتارة بالعزير ، وهم اليهود .

كما تبين - أيضا - أنهم ما أرادوا بذلك لإشفاعتهم عند الله والقرب منه .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فقد أمره الله - تعالى - أن يأتي بالإخلاص ، فقال : ﴿ قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ﴾ [الأنعام : ١٦٢] .

وقال - تعالى - : ﴿ قل الله أعبد خالصا ليهديني ﴾ [الزمر : ١٤] . وقال - تعالى - : ﴿ قل يا أيها الناس إن كنتم في شك من ديني فلا أعبد الذين تدعون من دون الله ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم وأمرت أن أكون من المسلمين ○ وأن أقم وجهك للدين حنيفا ولا تكونن من المشركين ﴾ [يونس : ١٠٤ - ١٠٥] .

ونهاه - جل وعلا - أن يدعو معه غيره ، فقال : ﴿ ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضررك فإن فعلت فإنك إذا من الظالمين ﴾ [يونس : ١٠٦] .

وقال : ﴿ وأن المساجد لله فلا تدع مع الله أحدا ﴾ [الحج : ١٨] . وأخبر - تعالى - أن هذا الذي أمر به نبيه ﷺ هو الأمر الذي خلق الجن والإنس لأجله ، فقال : ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾

كما أخبر أنه دين المرسلين كلهم ، فقال : ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾ [النحل : ٣٦] .

وقال : ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا ننوحِي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ [الأنبياء : ٢٥] .

كما أخبر - تعالى - بخطرورة الشرك وسوء عاقبته ، فقال : ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى إثما عظيما ﴾ [النساء : ٤٨] .

وقال : ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضلّ ضلالا بعيدا ﴾ [النساء : ١١٦] .

وقال : ﴿ ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوي به الريح في مكان سحيق ﴾ [الحج : ٣١] .

ولما سئل النبي ﷺ أي الذنب أعظم ؟ قال : « أن تجعل لله ندا وهو خلقك »^(١)

ولما سأل رجل النبي ﷺ عن الموجبتين ، قال : « من مات لا يشرك بالله شيئا ، دخل الجنة ، ومن مات يشرك بالله شيئا ، دخل النار »^(٢)

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب التفسير - باب قول الله تعالى : ﴿ فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون ﴾ - (١٥٣/٥) ، ومسلم - كتاب الإيمان - باب كون الشرك أقبح الذنوب ، وبيان أعظمها - (٩٠/١) ح ١٤١ كلاهما عن ابن مسعود .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الإيمان - باب من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ومن مات مشركا دخل النار - (٩٤/١) ح ١٥٠ عن جابر .

ولما كان المشركون يعبدون غير الله رجاء شفاعتهم عنده ، فإن الله - تعالى - بين أن ذلك غير نافع لهم ، وأن عليهم أن يدعوه وحده .

قال - تعالى - : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السماوات ولا في الأرض ومالهم فيهما من شرك وماله منهم من ظهير ٥ ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ﴾ [سبا : ٢٢ - ٢٣] .

قال ابن القيم : « فتأمل كيف أخذت هذه الآية على المشركين مجامع الطرق التي دخلوا منها إلى الشرك ، وسدت عليهم بها الباب أبلغ سد وأحكمه ، فإن العابد إنما يتعلق بالمعبود لما يرجو من نفعه ، وإلا فلو كان لا يرجو منفعة منه ، فلا يتعلق قلبه به أبدا ، وحيثئذ فلا بد أن يكون المعبود إما مالكا للأسباب التي ينتفع بها عابده ، أو شريكا لما لكها ، أو وزيرا أو معاونا له ، أو وجيها ذا حرمة وقدر يشفع عنده ، فإذا انتفت هذه الأمور الأربعة من كل وجه انتفت أسباب الشرك ، وانقطعت مواده ، فنفى - سبحانه - عن آلهتهم أن تملك مثقال ذرة في السماوات والأرض ، فقد يقول المشرك : هي شريكة للمالك الحق ، فنفى شركها له ، فيقول المشرك : قد تكون ظهيرا أو وزيرا أو معاونا ، فقال : ﴿ وماله منهم من ظهير ﴾ ، ولم يبق إلا الشفاعة ، فنفاها عن آلهتهم ، وأخبر أنه لا يشفع أحد عنده إلا بإذنه ، فإن لم يأذن للشافع لم يتقدم بالشفاعة بين يديه ، كما يكون في حق المخلوقين ، فإن المشفوع له يحتاج

إلى الشافع وإلى معاونته له ، فيقبل شفاعته ، وإن لم يأذن له فيها ، وأما مَنْ كل ماسواه فقير إليه بذاته ، فهو الغني بذاته عن كل ماسواه ، فكيف يشفع عنده أحد بغير إذنه^(١).

ومن مظاهر المخالفة : أن الله - تعالى - أمر رسوله ﷺ بجهاد من لم ينتقد إليه ، فإذا انتقاد ، وجب الكف عنه ، كما قال - تعالى - : ﴿ فإذا انسלخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم ﴾ [التوبة : ٥] .

فعلق - تعالى - الكف عنهم بالتوبة من الشرك .

وقال ﷺ : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، ويقيموا الصلاة ، ويؤتوا الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك ، عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها ، وحسابهم على الله »^(٢) وعن أسامة بن زيد^(٣) قال : بعثنا رسول الله ﷺ الحُرقة^(٤) من

(١) مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة (١/٩٧) .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الإيمان - باب فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم - (١ : ١١-١٢) ، ومسلم في صحيحه - كتاب الإيمان - باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله . . . - (١ : ٥٣) ح ٣٦ عن ابن عمر .

(٣) هو أسامة بن زيد بن حارثة ، حب رسول الله ﷺ وابن حبه ، صحابي جليل ، توفي رسول الله ﷺ وعمره عشرون سنة ، وتوفي بعد مقتل الخليفة الراشد عثمان .

(٤) الحرقة : ويقال لهم بنو حميس ، من قبائل جهينة ، سموا بذلك نسبة إلى رجل يقال له

جُهينة^(١) ، فصباحنا القوم ، فهزمتناهم ، ولحقت أنا ورجل من الأنصار رجلا منهم ، فلما غشينا ، قال ، لا إله إلا الله ، فكف الأنصاري ، فطعته برمحي حتى قتله ، فلما قدمنا ، بلغ ذلك النبي ﷺ ، فقال : « يا أسامة ، قتله بعد ما قال لا إله إلا الله » ؟ قلت : كان متعوذا ، فما زال يكررها حتى تمنيت أني لم أكن أسلمت قبل ذلك قبل ذلك اليوم^(٢)

فهذا بعض ما يدل على كيفية مخالفته ﷺ لأهل الجاهلية في هذه الخصلة.

إذا تبين هذا ، فاعلم أن دعاء غير الله - تعالى - مهما كانت منزلة المدعو شرك أكبر ، مخرج من الملة ، وقد نص على ذلك الأئمة ، وهو قبل ذلك مقتضى كلام الله - تعالى - وكلام رسوله ﷺ كما سبق قبل قليل قال أبو الوفاء ابن عقيل^(٣) : « لما صعبت التكليف على الطغام والجهال ،

= الحرقه ؛ لأنه حرق قوما بالقتل ، فبالغ في ذلك ، واسمه جهيش بن عامر بن ثعلبة بن مودة بن جهينة .

انظر ، الاشتقاق (٥٤٩) ، الأنساب للسمعاني (٢/٢٠٤-٢٠٥) فتح الباري (٧/٥٩١)
(١) جهينة : حي من قبيلة قضاعة القحطانية ، وهم بنو جهينة بن زيد بن ليث بن زيد بن سود بن أسلم بن الحافني بن قضاعة .
انظر ، نهاية الأرب في معرفة أنساب العرب (٢٠٥-٢٠٦) .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب المغازي - باب بعث النبي ﷺ أسامة بن زيد إلى الحرقات من جهينة - (٨٨/٥) ، ومسلم في صحيحه - كتاب الإيمان - باب تحريم قتل الكافر بعد أن قال : لا إله إلا الله - (١/٩٧) ، حديث رقم (١٥٩) .

(٣) هو علي بن عقيل بن محمد بن عقيل البغدادي ، أبو الوفاء ، الفقيه الحنبلي ، أحد =

عدلوا عن أوضاع وضعوها لأنفسهم ، فسهلت عليهم ؛ إذ لم يدخلوا بها تحت أمر غيرهم وهم عندي كفار بهذه الأوضاع إلى عدلوا عن أوضاع وضعوها لأنفسهم ، فسهلت عليهم ؛ إذ لم يدخلوا بها تحت أمر غيرهم وهم عندي كفار بهذه الأوضاع ، مثل تعظيم القبور ، وإكرامها ، والتزامها بما نهى عنه الشرع من إيقاد النيران ، وتقييلها ، وتخليقها ، وخطاب الموتى بالحوائج ، وكتب الرقاع عليها يامولاي افعل كذا وكذا ، وأخذ تربتها تبركا ، وإفاضة الطيب على القبور ، وشد الرحل إليها ، وإلقاء الخرق على الشجر ، اقتداء بمن عبد اللات والعزى^(١) وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - فيما يكون ردة عن الإسلام : « . . . أو جعل بينه وبين الله وسائط يدعوهم ، ويتوكل عليهم ، ويسألهم ، كفر »^(٢) قال ابن مفلح^(٣) بعد أن ذكر النص السابق معلقا عليه : »

-
- = أذكىء العالم ، ولد سنة ٤٣١هـ له مصنفات ، منها : الفنون ، والواضح في أصول الفقه ، وقد توفي سنة ٥١٣هـ .
- انظر : المستضاد من ذيل تاريخ بغداد لابن النجار (١٩ / ١٩٢ - ١٩٤) ، ذيل طبقات الحنابلة لابن رجب (٢ / ١٤٢ - ١٦٣) .
- (١) إضاءة اللفهان من مصائد الشيطان (٢ / ٢١٦) .
- (٢) الاختيارات الفقهية من فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية لعلاء الدين البعلبي (٣٠٧) .
- (٣) هو شمس الدين ، أبو عبدالله محمد بن مفلح المقدسي ، أحد علماء الحنابلة ، ولد نحو سنة ٧١٠ ، وأخذ عن جماعة من أهل العلم ، له مصنفات منها : الفروع ، والآداب الشرعية ، وقد توفي سنة ٧٧٣هـ .

إجماعاً^(١) أي : كفر إجماعاً .

وقال الشيخ سليمان بن عبدالله - رحمه الله تعالى - مؤيدا ما ذكره ابن مفلح من حكاية الإجماع : « قلت : وهو إجماع صحيح ، معلوم بالضرورة من الدين »^(٢)

وقال ابن القيم - رحمه الله تعالى - : « وأما الشرك فنوعان : أكبر ، وأصغر ، فالأكبر لا يغفره الله إلا بالتوبة منه ، وهو أن يتخذ من دون الله ندا يحبه كما يحب الله ، بل أكثرهم يحبون آلهتهم أعظم من محبة الله ويزعم أنه باب حاجته إلى الله ، وشفيعه عنده ، وهكذا عباد الأصنام سواء ، وهذا القدر هو الذي قام بقلوبهم ، وتوارثه المشركون بحسب اختلاف آلهتهم والذي قام بقلوب هؤلاء المشركين وسلفهم ، أن آلهتهم تشفع لهم عند الله ، وهذا عين الشرك »^(٣) ، والنصوص في ذلك كثيرة جدا^(٤)

= انظر : المعجم المختص بالمحدثين للذهبي (٢٦٥-٢٦٦) ، البداية والنهاية لابن كثير (١٤ : ٢٥٢) ، الدرر الكامنة لابن حجر (٤ : ٢٦١ - ٢٦٢) .

(١) الفروع لابن مفلح (٦ / ١٦٥) ، وانظر : الإنصاف للمرداوي (١٠ / ٣٣٧) ، الإقناع للمجاي (٤ / ٢٩٧) ، كشف القناع لليهوتي (٦ / ١٦٨ - ١٦٩) .

(٢) تيسير العزيز الحميد (٢٢٩)

(٣) مدارج السالكين لابن القيم (١ / ٣٤٣) .

(٤) انظر : تجريد التوحيد المفيد للمقرئ (٢٩) ، الدرر النفيسة (٣٧ - ٤٣) ، تيسير

العزيز الحميد (٢٢٧ - ٢٢٣) .

ومع ما جاء من النصوص من كتاب الله - تعالى - وسنة رسوله ﷺ ونصوص العلماء المحذرة من الوقوع في هذا المزلق الخطر ، فإنه قد خالف في ذلك القبوريون ، حيث اعتقدوا ما أنكره الرب - جل جلاله - على المشركين ديننا ، ولم يميزوا في ذلك بين الحق والباطل ، وتعلقوا بشبه ظنوها أدلة ، وما هي بأدلة ، فبنوا عليها دينهم ، وإليك أبرز شبههم ، مع الجواب عنها :

الشبهة الأولى لهم ، قوله - تعالى - : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ [المائدة : ٣٥]

وروجه استدلالهم من هذه الآية ، أنهم قالوا : إن لفظ الوسيلة عام في الأفعال والدوات ، ومن ادعى التخصيص بأحدهما ، فقد تحكم ، بل ظاهر سياق الآية يخصه بالدوات ؛ لأن الله - تعالى - قال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ ﴾ ، والتقوى عبارة عن فعل المأمور ، وترك المحذور ، فإذا فسر ابتغاء الوسيلة بالأعمال يكون تأكيداً للأمر بالتقوى ، فيكون مكرراً ، وإذا أريد به التوسل بالدوات ، فإنه يكون تأسيساً ، وهو خير من التوكيد^(١).

(١) انظر : صلح الإخوان لداود بن جرجيس (٤٥)

والجواب عن هذه الشبهة من وجوه :

أحدها : إجماع المفسرين على أن المراد بالوسيلة ما يتقرب به إلى الله - تعالى - من الطاعات ، والأعمال الصالحات^(١) يدل على أن المراد به الأعمال لا الذوات .

ثانيها : أن قولهم : إن التقوى عبارة عن فعل المأمور ، وترك المحظور قول باطل ؛ لأنها تفسر بذلك لو كانت غير مقترنة بالوسيلة ، أما وقد اقترنت بها ، فإن معناها هو ترك المنهي ، والوسيلة فعل القرب من الأوامر^(٢)

ثالثها : إن قولهم : إن ابتغاء الوسيلة إذا فسر بالأعمال يكون توكيدا للأمر بالتقوى ، فيكون مكررا ، وإذا أريد به التوسل بالذوات يكون تأسيسا ، والتأسيس خير من التوكيد ، باطل من وجوه :

الوجه الأول : ما سبق ذكره من أن التقوى إذا اقترنت بالطاعة لم يكن معناها إلا ترك المنهي ، وإذا انفردت كان معناها فعل الأوامر ، وترك المناهي .

الوجه الثاني : أن التوكيد يكون خيرا من التأسيس إذا اقتضاه الحال ، وقصد رفع المجاز ، وإبطال توهمه ، أو قصد بيان خصوصية الفرد

(١) انظر : تفسير ابن كثير (٢/ ٥٣)

(٢) انظر : المرجع السابق ، نفس الصحيفة .

المعطوف والاهتمام به^(١)

الوجه الثالث : أن التأسيس لايجري هنا ، ولايصح قصده ؛ لأن شرطه متف^(٢).

وبهذه الأوجه يبطل استدلالهم بهذه الآية الكريمة .

الشبهة الثانية لهم ، قوله - تعالى - : ﴿ أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ﴾ .

ووجه الاستدلال منها عندهم أن الله - تعالى - بين للكفار الذين اتخذوا الملائكة والنبیین أربابا من دون الله أن هؤلاء - أي الملائكة والنبیین - يبحثون عن من هو أقرب منهم إلى الله ليتوسلوا به ، فهم محتاجون إلى من يشفع لهم عند الله ، وإذا كان الأمر كذلك فكيف تتخذونهم أربابا من دون الله ؟^(٣)

والجواب عن هذه الشبهة من وجوه :

الوجه الأول : أن هذا التفسير مخالف لتفسير السلف قاطبة ، فإنهم فسروا الوسيلة بالقرية ، كما سبق بيانه آنفا ، ولم يفسروها بأن الملائكة تبحث عن من هو أقرب منهم إلى الله ؛ ليتوسلوا به ، ومن زعم ذلك ، فقد

(١) انظر : منهاج التأسيس والتقديس في كشف شبهات داود بن جرجيس للشيخ عبداللطيف بن عبدالرحمن (٣٥٣)

(٢) نظر : منهاج التأسيس والتقديس (٣٥٣) .

(٣) انظر : صلح الإخوان (٤٦-٤٧) .

اجترأ الكذب على الله^(١) .

ثانيا : أن هذه الآية - كما قال ابن مسعود - نزلت في نفر من العرب كانوا يعبدون نفرا من الجن ، فأسلم الجنيون ، والإنس الذين كانوا يعبدونهم لا يشعرون بذلك ، وهؤلاء المعبودون يبتغون القرية إلى الله ، وليس فيها ما يدل على أن الملائكة يبحثون عن من هو أقرب منهم إلى الله - تعالى - ليتوسلوا به ، ومن ادعى ذلك فعليه بالبرهان ، وأنى له ذلك .

الشبهة الثالثة لهم ، قوله - تعالى - في قصة موسى ﷺ : ﴿ فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه ﴾ [القصص : ١٥]

ووجه الاستدلال من هذه الآية عندهم ، أن الله - تعالى - نسب الاستغاث إلى غيره ، ولو كان ذلك ممنوعا لما جازت النسبة .

وأجابوا عن قول من قال : إنه استغاث بحي قادر بقولهم : إن نسب القدرة إليه استقلالاً فهو كفر ، وإن كان بقدرة الله ، وهو سبب ووسيلة ، فلا فرق بين الحي والميت ، فإن الميت له تسبب بدعاء أوكرامة ، أو أن الله يقدره ، والجميع راجع إلى قدرة الله ، وإذا لم تنسب الاستغاث إلى الله على الحقيقة ، ولغيره على التسبب والمجاز ، فإنها تكون ممنوعة^(٢) .

والجواب عن هذه الشبهة من وجوه :

(١) انظر : منهاج التأسيس والتأسيس (٣٦٥ - ٣٦٦) .

(٢) انظر : صلح الإخوان (٤٦)

أحدها : أن النسبة لاتدل على جواز الشيء ، بدليل أن الله - تعالى - نسب إلى أعدائه مانسيبوه إليه من اتخاذ الصاحبة والولد ، وجعل الشركاء معه ، كما قال - تعالى - ﴿ وقالوا اتخذ الرحمن ولدا ﴾ [مريم ٨٨] ، وكما قال - تعالى - : ﴿ وقالت اليهود يد الله مغلولة ﴾ [المائدة : ٦٤] وغير ذلك من الآيات^(١)

ثانيها : أن هذه الآية الكريمة فيها خبر عن الإسرائيلي الذي استغاث بموسى على القبطي الذي من عدوه ، والأفعال العادية القائمة بفاعلها تنسب إليه ، وتضاف حقيقة ، لامجازا ، وهي من إضافة الفعل إلى فاعله ، وأهل التوحيد لم يقولوا بمنع ذلك كي يستدل عليهم به ، لأنهم يقولون بنسبتها إليه حقيقة^(٢)

ثالثها : أن دعواهم أن دعاء الحي الميت ، واستغاثته به إنما هو من باب التسبب والوسيلة دعوى باطلة ؛ لأن الله - تعالى - كَفَّرَ المشركين بذلك ، والمشركون لم يزعموا لألهتهم غير ذلك^(٣) ، فدعاء الحي الميت ليس هو من باب التسبب ، وإنما الذي جعله ذلك هم عباد الأصنام^(٤)

(١) انظر : منهاج التأسيس والتقديس (٣٧٢)

(٢) انظر : منهاج التأسيس والتقديس (٣٧٢)

(٣) انظر : الدر النقيذ (١٧) ، الصواعق المرسله الشهائيه لسليمان بن سحمان (١٤٤)

(٤) انظر : المرجع السابق (٣٧٢ - ٣٧٣)

الشبهة الرابعة من شبههم ، قوله - تعالى - : ﴿ ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا ﴾ [النساء : ٦٤] .

ووجه الاستدلال منها - حسب زعمهم - أن الآية دلت على الحث على المجيء إلى الرسول ﷺ ، والاستغفار عنده ، واستغفاره لهم ، وقالوا : وإن كان هذا ورد حال الحياة ، فإنها رتبة لا تنقطع بموته ؛ تعظيما له ، وليس ذلك خاصا به ﷺ ؛ لعدم دليل الخصوص ، فيدل على مشروعية الاستشفاع بالصالحين ، وجعلهم وسيلة إلى الله .

وقالوا : إن هذه الآية ، وإن وردت في أقوام معينين في حال الحياة إلا أنها تعم بعموم العلة كل من وجد فيه ذلك الوصف في الحياة وبعد الموت^(١) .

والجواب عن هذه الشبهة من وجوه :

أحدها : أن المجيء إليه خاص بالمجيء إليه حال حياته ، وقبل وفاته ، أما بعد وفاته فلا ، يدل على ذلك ما يأتي :

أولا : نزول هذه الآية في قوم معينين من أهل النفاق ، بدليل

(١) انظر : شفاء السقام في زيارة خير الأنام للشيخ السبكي (٨٠ - ٨٢) ، الدرر السنية في الرد على الرواية لأحمد زيني دحلان (١٢) ، حكم التوسل بالأنبياء والأولياء لمخلوف (٥) ، الأقوال المرضية في الرد على الرواية (١٠) .

قوله - تعالى - : ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُم تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتُ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا﴾ [النساء : ٦١] ، وليس هناك لفظ عام حتى يقال : العبرة بعموم اللفظ ، لا بخصوص المورد^(١) .

ثانيا : أنه لو شرع لكل مذنب أن يفعل ذلك ، لكان قبره ﷺ من أعظم الأعياد ، وهو مصادم للنهي عن ذلك^(٢) .

ثالثا : أن أعلم الأمة بالقرآن ، وفهم معانيه ، وهم صحابة رسول الله ﷺ لم يفهموا ذلك من هذه الآية ، بدليل أنه لم ينقل عن أحد منهم أنه فعل ذلك بعد وفاة النبي ﷺ ، ومن نقل هذا عن أحد منهم ، فقد جاهر بالكذب والبهت ، أفترى عطل الصحابة والتابعون - وهم خير القرون على الإطلاق - هذا الواجب الذي ذم الله - سبحانه - من تخلف عنه ، وجعل التخلف عنه من أمارات النفاق ، ووفق له من لاتوبة له من الناس ، ولا يعد في أهل العلم ؟ وكيف أغفل هذا الأمر أئمة الإسلام ، وهداة الأنام من أهل الحديث والفقه والتفسير ومن لهم لسان صدق في الأمة ، فلم يدعوا إليه ، ولم يحضوا عليه ، ولم يرشدوا إليه ، ولم يفعله أحد منهم ألبة ١٩ ،^(٣)

-
- (١) انظر : الصارم المنكي في الرد على السبكي (٤٢٥) ، الصواعق المرسلّة الشهابية (٤٨ - ٤٩) ، صيانة الإنسان من وسوسة الشيخ دحلان (٢٩) .
(٢) انظر : الصارم المنكي (٤٢٨) ، الصواعق المرسلّة الشهابية (٤٩ - ٥٠) .
(٣) الصارم المنكي (٤٢٦) ، وانظر : الصواعق المرسلّة الشهابية (٤٩ - ٥٠) .

رابعاً : أنه لو كان المجيء إلى قبره طلباً للاستغفار منه مشروعاً ،
لبيته لأمته ، وحثهم عليه ، ورغبهم فيه ، ولم يفعل ذلك ﷺ ، بل نهى
عنه ، وحذر منه^(١)

خامساً : أن الله - تعالى - قال : ﴿ ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم
جاؤك ﴾ ، و « إذ » كما هو مقرر في قواعد اللغة ظرف لما مضى من
الزمان^(٢) وليس لما يستقبل ، فدل على أن المراد بالمجيء إليه هو المجيء
إليه حال حياته ، فالآية تتحدث عن أمر واقع في حياة الرسول ﷺ^(٣)
فهذه الوجوه الخمسة تدل على بطلان زعمهم بأن المجيء يعم
المجيء إليه حال حياته ، وبعد مماته .

ثانيها : أن جعلهم المجيء في الآية شاملاً للمجيء إليه ﷺ في
حياته ، وللمجيء إلى قبره بعد موته ﷺ باطل ، وذلك « أن اللفظ العام
لا يتناول إلا ما كان من أفراد » ، والمجيء إلى قبر الرجل ، ليس من
أفراد المجيء إلى الرجل ، لالغة ، ولا شرعاً ، ولا عرفاً ، فإن المجيء
إلى الرجل ، ليس معناه إلا المجيء إلى عين الرجل ، ولا يفهم منه -

(١) انظر : الصواعق المرسلة الشهاية (٤٩) .

(٢) انظر : شرح المفصل لابن يعيش (٤ / ٩٥) ، حروف المعاني للزجاجي (٦٣) ، مغني
اللييب عن كتب الأعراب لابن هشام (٨٠ / ١) ، وصف المعاني في شرح حروف
المعاني للمالقي (١٤٨) .

(٣) انظر : المجموع الثمين من فتاوى الشيخ ابن عثيمين (٨١ / ١) .

أصلا - أمر زائد على هذا»^(١)

ثالثها : أما قولهم بأن هذه رتبة ثبتت له في حياته ﷺ ، فلا تنقطع بموته ، فهو قول لادليل عليه « فإن انقطاع هذا الحكم لاستبعاد فيه ، كما أن سائر الأحكام من الإمامة الصغرى والكبرى ، والجهاد ، والصلاة ، والصيام ، والحج ، والزكاة ، وصلة الأرحام ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وتحريض المؤمنين على القتال ، والمشاورة ، وتجهيز الجيوش ، وحفظ الثغور قد انقطعت بموته»^(٢)

رابعها : إن قولهم : إن هذه الآية تعم بعموم العلة ، صحيح لانزاع فيه ، فإنها تعم ماوردت فيه ، وما كان مثله فهي عامة في حق كل من ظلم نفسه ، وجاء كذلك في حال حياته ، وأما دلالتها على المجيء إليه في قبره ، فقد علم بطلانه^(٣) .

هذه أبرز أدلتهم من كتاب الله - تعالى - ، وقد علمنا بطلان استدلالهم بها .

وقد استدلووا بالسنة الثابتة التي ليس لهم فيها متعلق - أيضا - ، وإليك أقوى أدلتهم التي استدلووا بها .

(١) انظر : صيانة الإنسان (٢٩) .

(٢) صيانة الإنسان (٣١) .

(٣) انظر : الصواعق المرسلة الشهابية (٤٨ - ٤٩) .

عن عثمان حنيف^(١) أن رجلاً ضمير البصر أتى النبي ﷺ فقال :
 ادع الله أن يعافيني قال : « إن شئت دعوت لك ، وإن شئت أخرت
 ذاك ، فهو خير » ، فقال : ادعه ، فأمره أن يتوضأ ، فيحسن
 وضوءه ، فيصلي ركعتين ، ويدعو بهذا الدعاء : اللهم إني أسألك ،
 وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة ، يا محمد ، إني توجهت بك إلى
 ربي في حاجتي هذه ، فتنقضي لي ، اللهم فشفعه في^(٢)

(١) هو عثمان بن حنيف بن واهب بن الحكيم الأنصاري الأوسي ، أبو عمرو ، صحابي
 جليل ، توفي في أواخر خلافة معاوية .
 انظر : طبقات خليفة (١٣) ، التاريخ الكبير (٢٠٩/٦ - ٢١٠) ، تهذيب الكمال
 (٣٥٨/١٩) .

(٢) أخرجه الترمذي في جامعه - كتاب الدعوات - باب منه - (٥٦٩/٥) ح ٣٥٧٨ ،
 والنسائي في السنن الكبرى - كتاب عمل اليوم والليلة - ذكر حديث عثمان بن حنيف -
 (١٦٨/٦ - ١٦٩) ح ١٠٤٩٤ ، وابن ماجه في سننه - كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها
 - باب ماجاء في صلاة الحاجة - (٤٤١/١ - ٤٤٢) ح ١٣٨٥ ، وأحمد في المسند (١٣٨/٤) ،
 والبخاري في التاريخ الكبير (٢٠٩/٦ - ٢١٠) ، وابن خزيمة في
 صحيحه - كتاب الصلاة - باب صلاة الترغيب والترهيب - (٢٢٥/٢ - ٢٢٦) ح
 ١٢١٩ ، والطبراني في المعجم الكبير (١٧/١٩ - ١٨) ، وفي المعجم الصغير (١٢٨٧/٢ - ١٢٨٨) ،
 وابن السني في عمل اليوم والليلة - باب ما يقوله من ذهب
 بصره - (ص ٢٩٦) ح ٦٢٨ ، والحاكم في المستدرک - كتاب صلاة التطوع -
 (٣١٣/١) ، والبيهقي في دلائل النبوة - باب ما في تعليمه الضمير ما كان فيه شفاؤه
 حين لم يصبر (١٦٦/٦ - ١٦٨) ، وفي الدعوات الكبير - باب ما يستحب للداعي من
 رفع اليدين في الدعاء - (ص ١٥١ - ١٥٢) ح ٢٠٤ ، والمقدسي في الترغيب في
 الدعاء والحث عليه - (ص ٦٢ - ٦٣) ، والمزي في تهذيب الكمال (٣٥٩/١٩) .
 قال الترمذي : « هذا حديث حسن صحيح غريب ، لا نعرفه إلا من هذا الوجه من
 حديث أبي جعفر هو الخطمي » .

روجه الاستدلال - عندهم - من وجهين :

أحدهما : أن هذا الحديث يدل على جواز التوسل بالنبي ﷺ والاستغاث به بعد وفاته ؛ لأنه كما جاز التوسل به حال حياته ، فكذلك يجوز بعد وفاته ، إذ لا فرق بينهما^(١) .

والجواب عن هذا من وجهين :

أحدهما : أن المراد بالتوسل به ﷺ هو التوسل بدعائه ، بدليل قول الأعمى : ادع الله أن يعافيني ، ووعده ﷺ بالدعاء مع بيان الأفضل له ، ثم أصرار الأعمى على الدعاء ، وقوله : اللهم فشفعني فيه ، وشفعه في ، يدل على أن المراد به التوسل بدعائه ؛ لأن هذه الصيغة لا تحتمل غير ذلك^(٢) .

ثانيهما : أنه لو كان التوسل به حيا وميتا سواء ، لم يعدل الصحابة عن ذلك ، ولكان عميانهم يفعلون ذلك^(٣) .

= وقال الحاكم : « هذا حديث حسن صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه » ووافقه الذهبي .

(١) انظر : شفاء السقام (١٦١ ، ١٦٥) ، صلح الإخوان (٤٩) ، حكم التوسل بالأنبياء والأولياء (٢١) .

(٢) انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (٧٨٣/٢ - ٧٨٤) ، قاعدة جلية في التوسل والوسيلة لابن تيمية (١٧٢ - ١٧٣) ، تلخيص كتاب الاستغاث له (١٢٩ - ١٣٠) ، صيانة الإنسان عن وسوسة الشيخ دحلان (٢١٠) ، الصواعق المرسلة الشهابية (٧٤) ، الضياء الشارق في الرد على الماذق المارق لسليمان بن سحمان (٢٤٣) ، التوسل للألباني (٦٨ - ٧١) .

(٣) انظر : قاعدة جلية في التوسل والوسيلة (١٧٣) ، تلخيص الاستغاث (١٢٩) .

ثاني وجوه الاستدلال عندهم من هذا الحديث ، أنهم قالوا : إن الصحابة فهموا جواز التوسل به ﷺ حتى بعد موته ، بدليل أن عثمان بن حنيف علم هذا الدعاء رجلا كان يدخل على عثمان بن عفان ، فلا يابه به ، وكان هذا بعد وفاته^(١) .

والجواب عن هذا الاستدلال من وجوه :

أحدها : أن هذه القصة غير ثابتة^(٢) .

ثانيها : معارضة دعواهم فهم الصحابة ، حيث إن الصحابة لم يفهموا مازعمه هؤلاء المبتدعة ، بدليل أن عمر استسقى بالعباس عم المصطفى ﷺ^(٣) ، ولم يستسق بالنبي ﷺ ، ولا يمكن أن يعدل أحرص الناس على الخير ، وهم صحابة رسول الله ﷺ إلى المفضل ويدعوا

(١) انظر : صلح الإخوان (٤٩) ، القول الشرعية في الرد على الوهابية للشطي (٨٨ - ٨٩) ، حكم التوسل بالأنبياء والأولياء (٢٠) ، الأقوال المرضية في الرد على الوهابية (١٤) .

(٢) وذلك لأمر ثلاثة : ضعف المتفرد بها ، وهو شبيب بن سعيد ، والاختلاف عليه فيها ، ومخالفته للفتاوى الذين لم يذكروها في الحديث . انظر : التوسل (٨٥) .

(٣) أخرج هذه القصة البخاري في صحيحه - كتاب الاستسقاء - باب سؤال الناس الإمام الاستسقاء إذا قحطوا - (١٦/٢) .

والعباس هو ابن عبد المطلب بن هاشم بن عبدمناف القرشي الهاشمي ، أبو الفضل ، صحابي جليل ، أسلم بعد بدر ، وقيل : بل قبلها ، لكنه كان يسر إسلامه ، وكان أسن من رسول الله ، حيث ولد قبله بثلاث سنوات ، وتوفي سنة ٣٢ هـ ، وقيل غير ذلك .

انظر : طبقات ابن سعد (٤/٥ - ٣٣) ، تاريخ خليفة (٨٦ ، ١٣٨ ، ١٦٨) ، تهذيب الكمال (١٤/٢٢٥ - ٢٣٠) .

الفاضل ، وهذا يعني أنهم فهموا من التوسل بالنبي ﷺ التوسل بدعائه^(١) .

وبهذا يتبين بطلان استلالهم بهذا الحديث .

كما أن لهم شيئا لا تنتهض أن تكون أدلة ، من أحاديث ضعيفة وموضوعة ، وقصص ، وحكايات ، ومنامات ، وأقيسة باطلة^(٢) .

وهذه البدعة الخطيرة متشرة في أنحاء كثيرة من العالم الإسلامي اليوم ، بل لم يسلم منها اليوم إلا القليل ، ولا ينكر ذلك إلا مكابر للحقائق .

ومن أعظم الأدلة على وجودها : وجود من ينافع عنها بكل ما يستطيع ، وقد ذكرت جملة من المؤلفات الداعية إلى هذه الخصلة ، ومؤلفوها ما بين أموات وأحياء .

كما أن من أعظم الأدلة على ذلك - أيضا - المشاهدة ، وقد شاهد

(١) انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (٢/٧٥٩ - ٧٦٠) ، قاعدة جلية في التوسل والوسيلة (١٧٣) .

(٢) انظر على سبيل المثال : الجوهر المنظم في زيارة القبر الشريف النبوي المكرم لابن حجر الهيتمي (١٤٨ - ١٥٤) ، صلح الإخوان (٤٣ - ١٥١) ، شواهد الحق في الاستغاث بسيد الخلق للنبهاني (٢٩٨ - ٤١٠) ، الدرر السنية في الرد على الوهابية (٢٣ - ٧١) ، الأقوال المرضية في الرد على الوهابية (٩ - ٢٤) ، حكم التوسل بالأنبياء والأولياء (١٧ - ٢٤) ، النقول الشرعية في الرد على الوهابية (٨٥ - ٩٩) ، محق النقول في مسألة التوسل للكوثري ، فتح وفيض وفضل من الله لصالح الجعفري (١٧٠ - ١٨٣) ، مفاهيم يجب أن تصحح (٥٤ - ١٠٢) .

كثير من الناس مايجري اليوم عند قبور المعظمين من دعائهم ،
 وطلب المغفرة ، والشفاعة ، بل إنه يهتف بالصالحين في الشدائد من
 أماكن بعيدة ، بل إنه بلغ ببعضهم إرسال الشكاوى إلى قبور معبوديهم
 من دون الله عن طريق البريد^(١) ، كما أنه ينذر لهم ، ويذبح لهم ،
 ويسجد على عتبات ضرائحهم ، وتحلق الرؤوس من أجلهم ، ويهلون
 لقبورهم ولقد صور الأديب الكبير مصطفى المنفلوطي^(٢) ما رأى من عبادة
 غير الله ممن هم حوله تصويرا حسنا ، حيث يقول : « كتب إلي أحد
 علماء الهند كتابا يقول فيه : إنه اطلع على مؤلف ظهر حديثا . . .
 موضوعه : تاريخ حياة السيد عبد القادر الجيلاني^(٣) ، وذكر مناقبه
 وكراماته . . . ويقول الكاتب : إنه رأى في ذلك الكتاب فصلا يشرح
 فيه المؤلف الكيفية التي يجب أن يتكيف بها الزائر لقبر السيد عبد القادر

(١) انظر : التوسل بالأولياء لعبد اللطيف السيد سالم (٨٧ - ٨٩) .

(٢) هو مصطفى لطفي بن محمد لطفي المنفلوطي ، أحد أدياء القرن الماضي ، ولد سنة
 ١٢٨٩ ، وتعلم في الأزهر ، وكتب في صحف كثيرة ، وشغل وظائف حكومية ، له
 مؤلفات منها : النظرات ، والمبرات ، توفي سنة ١٣٤٣ هـ .

انظر : رجال عرفتهم للمقاد ضمن مجموعته (١٧ / ٤٤٠ - ٤٥٣) ، الأعلام (٧ / ٢٣٩ -
 ٢٤٠) معجم المؤلفين (١٢ / ٢٧٢ - ٢٧٣) .

(٣) هو عبد القادر بن أبي صالح بن جنكي دوست ، أبو محمد ، شيخ الحنابلة في وقته ،
 ولد سنة ٤٩١ هـ ، له مصنفات منها : الغنية لطالبي طريق الحق ، فتح الغيب ،
 توفي سنة ٥٦١ هـ .

انظر : المستظم لابن الجوزي (١٠ / ٢١٩) ، ذيل طبقات الحنابلة لابن رجب (١ / ٢٩٠ -
 ٣٠١) ، فوات الوفيات لابن شاکر (٢ / ٣٧٣ - ٣٧٤) .

الجيلاني يقول فيه: أول ما يجب على الزائر : يتوضأ وضوءاً سابغاً ، ثم يصلي ركعتين بخشوع واستحضار ، ثم يتوجه إلى تلك الكعبة المشرفة ، وبعد السلام على صاحب الفريخ المعظم يقول : يا صاحب الثقلين أغثني وأمدني بقضاء حاجتي ، وتفريج كربتي ، أغثني يا محيي الدين عبد القادر ، أغثني يا وليي عبد القادر ، أغثني يا سلطان عبد القادر ، أغثني يا باد شاه عبد القادر ، أغثني يا خورجه عبد القادر ، يا حفرة الغوث الصمداني ، ياسيدي عبد القادر الجيلاني ، عبدك ومريدك مظلوم عاجز محتاج إليك في جميع الأمور في الدين والدنيا والآخرة . . . هذا ما كتب إلي ذلك الكاتب .

ويعلم الله أنني ما أتممت قراءة رسالته حتى دارت بي الأرض الفضاء ، وأظلمت الدنيا في عيني ، فما أبصر مما حولي شيئاً ، حزناً وأسفاً على ما آلت إليه حالة الإسلام بين أقوام أنكروه بعدما عرفوه ، ووضعوه بعدما رفعوه ، وذهبوا به مذاهب لا يعرفها ، ولا شأن له بها .

أي عين يجمل بها أن تستبقي في محاجرها قطرة واحدة من الدمع فلا تريقها أمام هذا المنظر المحزن: منظر أولئك المسلمين ، وهم ركن سجد على أعتاب قبر ربما كان بينهم من هو خير من ساكنه في حياته ، فأحرى أن يكون كذلك بعد مماته ، أي قلب يستطيع أن يستقر بين جنبي صاحبه ساعة واحدة فلا يطير جزعا حينما يرى المسلمين أصحاب

دين التوحيد أكثر من المشركين إشراكا بالله ، وأوسعهم دائرة في تعدد
الآلهة وكثرة المعبودات ؟

لم يتقم المسلمون التثليث من المسيحيين ؟ لم يحملون في
صدورهم تلك الموجدة وذلك الضغن ؟ وعلام يحاربونهم ؟ وفيما
يقاتلونهم وهم لم يبلغوا من الشرك بالله مبلغهم ، ولم يغرقوا فيه
إغراقهم ؟

يدين المسيحيون بآلهة ثلاثة ، ولكنهم يشعرون بغربة هذا التعدد
وبعده عن العقل ، فيتأولون فيه ، ويقولون : إن الثلاثة في حكم
الواحد، أما المسلمون فيدينون بآلاف من الآلهة ، أكثرها جذوع
أشجار، وجثث أموات ، وقطع أحجار من حيث لا يشعرون .

كثيرا ما يضمّر الإنسان في نفسه أمرا وهو لا يشعر به ، وكثيرا
ما تشتمل نفسه على عقيدة خفية لا يحس باشتغال نفسه عليها ، ولا يرى
مثلا لذلك أقرب من المسلمين الذين يلتجئون في حاجاتهم ومطالبهم
إلى سكان القبور ، ويتضرعون إليهم تضرعهم للإله المعبود ، فإذا عتب
عليهم في ذلك عاتب، قالوا: إنا لانعبدهم ، وإنما نتوسل بهم إلى الله ،
كانهم لا يشعرون أن العبادة ما هم فيه، وإن أكبر مظهر لألوهية الإله المعبود
أن يقف عباده بين يديه ضارعين خاشعين ، يلتمسون إمداده
ومعونه ، فهم في الحقيقة عابدون لأولئك الأموات من حيث

ثم يبين - رحمه الله تعالى - أن الإسلام جاء بعقيدة التوحيد ليرفع نفوس المسلمين ، فارتفعت لدى أصحاب القرون الأولى من الإسلام ، لكنهم بتركها انخفضت رؤوسهم ، وعادوا أذلاء ، ثم يقول : « إن الله أغير على نفسه من أن يسعد أقواما يزدرونه ويحتقرونه ، ويتخذونه وراءهم ظهريا ، فإذا نزلت بهم حاجة ، أو ألت بهم ملمة ، ذكروا الحجر قبل أن يذكره ، ونادوا الجذع قبل أن ينادوه » (٢)

وماقاله المنفلوطي ، هو واقع أكثر من يتمي إلى الإسلام اليوم

المسلمين
بل إن شرك المشركين في هذا العصر ، فاق شرك أهل الجاهلية ، وذلك أن أولئك كانوا يشركون في الرخاء ، ويخلصون في الشدة ، أما أولاء ، فإنهم يشركون في الرخاء والشدة .

وأولئك لم يكونوا يشركون في توحيد الربوبية ، أما أولاء ، فأشركوا في توحيد الربوبية والألوهية ، والله المستعان .

(١) النظرات لمصطفى لطفى المنفلوطي (٢/ ٦٥ - ٦٧) .

(٢) النظرات (٢/ ٦٩) .

أنهم يتفرقون^(١) في دينهم ، ﴿ كل حزب بما لديهم فرحون ﴾^(٢)
 [الروم : ٣٢] ، وكذلك في دنياهم ، ويرون أن ذلك هو الصواب ،
 فأتى بالاجتماع في الدين بقوله : ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا
 والدين أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا
 الدين ولا تتفرقوا فيه ﴾^(٣) [الشورى : ١٣] ، وقال : ﴿ إن الذين فرقوا
 دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء ﴾^(٤) [الأنعام : ١٥٩] ، ونهانا
 عن مشابهتهم بقوله^(٥) : ﴿ ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد
 ما جاءهم البينات ﴾^(٦) [آل عمران : ١٠٥] ، ونهانا عن التفرق^(٧) في
 الدنيا^(٨) بقوله : ﴿ واعتصموا بحبل الله جميعا
 ولا تفرقوا ﴾ [آل عمران : ١٠٣] .

-
- (١) (أ) « متفرقون » وفي بقية النسخ « متفرقون » .
 (٢) في (ب) « كما قال الله تعالى في دينهم » .
 (٣) في (أ) « ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك ﴾ الآية .
 (٤) في (ب) « من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا » وهو خطأ .
 (٥) « بقوله » ليست في (ب) ، وفي (د) : « كقوله » .
 (٦) في (ب) (جـ) : « جاءتهم » وهو خطأ .
 (٧) في (أ) : « فأمرهم بالاجتماع » ونهاهم عن التفرق » .
 (٨) في بقية النسخ « في الدين » .

.....

يبين الإمام - رحمه الله تعالى - ما وقع فيه أهل الجاهلية الأميون والكتايبون من الاختلاف والفرق في دينهم ودنياهم ، وذلك أنهم في دينهم أحد رجلين : إما كتابي معتصم بكتاب ، إما مبدل ، وإما مبدل منسوخ ، ودين دارس ، بعضه مجهول ، وبعضه متروك ، وهؤلاء إما يهود مغضوب عليهم ، بعضون ربهم عن علم ، وإما نصارى ضلال ، لا يعرفون حقاً ، ولا باطلاً .

وإما أمي من عربي وعجمي ، مقبل على عبادة ما استحسنته ، وظن أنه ينفعه ، من نجم ، ووثن ، وقبر ، وتمثال ، وغير ذلك .^(١)

وكل طائفة تعتقد أنها على الحق ، وغيرها على الباطل ، فرحة بما هي عليه ، معتقدة أن ذلك هو الصواب الذي لا محيد عنه .

(١) انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (١/٦٣) ، وانظر عظم اختلافهم في الأديان : الأصنام للكلبى ، المعارف لابن قتيبة (٦٢١) ، البصائر والذخائر لأبي حيان التوحيدي (٤٤/٥) ، جمهرة أنساب العرب لابن حزم (٤٩١) ، الملل والنحل للشهرستاني (٢/٢٣٢-٢٣٧) ، الأعلام النفيسة لابن رسته (٢١٧) ، نهاية الأرب في معرفة أنساب العرب (٤٠٠-٤٠١) ، ميثاق الذهب في معرفة قبائل العرب للسويدي (٤٣٥) ، بلوغ الأرب (٢/١٩٤-٢٨١) ، دعوة التوحيد د . محمد خليل هراس (٢٤٧) ، أديان العرب قبل الإسلام د . جرجس داود ، حضارة العرب في عصر الجاهلية د . حسين الحاج (١٦٢-١٦٨) ، في الفكر الديني الجاهلي قبل الإسلام .

وأما في دنياهم ، فإن الحروب كانت قائمة بينهم على قدم وساق ،
تقوم لأتفه الأسباب ، وتراق فيها الدماء ، وتستهك حرمة الأموال
والأعراض ، فليس لهم إمام يتقادون لأمره ، ولا شريعة يحكمون بما
تقضي به ، دنياهم فوضى ، القوي يأكل الضعيف ، كأسد الغاب ،
يفتخرون بالظلم ، ويرونه سبيل الوصول إلى الحق ، كما سيأتي عند
عرض الأدلة .

ثم بين - رحمه الله تعالى - فضل هذا الدين ، إذ جاء بالاجتماع ،
وأمر بالألفة ، ووحدة الصف والكلمة ، ونهى عن التفرق والاختلاف .
وقد استدلل على تفرقهم بقوله - جل وعلا - : ﴿ كل حزب بما
لديهم فرجون ﴾ .

وجه الاستدلال من هذه الآية أن الله - تعالى - بين في فيها أنهم
أحزاب ، وليسوا حزبا واحدا ، وهذا يعني أنه متفرون ، وبين أن كل
حزب من هذه الأحزاب فرح بما عنده ، وفرحهم بذلك يدل على
استحسانهم إياه .

قال ابن زيد^(١) في الآية : « هذا ما اختلفوا فيه من الأديان ، كل

(١) هو عبدالرحمن بن زيد بن أسلم العمري ، المدني ، مفسر معروف ، له مصنفات
منها : تفسير القرآن ، والناسخ والمنسوخ ، وقد توفي سنة ١٨٢ هـ .
انظر : التاريخ الكبير للبخاري (٥/٢٨٤) ، المعركة والتاريخ للبسوي (٢/٨٠٩) ،
تهذيب الكمال (١٧/١١٤-١١٩) .

قوم معجبون برأيهم»^(١)

وقال الزمخشري^(٢): «أي : كل فرقة من فرق هؤلاء المختلفين ، المتقطعين دينهم ، فرح بباطله ، مطمئن النفس ، معتقد أنه على الحق»
واستدل على مجيء هذا الدين بالاجتماع ، ونهيه عن الفرقة والاختلاف بقوله - تعالى - : ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ﴾ .

ووجه الاستدلال من الآية : أن الله - تعالى - بين أنه شرع لنا - أهل الاسلام - ماشرعه للأنبياء قبلنا من الاجتماع ، وترك الفرقة والاختلاف ، حيث قال - جل وعلا - : ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ﴾ الآية ، ثم فسر تلك الوصية بقوله : ﴿ أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ﴾ فـ«أن» في الآية تفسيرية^(٣)

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٣١/١٨) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (١١/٥) ، وزاد نسبه إلى ابن أبي حاتم .

(٢) هو محمود بن عمر الزمخشري ، المعتزلي ، ولد سنة ٤٦٧ هـ ، له مصنفات ، منها : الكشف في تفسير القرآن ، الفائق في غريب الحديث ، توفي سنة ٥٣٨ هـ .
انظر : الأنساب (٣/١٦٣ - ١٦٤) ، وفيات الأعيان لابن خلكان (٥/١٦٨ - ١٧٤) ، سير أعلام النبلاء (٢٠/١٥١ - ١٥٦) .

(٣) انظر : مجموع فتاوى شيخ الإسلام (١٢/١) و « أن » التفسيرية هي المسبوقه بفعل =

قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - : « أمر الله - عز وجل - المؤمنين بالجماعة ، ونهاهم عن الاختلاف والفرقة ، وأخير أنه إنما هلك من كان قبلهم بالمراء والخصومات في دين الله » (١)

وقال الحافظ ابن كثير - رحمه الله تعالى - « وصى الله - تعالى - جميع الأنبياء بالائتلاف والجماعة ، ونهاهم عن الفرقة والاختلاف » (٢)

كما استدلل عليه على أنهم كانوا متفرقين في دينهم بقوله - تعالى - : ﴿ إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء ﴾ .

وجه الاستدلال من هذه الآية ظاهر ، فإن الله - تعالى - أخبر عنهم أنهم فرقوا دينهم ، وصاروا شيعا مختلفة ، وقد ذمهم الله - تبارك وتعالى - على ذلك ، وأمر نبيه ﷺ بالبراءة منهم ، مما يدل على قبح فعلتهم .

= يتضمن معنى القول ، لأحرفه .
انظر : الكتاب لسيبويه (١٦٢/٣) ، حروف المعاني للزجاجي (٩١) ، معاني الحروف للرماني (٧٣) ، مغني اللبيب (٣٠/١) .
(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٣٩/٤) والأجري في الشريعة (٦) .
(٢) تفسير القرآن العظيم (١٠٩/٤) .

وفي هذا يقول العلامة عبدالرحمن بن سعدي ^(١) رحمه الله : « دلت الآية الكريمة على أن الدين يأمر بالاجتماع والاتلاف ، وينهى عن التفرق والاختلاف في أصل الدين ، وفي سائر مسائله الأصولية والفرعية » ^(٢)

واستدل رحمه الله على النهي عن مشابهة أهل الجاهلية فيما وقعوا فيه من الفرقة والاختلاف بقوله - تعالى - : ﴿ ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم اليينات ﴾ .

ووجه الاستدلال من هذه الآية هو أنه - جل وعلا - قال : ﴿ ولا تكونوا ﴾ وهذا نهى ، وقال ﴿ كالذين تفرقوا واختلفوا ﴾ والكاف حرف تشبيه ، والمشبه بهم هم المتفرقون المختلفون ، فهو نهى عن مشابهتهم .

والمعنى : ولا تشبهوا - أيها المؤمنون - بهؤلاء المتفرقين في

(١) هو عبدالرحمن بن ناصر بن عبدالله السعدي ، أحد علماء القصيم الأفاضل ، ولد سنة ١٣٠٧ هـ ، وأفاد من علماء عصره ، وكان له اليد الطولى في الفقه وأصوله والتفسير وأصوله ، وغير ذلك من الفنون ، له مؤلفات ، منها : تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان ، توضيح الشافية الكافية لابن القيم ، وقد توفي سنة ست وسبعين وثلاثمائة وألف للهجرة .

انظر : الأعلام للزركلي (٣/ ٣٤٠) ، صفحات من حياة علامة القصيم عبدالرحمن بن سعدي د . عبدالله الطيار .

(٢) تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان (٢/ ٥١٠) .

تفرقهم واختلافهم .

قال ابن جرير رحمته الله : « يعني بذلك - جل ثناؤه - ولا تكونوا
يامعشر الذين آمنوا كالذين تفرقوا من أهل الكتاب ، واختلفوا في دين
الله ، وأمره ونهيه ، من بعد ما جاءهم البينات من حجج الله فيما
اختلفوا فيه ، وعلموا الحق فيه ، فتعمدوا خلافه ، وخالفوا أمر الله »^(١)
واستدل على النهي عن التفرق في الدنيا بقوله - تعالى - :
﴿ واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ﴾ .

وروجه الاستدلال من هذه الآية أن الله - تعالى - أمر فيها
بالاعتصام بحبله ، ونهى عن التفرق .

وقد دل على أن المراد به التفرق في الدنيا مجيء الآية في معرض
الامتنان على الأوس^(٢) والخزرج^(٣) بالتأليف بين قلوبهم ، بعد أن كانت
الحروب بينهم لا تهدأ ، والعداء دائم مستحكم^(٤) .

(١) تفسير ابن جرير (٢٩/٤) .

(٢) هم بنو الأوس بن حارثة بن ثعلبة بن عمرو بن مزيقيا ، إحدى قبائل الأنصار ، وكان
لهم - مع الخزرج - ملك يثرب ، فلما جاء الإسلام كانوا لرسول الله ﷺ أنصارا .
انظر : النسب (٢٧٠ - ٢٧٧) ، جمهرة أنساب العرب (٢٣٢ - ٢٤٦) ، نهاية الأرب في
معرفة أنساب العرب (٩٥) .

(٣) هم بنو الخزرج أخي الأوس بن حارثة ، وكانوا في يثرب كالأوس قبل الإسلام
وبعده .

انظر : النسب (٢٧٧ - ٢٨٧) ، جمهرة أنساب العرب (٣٤٦ - ٣٦٦) ، نهاية الأرب
في معرفة أنساب العرب (٦٠) .

(٤) انظر : تفسير ابن كثير (٣٨٩/١) .

وقد دل كتاب الله - تعالى - وسنة رسوله ﷺ على أن الأمم قبلنا كانوا مختلفين ، متنازعين في أمر دينهم ودنياهم ، ومن هذه الأدلة قوله - جل وعلا - في شأن اليهود : ﴿ وإذ أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ثم أقررتم وأنتم تشهدون ۝ ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان وإن يأتوكم أسارى تفادوهم وهو محرم عليكم إخراجهم أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض ﴾ [البقرة : ٨٤ - ٨٥] .

فهذه الآية دالة على الحال التي كان اليهود عليها من التفرق والاختلاف ، وأمانة ذلك : مايجري بينهم من قتل بعضهم بعضا ، وإخراج بعضهم بعضا من الديار .

وقوله - تعالى - مخبرا عنهم - أيضا - : ﴿ ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق وإن الذين اختلفوا في الكتاب لفي شقاق بعيد ﴾ [البقرة : ١٧٦] .

فقد بين - تعالى - في هذه الآية الكريمة أن أهل الكتاب ليسوا على كلمة واحدة ، ولاعلى رأي متفق عليه بين الجميع ، بل إن بينهم شقاقا بعيدا ، يصعب أن يتفقوا بعده على شيء .^(١)

وقال - تعالى - : ﴿ إن هذا القرآن يقص على بني إسرائيل أكثر

(١) انظر : معالم التنزيل للبغوي (١/١٤٢) .

الذي هم فيه يختلفون ﴿ [النمل : ٧٦] .

وقال - تعالى - مخبرا عنهم - أيضا - : ﴿ إن ربك هو يفصل

بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ﴾ [السجدة : ٢٦] .

وقال - تعالى - : ﴿ لا يقاتلونكم جميعا إلا في قرى محصنة أو من

وراء جدر بأسهم بينهم شديد تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى ﴾

[الحشر : ١٤] .

أي : تراهم مجتمعين ، فتحسبهم مؤتلفين ، وهم مختلفون غاية

الاختلاف^(١)

وقال - تعالى - : ﴿ ومن الذين قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم

فانسوا حظا مما ذكروا به فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة

وسوف ينبتهم الله بما كانوا يصنعون ﴾ [المائدة : ١٤] .

وقال - تعالى - : ﴿ وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم

ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء وليزيدن كثيرا منهم

ما أنزل إليك من ربك طغيانا وكفرا وألقينا بينهم العداوة والبغضاء إلى

يوم القيامة ﴾ [المائدة : ٦٤] .

وبين - تعالى - أن سبب الخلاف في الأمم قبلنا ، لم يكن عن

(١) انظر : تفسير ابن كثير (٣٤١/٤) .

جهل منهم ، بل لم يكن إلا بعد مجيء هداية الله لهم ، ولكن الحامل على ذلك هو البغي ، ولذلك لما لم يتصف به المؤمنون من هذه الأمة نجوا مما وقع فيه غيرهم ، وهداهم إلى الحق الذي ضل عنه غيرهم ، كما قال - تعالى - ، ﴿ كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ﴾ [البقرة : ٢١٣] .

وكما قال - تعالى - : ﴿ إن الدين عند الله الإسلام وما اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ﴾ [آل عمران : ١٩]

وقال - تعالى - مخبرا عنهم : ﴿ وما تفرقوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ﴾ [الشورى : ١٤] .

وقال - تعالى - : ﴿ ولقد آتينا بني إسرائيل الكتاب والحكم والنبوة ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على العالمين وآتيناهم بينات من الأمر فما اختلفوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم إن ربك يقضي بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ﴾ [الجاثية : ١٧] .

والآيات في ذلك كثيرة جدا .

ومن الأحاديث قوله ﷺ : « تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة ، أو اثنتين وسبعين فرقة ، والنصارى مثل ذلك ، وتفرق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة »^(١)

وقوله ﷺ : « إن أهل الكتابين افرقوا في دينهم على اثنتين وسبعين ملة ، وإن هذه الأمة ستفرق على ثلاث وسبعين ملة »^(٢)

وعن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال : سمعت رجلا قرأ آية سمعت النبي ﷺ يقرأ خلفها ، فأخذت بيده ، فانطلقت به إلى النبي ﷺ ، فذكرت ذلك له ، فغرفت في وجهه الكراهية ، وقال : « كلا كما محسن ، ولا تختلفوا ، فإن من كان قبلكم اختلفوا ،

(١) أخرجه أبو داود في سننه - كتاب السنة - باب شرح السنة - (٥/٤) ح ٤٥٩٦ ، والترمذي في جامعهم - كتاب الإيمان - باب ما جاء في افتراق هذه الأمة - (٢٥/٥) ح ٢٦٤٠ ، وابن ماجه في سننه مختصرا - كتاب الفتن - باب افتراق الأمم - (١٣٢١/٢) ح ٣٩٩١ ، وأحمد في مسنده (٣٣٢/٢) ، وابن أبي عاصم في السنة (٦٦) ، وابن حبان في صحيحه - كما في الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان لابن بلبان - ذكر افتراق اليهود والنصارى فرقا مختلفة - (٨/ ٤٨) ح ٦٢١٤ ، والحاكم في مستدركه - كتاب الإيمان - (١٢٨/١) وصححه ، وأقره الذهبي من حديث أبي هريرة .

(٢) أخرجه أبو داود في سننه - كتاب السنة - باب شرح السنة - (٥/٥) ح ٤٥٩٧ ، وأحمد في مسنده (١٠٢/٤) ، والدارمي في سننه - كتاب السير - باب في افتراق هذه الأمة - (٢٤١/٢) ، وابن أبي عاصم في السنة (١) و(٦٥) ، وابن نصر المروزي في السنة (٢٠) ح ٥١ ، والأجري في الشريعة (١٨٨) ، والطبراني في المعجم الكبير (١٩/٤٨٤) - (٤٨٥) ، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (١٠٢/١) ح ١٥١ ، من حديث معاوية بن أبي سفيان ، وحسن ابن حجر إسناده كما في تخریج الکشاف (ص ٦٣) .

فهلکوا»^(١)

وعن عبدالله بن عمر - رضي الله تعالى عنهما - قال : هجرت إلى رسول الله ﷺ يوما فسمع أصوات رجلين يختلفا في آية ، فخرج علينا رسول الله ﷺ يعرف في وجهه الغضب ، فقال : « إنما هلك من كان قبلكم من الأمم باختلافهم في الكتاب »^(٢)

وقد ذم الله - تعالى - التفرق في كتابه ، وحذر منه ، وتوعد المتنازعين ، كما قال - تعالى - : ﴿ ومن يتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم ﴾ [النساء : ١١٥] .

وقال - تعالى - : ﴿ ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم ﴾ [الأنفال : ٤٦] .

كما ذمه ﷺ ، وحذر منه ، وبين فضل الاجتماع ، فعن أبي هريرة^(٣) - رضي الله تعالى عنه - عن النبي ﷺ قال : « إن الله يرضى

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الخصومات - باب ما يذكر في الأشخاص ، والخصومة بين المسلم واليهودي - (٨٨/٢) .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب العلم - باب النهي عن اتباع متشابه القرآن - (٢٠٥٣/٤) ح ٢٦٦٦ .

(٣) هو عبدالرحمن بن صخر الدوسي - على الصحيح من الأقوال - ، صحابي جليل ، مكثر من رواية الحديث عن رسول الله ﷺ ، وكان لا ينسى شيئا حفظه ، وذلك ببركة دعائه ﷺ له ، وقد أسلم عام خيبر ، وتوفي سنة ٥٩هـ ، وله ثمان وسبعون سنة .
انظر : طبقات ابن سعد (٢/٣٦٢ - ٣٦٤) و (٤/٣٢٥ - ٣٤١) ، تاريخ خليفة (٢٢٥ ، ٢٢٧) ، تهذيب الكمال (٣٤/٣٦٦ - ٣٧٩) .

لكم ثلاثا : أن تعبدوه ، ولا تشركوا به شيئا ، وأن تعصموا بحبل الله جميعا ، ولا تفرقوا ، وأن تناصحوا من ولاه الله أمركم^(١)

وعنه - رضي الله تعالى عنه - أن النبي ﷺ قال « من خرج من الطاعة ، وفارق الجماعة ، فمات ، مات ميتة جاهلية . . . »^(٢)

وعن عمر بن الخطاب - رضي الله تعالى عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « عليكم بالجماعة ، وإياكم والفرقة ، فإن الشيطان مع الواحد ، وهو من الاثنين أبعد ، من أراد بحبوة الجنة ، فليلزم الجماعة »^(٣)

فالفرقة إذاً شر مستطير ، وبلاء خطير ، ما وقع في أمة إلا مزق شملها ، وأوهن قواها ، وأفقر غناها .

وهذا هو السر في كثرة النصوص المحذرة منها ، ومن عواقبها .
وقد علمنا أن هذه الخصلة من خصال أهل الجاهليتين ، وقد قضى

(١) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الأفضية - باب النهي عن كثرة المسائل من غير حاجة (٣/١٣٤٠) ح ١٧١٥ .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الإمارة - باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن - (٣/١٤٧٦) ح ١٨٤٧ .

(٣) أخرجه الترمذي في جامعه - كتاب الفتن - باب ما جاء في لزوم الجماعة - (٤/٤٦٥) - (٤٦٦) ح ٢١٦٥ ، وابن أبي عاصم في السنة (١/٤٢) ، والأجري في الشريعة (٧) ، والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (٤/٣١٩) .
قال الترمذي ، « هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه » .

الله - تعالى - قضاء كونيا ، أن تتبع هذه الأمة سنن من كان قبلها من الأمم ، كما أخبر بذلك المصطفى ﷺ بقوله : « لتتبعن سنن من كان قبلكم حذو القلدة بالقلدة ، حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه »

ومن سنن من كان قبلنا الفرقة والاختلاف ، ولقد حق هذا القول على هذه الأمة ، فاختلقت اختلافا كبيرا فاق اختلاف من قبلها من الأمم ولا يزال هذا الاختلاف إلى يومنا هذا .

ولو ألقينا نظرة عابرة على العالم الإسلامي اليوم ، لوجدنا أنه في حال لا يحسد عليها من الفرقة والاختلاف .

فأهله اليوم في دينهم متفرقون إلى أحزاب وشيع ، فهم ما بين معتزلة _____ زلزلة (١) ،

(١) المعتزلة إحدى الطوائف الضالة من الحق ، سميت بذلك - على الصحيح - لاعتزال واصل بن عطاء حلقة الحسن البصري نتيجة الاختلاف في حكم مرتكب الكبيرة ، ويدخل تحت هذه الفرقة طوائف كثيرة ، وكل طائفة تكفر الأخرى ، ويجمعهم القول بأصول خمسة هي : التوحيد ، ويقصدون به نفي الصفات ، والعدل ، ويقصدون به نفي القدر ، والمنزلة بين المنزلتين لمرتكب الكبيرة ، وإنفاذ الوعيد ويقصدون به تخليد مرتكب الكبيرة في النار ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ويقصدون به الخروج على أئمة الجور من المسلمين .

انظر في شأنها : شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار ، والمغني في أبواب العدل والتوحيد له ، التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع لأبي الحسين الملقب (٣٥) - (٤٣) ، مقالات الإسلاميين (١/٢٣٥ - ٢٤٩) ، الفرق بين الفرق (١١٤ - ٢٠١) ، الفصل في الملل والأهواء والنحل (٥/٧٥ - ٧٢) ، التبصير في الدين (٦٣ - ٩٥) ، الملل والنحل للشهرستاني (١/٤٣ - ٨٥) ، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين =

وماتريدية^(١) ، وأشعرية^(٢) ، وإباضية^(٣) ، ورافضة ، وصوفية .

= للرازي (٣٨ - ٤٥) ، عقائد الثلاث والسبعين فرقة لأبي محمد اليميني (١ / ٣٢٥ - ٣٥٢) ، البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان (٤٩ - ٦٤) ، خيئة الأكوان في افتراق الأمم على المذاهب والأديان لصديق حسن خان (١٥ - ٢٣) .

(١) الماتريدية طائفة من طوائف أهل البدع ، وسميت بذلك نسبة لمبتدعها أبي منصور الماتريدي ، وهي مقاربة إلى حد كبير مذهب الأشاعرة ، فهم يقولون بالسيح صفات التي يقول الأشاعرة بإثباتها ، ويزيدون عليهم بإثبات ما يسمونه بـ « صفة التكوين » . انظر في شأنها : التوحيد لأبي منصور الماتريدي ، المسامرة مع شرحها لابن الهمام ، الدرر البهية في الفرق بين الأشاعرة والماتريدية لابي عذبة ، الماتريدية دراسة وتقريفا لأحمد الحري ، الماتريدية وموقفهم من الأسماء والصفات للشمس الأفغاني ، إمام أهل السنة والجماعة أبو منصور الماتريدي وآراؤه الكلامية د . علي المغربي .

(٢) الأشعرية طائفة من طوائف المبتدعة الضالة ، سميت بذلك نسبة إلى أبي الحسن الأشعري ، وهي نسبة كاذبة ، إلا إذا كان المراد ما كان عليه في طوره الثاني قبل تحوله لمذهب أهل السنة واستقراره عليه ، فنعم ، لهذه الطائفة بدع كثيرة ، منها : الإلحاد في صفات الله ، حيث إنهم لا يثبتون سوى سبع صفات هي الحياة والسمع والبصر والعلم والقدرة والإرادة والكلام ، ويزعمون أن كلام الله هو المعنى القائم بالنفس ، ويقولون بالإرجاء في مسألة الإيمان ، ويما يسمونه الكسب ، وهو الجبر في مسألة القدر .

انظر : الملل والنحل (٩٤/١ - ١٠٣) ، الخطط (٢ / ٣٥٨) ، خيئة الأكوان (٥٠ - ٥٣) ، وانظر : كتب الأشاعرة ، فهي كثيرة ومطبوعة .

(٣) الإباضية : فرقة من فرق الخوارج عن الحق ، سميت بذلك نسبة لمؤسسها عبدالله بن إباض ، لها بدع كثيرة ، منها القول بنفي الصفات ، والقول بخلق القرآن ، ونفي الرؤية ، والقول بتخليد مرتكب الكبيرة في النار ، وغير ذلك .

انظر في شأنها : التبيين والرد (٥٢) ، مقالات الإسلاميين (١ / ١٨٣ - ١٩٢) ، الفرق بين الفرق (١٠٣ - ١٠٤) ، التبصير في الدين (٥٨) ، اعتقادات فرق المسلمين والمشركون (٥١) ، البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان (٢٢) ، الخطط (٢ / ٣٥٥) ، عقائد الثلاث والسبعين فرقة (٢٤/١ - ٢٥) ، خيئة الأكوان (٤٠) ، الإباضية في موكب التاريخ لعلي يحيى معمر .

وزيدية^(١)، ومرجئة^(٢) . . . الخ^(٣) ، وأهل الحق فيهم قليل .

أهواؤهم متفرقة ، يكفر بعضهم ببعض ، ويلعن بعضهم بعضا وكل طائفة تزعم أن الحق معها ، وأنها تدور معه كيفما دار .

فالاختلاف بينهم في أصول الدين ، فما من مسألة فيه إلا وتجدهم مختلفين فيها ، وكل ذلك نتيجة لابتعادهم عن وحي الله - تعالى - ، واعتياضهم به غيره .

(١) الزيدية : طائفة من طوائف الشيعة الضالة ، سميت بذلك نسبة إلى زيد بن علي بن الحسين ، وهو من أئمة أهل السنة ، بيد أن أتباعه غلوا فيه ، وهم اقرب طوائف الشيعة إلى أهل السنة ، وهم كالمعتزلة في المعتقد .

انظر في شأنها : مقالات الإسلاميين (١ / ١٣٦ - ١٦٦) ، التنبيه والرد (٣٣ - ٣٥) ، الفرق بين الفرق (٢٩ - ٣٧) ، الملل والنحل (١ / ١٥٤ - ١٦٢) ، التبصير في الدين (٢٧ - ٣٠) ، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين (٥٢) ، مذاهب الفرق الثنتين والسبعين فرقة للباغي (٧٣) ، الخطط (٢ / ٣٥٢) ، خيئة الأكران (٣٢) ، الزيدية د . أحمد صبحي ، الزيدية لإسماعيل بن الأكرع ، الزيدية نظرية وتطبيق لعلي بن عبدالكريم شرف الدين .

(٢) المرجئة : طائفة من طوائف أهل البدع ، وسميت بذلك على الصحيح ؛ لأنها تؤخر العمل عن مسمى الإيمان ، ويقولون : لا يضر مع الإيمان ذنب ، وأول من قال بالإرجاء الجهم بن صفوان ، والمرجئة أصناف أربعة : مرجئة الخوارج ، ومرجئة القدرية ، ومرجئة الجبرية ، والمرجئة الخالصة .

انظر في شأنها : التنبيه والرد (٤٣ - ٤٦) ، مقالات الإسلاميين (١ / ٢١١ - ٢٣٤) ، الفرق بين الفرق (٢٠٢ - ٢٠٧) ، الملل والنحل (١ / ١٣٩ - ١٤٦) ، الفصل (٥ / ٧٣ - ٩٦) ، التبصير في الدين (٩٧ - ٩٩) ، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين (٧٠) ، مذاهب الفرق الثنتين والسبعين فرقة (١٣٢ - ١٣٥) ، الخطط (٢ / ٣٤٩) ، خيئة الأكران (٢٥) ، عقائد الثلاث والسبعين فرقة (١ / ٢٧١ - ٢٩٥) .

(٣) انظر : كيف تستعيد الأمة الإسلامية مكانتها من جديد د. عمر الأشقر (٣٨ - ٤٦)

كما أنهم في دنياهم متفرقون ، فهم قوميات مختلفة ، كل قوم يدعون إلى قوميتهم ، فالأتراك يدعون إلى التركية ، والأكراد إلى الكردية ، والعرب إلى العربية ، والفرس إلى الفارسية ، وهكذا^(١)

كما أنهم دويلات ، لا يكادون يتفقون على رأي واحد أبدا ، بل الحروب بين كثير منهم قائمة ، حروب تسفك فيها الدماء ، وتهدر فيها الأموال والطاقات ، نتيجة للرغبات والأهواء ، بل إنك تجد أهل البلد الواحد يقتل بعضهم بعضا ، ويسبي بعضهم بعضا .

وما أحداث الخليج والصومال وأفغانستان عنا ببعيد .

ومن مظاهر التفرق : وجود ما يسمى بـ « الأحزاب السياسية » ، فأنت تجد في كثير من البلاد هذه الأحزاب ، التي يحصل بينها من القتال والتشنيع على بعضها ما لا يكاد يوصف .

ومن مظاهر التفرق : وجود ما يسمى بـ « الجماعات الإسلامية » في بلد حكامه مسلمون ، مع أن الذي أمر الله - تعالى - به ، وأمر به رسوله ﷺ هو الالتفاف على الحاكم ، والنصح له ، وطاعته في غير معصية الله ، وتعظيمه .

كما أن من مظاهر التفرق - أيضا - : ما بين هذه الجماعات نفسها

(١) انظر : كيف تستعيد الأمة الإسلامية مكانتها من جديد (٥٣ - ٥٤) .

من التفرق والاختلاف والشقاق ، فهذا يدعو إلى طريقته ويوالي فيها
ويعادي ، وذاك يشنع عليها ، ويبدى عوارها^(١) . . . والله المستعان .
وبهذا يتبين أن الفرقة الدينية والدنيوية موجودة اليوم ، كما هي عند أهل
الجاهلية ، بل هي أشد^(٢) .

ومما ينبغي بيانه في هذا المقام أنه ليس كل تفرق مذموماً أهله ، بل من
التفرق ماهر واجب ، وعليه مدار كلمة التوحيد .

وذلك أنه يُسمع من كثير من الناس ذم بعض من ينادي بوجوب مقاطعة
أهل الكفر والبدع ، بحجة أن هذا المنادي يريد تفريق صفوف أبناء الوطن
الواحد ، وتمزيق وحدته الوطنية ، ويحتجون بأمر الله - تعالى - بالاعتصام ،
ونهيهِ عن التفرق .

كما أنه يُسمع من كثير من المبتدعة الدعوة إلى توحيد صفوف من ينتمي
إلى الإسلام ، مهما اختلفت عقائدهم ، وبلغت بدعهم ، ورمي من ينادي
بهجرتهم بإرادة تفريق صفوف المسلمين ، وتمزيق وحدتهم^(٣) .

(١) انظر في مفسر الأحزاب على جماعة المسلمين : حكم الانتماء ، لبكر أبو زيد (١٣٥) -
(١٥٢)

(٢) انظر في مسألة الفرقة والاختلاف : إتمام النعمة في ذم اختلاف الأمة للشيخ عبد
اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن ، وجوب لزوم الجماعة وترك التفرق لجمال بن
أحمد بن بشير بادي .

(٣) انظر مكتبته مجلس قسم الحديث بجامعة الأزهر مدافعين به عن مؤلف كتاب « مفاهيم
يجب أن تصحح » ومهاجمين فيه فضيلة الشيخ عبد الله بن منيع عضو هيئة كبار =

كما أن هذا يوجد - أيضا - في بعض الجماعات التي ليس همها سوى تكثير السواد ، دون النظر إلى معتقد الرجل ، بل ربما قدم فيها بعض غير المسلمين الذين يظهرون تعاطفا لهذه الجماعة على مسلم سلفي صحيح المعتقد ، لكونه لا ينتمي لهذه الجماعة .

وهذه - والله - إحدى الكبر ، والفضلال الميين ، فأني فائدة ترجى من جماعة لا تميز بين أهل كلمة التوحيد وغيرهم ، وبين أهل السنة والجماعة وغيرهم .

ولاريب أن هذا تنزيل للأدلة في غير محلها ، وجهل بدين الله - تعالى - وكتابه ، وافتراء للكذب عليه .

وعليه ، فيقال إن التفرق نوعان :

أحدهما : مذموم ، وهو الذي ذم الله - تعالى - فيه الطائفتين جميعا ، كما في قوله - تعالى - : ﴿ ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق وإن الذين اختلفوا في الكتاب لفي شقاق بعيد ﴾ [البقرة : ١٧٦] .

وهذا الاختلاف ما كان سببه - غالبا - فساد النية ، أو جهل المختلفين بحقيقة الأمر الذي يُتنازع فيه ، أو الجهل بالدليل الذي يرشد إليه ، أو الجهل بما مع الطائفة الأخرى من الحق .

= العلماء في هذا البلد الكريم ، وذلك في آخر الكتاب المذكور ، وانظر ماكتبه عبد الله كنون للغرض نفسه في آخر الكتاب نفسه .

النوع الثاني : اختلاف محمود ، وهو ماحمد فيه طائفة ، وذم فيه أخرى ، كما في قوله - تعالى - : ﴿ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس ولو شاء الله ماقتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ماقتلوا ولكن الله يفعل ما يريد ﴾ [البقرة : ٢٥٣] .

ففي هذه الآية ذم لطائفة ، وهم الكفار ، وحمد لطائفة أخرى ، وهم المؤمنون^(١).

وبهذا يتبين أن من يدعو إلى هجر أهل البدع والكفر، ومقاطعتهم ليس مذموما ، بل هو محمود على كل حال ، والله - تعالى - أعلم .

(١) انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (١ / ١٢٦ - ١٣٣) .

الثالثة

أن^(١) مخالفة ولي الأمر ، وعدم الانقياد له فضيلة ، والسمع والطاعة له^(٢) ذل^(٣) ومهانة ، فأمر بالسمع والطاعة لهم^(٤) والنصيحة ، وأمر بالصبر على جور الولاية^(٥)، وغلظ في ذلك ، وأبدى^(٦)، وأعاد .

وهذه الثلاث^(٧) هي^(٨) التي جمع بينها فيما صح^(٩) عنه^(١٠) في الصحيحين أنه قال : « إن الله يرضى لكم ثلاثا : أن تعبدوه^(١١) ، ولا تشركوا به شيئا ، وأن تعصموا بحبل الله جميعا ، ولا تفرقوا ، وأن تناصحوا من ولاه الله أمركم » .

-
- (١) « أن » ساقطة من (أ) .
 (٢) « له » ساقطة من (أ) و (ب) و (جـ) و (هـ) .
 (٣) في (أ) : « مللة » .
 (٤) « لهم » ساقطة من (أ) .
 (٥) في بقية النسخ : « فخالقهم رسول الله ﷺ » ، وأمر بالصبر على جور الولاية ، وأمر بالسمع والطاعة والنصيحة .
 (٦) في (جـ) : « وأبدى فيه » .
 (٧) في (ب) : « الثلاثة » .
 (٨) « هي » ساقطة من (أ) و (ب) و (جـ) و (هـ) .
 (٩) في بقية النسخ « ذكر » .
 (١٠) « عنه » ساقطة من (أ) و (هـ) .
 (١١) في (جـ) : « أن تعبدوا الله » .

ولم يقع خلل في دين الناس ودنياهم إلا بسبب الإخلال بهذه الثلاث
أوبعضها .

في هذه المسألة بيان لما وقع فيه أهل الجاهلية الأميون والكتايون
من الفوضى ، وشتات الأمر حين أنفوا أن يكون لهم إمام ينقادون لأمره ،
ويسوس دنياهم ، ويقوم على مصالحهم ، ويرعى شؤونهم ، لأنهم كانوا
يعتبرون ذلك ذلاً ومهانة .

ثم بين مخالفة رسول الله ﷺ لهم في هذه المسألة ، فبين أنه أمر
بالصبر على جور الولاة ، بحيث يصبر على ما يناله منهم من أذى في
نفسه وماله ، فلا ينتقم لنفسه بالخروج عليهم ، ونزع يد الطاعة ، بل
يسمع ، ويطيع لهم ، ما لم يكن ذلك في معصية الله .

كما بين أن من مخالفة رسول الله ﷺ لهم أمره بالنصح للأئمة .
والمراد بالنصح لهم ، هو حب صلاحهم ورشدهم وعدلهم ،
وحب اجتماع الأمة عليهم ، وكراهة افتراقها عليهم ، والتدين بطاعتهم
في طاعة الله - عز وجل - والبغض لمن رأى الخروج عليهم ،
وحب إعزازهم في طاعة الله - تعالى - ، ومعاونتهم على
الحق ، وتنبههم في رفق ولطف ، ومجانبة الثوب

عليهم . (١)

فهذا هو النصح لأئمة المسلمين ، الذي غلظ النبي ﷺ في أمره ،
وشدد .

وقد استدل المؤلف - رحمه الله تعالى - بقوله ﷺ : « إن الله
يرضى لكم ثلاثا . . . الحديث » على المسائل الثلاث سابقة الذكر ،
وبين أن رسول الله ﷺ جمع بينها في حديث واحد ؛ ليبين أن جماع
ما يقع من الناس من الخلل في الدين أو الدنيا ، إنما سببه التفريط ،
والتهاون بهذه المسائل مجتمعة ، أو بواحدة منها ، فربما يقع من الناس
إخلال بها كلها ، كما كان عليه أهل الجاهلية ، فإنهم جمعوا بين
الشرك ، وبين الفرقة والاختلاف ، وبين عدم مراعاة حقوق الأئمة ،
وربما يقع من الناس تهاون ببعضها ، كالتهاون بالشرك ، أو الفرقة ، أو
حقوق الأئمة ، فمن وقع في واحدة منها ، فقد وقع في دينه ودنياه خلل
بقدر ماتهاون به .

وقوله ﷺ : « أن تعبدوه ، ولا تشركوا به شيئا » دليل على المسألة
الأولى .

(١) انظر : تعظيم قدر الصلاة لابن نصر المروزي (٢ / ٦٩٣ - ٦٩٤) ، جامع العلوم
والحكم لابن رجب (٦٩ - ٧٠) .

ووجه الاستدلال منها ، أن الله - تعالى - أمر بعبادته وحده ،
ونهى عن الشرك ، ومن جعل بينه وبين الله وسائط يدعوهم ويسألهم ،
فقد أشرك بالله ، ولم يخلص العبادة له وحده ، فلم يتحقق له دينه ، بل
أوقع فيه الخلل ، بسبب إخلاله بهذا .

وقوله ﷺ : « وأن تعصموا بحبل الله جميعا، ولا تفرقوا » دليل

المسألة الثانية

ووجه الاستدلال منه ، أن الله - تعالى - أمر بالاجتماع ، ونهى
عن الفرقة .

وقوله ﷺ : « وأن تناصحوا من ولاه الله أمركم » دليل المسألة

الثالثة .

ووجه الاستدلال منه أن الله - تعالى - أمر بالنصح لولي
الأمر ، والنصح - كما سبق قبل قليل - يقتضي السمع والطاعة .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - وذكر جملة أحاديث في هذا
الشأن - : « فقد جمع في هذه الأحاديث بين الخصال الثلاث :
إخلاص العمل لله ، ومناصحة أولي الأمر ، ولزوم جماعة
المسلمين ، وهذه الأصول تجمع أصول الدين وقواعده ،
وتجمع الحقوق التي لله ولعباده ، وتنظم مصالح الدنيا

وقد جاء عن رسول الله ﷺ ما يبين أن أهل الجاهلية ليس لهم إمام ينقادون له، ويأتمرون بأمره ، فعن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - قال : قال رسول الله ﷺ : « من رأى من أميره شيئا يكرهه فليصبر عليه ، فإنه من فارق الجماعة شبرا ، فمات ، إلا مات ميتة جاهلية » (٢)

قال النووي : « ميتة جاهلية : بكسر الميم ، على صفة موتهم من حيث هم فوضى ، للإمام لهم » (٣)

وقال ابن حجر (٤) : « والمراد بالميتة الجاهلية ، حالة الموت ،

(١) مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (١٨/١).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الأحكام - باب السمع والطاعة للإمام ما لم تكن معصية - (١٠٥/٨) ، ومسلم في صحيحه - كتاب الإمارة - باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين . . . - (١٤٧٧/٣) ح ١٨٤٩ .

(٣) شرح صحيح مسلم للنووي (٢٣٨/١٢) .

(٤) هو أحمد بن علي بن محمد المسقلاني ، الشهير بالحافظ ابن حجر ، له معرفة بالأحاديث وعملها ، والرجال ، ولد سنة ٧٧٣هـ ، له مؤلفات منها : فتح الباري شرح صحيح البخاري ، تهذيب التهذيب ، وتوفي سنة ٨٥٢هـ .
انظر : الضوء اللامع للسخاوي (٣٦/٢) ، لحظ الألفاظ لابن فهد (٣٢٦ - ٣٤٣) ، ذيل تذكرة الحفاظ للسيوطي (٣٨٠) ، درة الحجال في أسماء الرجال لابن القاص (٦٤/١) .

كموت أهل الجاهلية على ضلال ، وليس لهم إمام يطاع ؛ لأنهم كانوا لا يعرفون ذلك»^(١)

وقال العيني^(٢) : «أي : كموت أهل الجاهلية ، حيث لم يعرفوا إماما مطاعا»^(٣)

وعن عبدالله بن عمر - رضي الله تعالى عنهما - قال : قال رسول الله ﷺ : « من خلع يدا من طاعة لقي الله يوم القيامة ، ولا حجة له ، ومن مات ليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية »^(٤)

وكان العرب يفتخرون بكونهم لقاحا ، واللحاق الذين لم يدينوا للملوك ، ولـ

(١) فتح الباري لابن حجر (١١٢/١٣) .

(٢) هو محمود بن أحمد بن موسى العيني ، فقيه حنفي ، ولد سنة ٧٦٢هـ ، له مؤلفات منها ، عمدة القاري في شرح صحيح البخاري ، عقد الجمان في تاريخ أهل الزمان ، وقد توفي سنة ٨٥٥هـ .

انظر : الضوء اللامع (١٣١/١٠ - ١٣٥) ، شلوات الذهب لابن العماد (٢٨٦/٧ - ٢٨٨) ، حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة للسيوطي (٤٧٣/١ - ٤٧٤) .

(٣) عمدة القاري للعيني (٦٠/٢٠) .

(٤) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الأمانة - باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين ... (١٤٧٨/٣) ح ١٨٥١ .

وفي هذا يقول عمرو بن كلثوم :

وأيام لنا غر طوال عصينا الملك فيها أن نديننا^(٢)

ومما يدل على أن أهل الكتاب كانوا يستعصون على الملوك ،
ماحكاه الله - تعالى - عن بني إسرائيل بقوله ﴿ أنى يكون له الملك علينا
ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال ﴾ [البقرة : ٢٤٧] ولما
نهاهم عن الشرب من النهر ، عصوه ، وشربوا ، كما قال - تعالى - :
﴿ ولما فصل طالوت بالجنود قال إن الله مبتليكم بنهر فمن شرب منه
فليس مني ومن لم يطعمه فإنه مني إلا من اغترف غرفة بيده فشربوا منه
إلا قليلا منهم ﴾ [البقرة : ٢٤٩]

وقد خالف هدي الإسلام هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ،
فأوجب تنصيب إمام للمسلمين ، يقوم على مصالحهم ، ويرعى شؤونهم

(١) انظر : شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام للفاقي (١٧١/٢) وانظر : تهذيب اللغة
للأزهري ، مادة « لقح » ، (٥١/٤) ، الصحاح للجوهري ، نفس المادة (٤٠١/١) ،
لسان العرب لابن منظور ، نفس المادة ، (٥٨٣/٣) .

(٢) ديوان عمرو بن كلثوم (١٢٣) ، جمهرة أشعار العرب لأبي زيد القرشي (٢٨١) ، شرح
المعلقات للتبريزي (٢٦٢) ، شرح المعلقات لابن النحاس (٩٨/٢)

يسمعون له ويطيعون ، كما قال - تعالى - : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ [النساء : ٥٩] .

وأولوا الأمر هم الأمراء كما فسرناها بذلك أبوهريرة^(١) وغيره .

وقال ﷺ : « اسمعوا وأطيعوا ، وإن استعمل عليكم عبد حبشي كان رأسه زبية » (٢)

وقال ﷺ : « على المرء السمع والطاعة ، فيما أحب وكره ، إلا أن يؤمر بمعصية ، فلا سمع ولا طاعة » ،^(٣)

وَعَنْ نَعْمَانَ بْنِ عَمْرٍو

(١) أخرجه سعيد بن منصور في سننه - كتاب التفسير - تفسير سورة النساء - (١٢٨٧) ، ح ٦٥٢ ، وابن أبي شيبة في مصنفه - كتاب الجهاد - باب ماجاء في طاعة الأمير والخلاف عنه - (١٢ / ٢١٢ - ٢١٣) ح ١٢٥٧٧ و (١٢ / ٢١٤ - ٢١٥) ح ١٢٥٨٥ ، وابن جرير في تفسيره (٥ / ١٤٨) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٥٧٤ / ٢) وزاد نسبه إلى عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم ، وصحح إسناده الحافظ ابن حجر في فتح الباري (١٠٢ / ٨) من رواية ابن جرير .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الأحكام - باب السمع والطاعة للإمام مالم تكن معصية - (١٠٥/٨) عن أنس بن مالك ، ومسلم في صحيحه - كتاب الإمارة - باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية - (١٤٦٨/٣) ح ١٨٣٨ من حديث أم الحصين .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الأحكام - باب السمع والطاعة للإمام مالم تكن معصية - (١٠٦/٨) ، ومسلم في صحيحه - كتاب الإمارة - باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية - (١٤٩٦/٣) ح ١٨٣٩ عن عبدالله بن عمر .

مالك^(١) - رضي الله تعالى عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « خيار أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم ، وتصلون عليهم ، ويصلون عليكم ، وشرار أئمتكم الذين تبغضونهم ، ويبغضونكم ، وتلعنونهم ، ويلعنونكم » فقلنا : يا رسول الله أفلا ننازلهم بالسيف عند ذلك ؟ قال : « لا ، ما أقاموا فيكم الصلاة ، إلا من ولى عليه وال فرآه يأتي شيئا من معصية الله ، فليكره ما يأتي من معصية الله ، ولا ينزع يدا من طاعة »^(٢)

فتأمل كيف منع رسول الله ﷺ من الخروج على الأئمة مع وجود هذه الحال التي استشرى فيها فسادهم ، مما يعني قبح الخروج على الأئمة ، وشناعته .

وقد حث رسول الله ﷺ على مناصحة ولاية الأمر ، فعن تميم الداري^(٣) - رضي الله تعالى عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « الدين

(١) هو عوف بن مالك الأشجعي ، صحابي جليل ، كانت معه راية أشجع يوم فتح مكة ، روى عنه ، أبو هريرة ، وجبير بن نفير ، وغيرهما ، وتوفي سنة ثلاث وسبعين .
انظر : طبقات ابن سعد (٢٨٠/٤) ، تاريخ خليفة بن خياط (٢٦٩) ، تهذيب الكمال (٤٤٣/٢٢ - ٤٤٤) .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الإمارة - باب خيار الأئمة وشرارهم - (١٤٨١/٣) ح ١٨٥٥ .

(٣) هو تميم بن أوس بن خازجة الداري ، صحابي جليل ، أسلم سنة تسع للهجرة ، وروى عنه ﷺ قصة الجساسة ، وهي متعبة شريفة لتميم ، وجد على بلاطة قبره أنه مات

النصيحة ، الدين النصيحة ، الدين النصيحة « قلنا : لمن ؟ قال : « لله ،
ولكتابه ، ولأئمة المسلمين ، وعامتهم »^(١)
والأدلة في ذلك كثيرة جدا .

وقد بقي مما يجب ذكره هنا بيان المخالفين في هذه المسألة في
هذا العصر ، فنقول : لقد خالف في مسألة الحاجة إلى تعيين من يقوم
بمصالح الناس طائفتان هما :

أولا : الفوضويون ، وهم أصحاب المذهب الفوضوي ، وهو
مذهب سياسي ، اقتصادي ، اجتماعي ، فلسفي ، يوجد بأمریکا
وأوربا^(٢) وضع أسسه باكونين ميخائيل^(٣) ينادي بإلغاء كل سلطة تشريعية

= سنة أربعين .

انظر : طبقات ابن سعد (٤٠٨/٧) ، طبقات خليفة (٧٠ ، ٣٠٥) ، مختصر تاريخ
دمشق لابن منظور (٣٠٧/٥ - ٣٢٢) ، سير أعلام النبلاء (٤٤٢/٢ - ٤٤٨) .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الإيمان - باب بيان أن الدين النصيحة - (٧٤/١)

(٢) انظر : دائرة معارف القرن العشرين لمحمد فريد وجدي (٥٥٢/٧) ، الموسوعة العربية
المبسرة بإشراف محمد شفيق غريال (١٣٣٤) .

(٣) هو باكونين ميخائيل ، فيلسوف روسي الأصل ، مادي ، معطل ، ينكر وجود الله ،
وجود النفس ، ولد سنة ١٨١٤ وسافر إلى فرنسا ، وقابل برودون زعيم الاشتراكيين ،
له مؤلفات منها : الله والحكومة ، في التعاون ، وقد توفي سنة ١٨٦٠ .
انظر : الفوضوية لهنري أرفون ، ترجمة هنري زغيب (٥٢ - ٦٠) مجلة المقتطف
المصرية الصادرة في ١٣١٢/١/٢٩ هـ (ص ٧٢٧ - ٧٢٩) ، مجلة عالم الفكر ، الصادرة

كانت ، أرتنفيذية ، وإجلال منظمات تلقائية للجماهير محلها^(١) لأن وجود السلطات في نظرهم يكبت أسمى مطالب الحياة ، وأحبها إلى النفس ، وهي الحرية الاجتماعية والاقتصادية^(٢) ، كما أنهم يعتقدون أن وجود السلطة لن يعود بالنفع إلا على أقلية مهيمنة ، ومستغلة ، وهي الحكومة^(٣) ، وفي هذا يقول باكونين : « إننا نرفض كل تشريع ، وكل سلطان ، وكل تأثير امتيازي ، رسميا كان أو قانونيا ، حتى ولو كان صادرا عن انتخاب عام ؛ لأننا واثقون بأن هذا التأثير لن يعود إلا بالمصلحة على أقلية مهيمنة ومستغلة »^(٤)

فهم يرفضون أي حكومة ، ولو كان الشعب هو الذي رضىها ، وقبلها .

= بتاريخ ٢/ يوليو / ١٩٧٠م (ص ٢١٩ - ٢٤٠) ، مقال علي أدهم ، مجلة الفكر العربي المعاصر ، الصادرة عام ١٩٨٣ (ص ٦٢ - ٦٩) مقال بقلم أدونيس المكرة ، الموسوعة العربية الميسرة (٣١٥) .

(١) انظر : السلطة السياسية لعبد الله ناصف (٤٨)

(٢) انظر : مجلة عالم الفكر الصادرة بتاريخ ٢/ يوليو / ١٩٧٠ (ص ٢١٩)

(٣) انظر : مجلة الفكر العربي المعاصر ، الصادرة عام ١٩٨٣ (ص ٦٣) مقال أدونيس المكرة .

(٤) مجلة الفكر العربي المعاصر ، الصادر عام ١٩٨٣ (ص ٦٣) مقال أدونيس المكرة ، وانظر : الفوضوية (٧٢ - ٨٠) .

ثانيا : الماركسيون ، وهم أصحاب المذهب الماركسي ، الذي وضع أصوله كارل ماركس^(١)، وهؤلاء يعرفون الدولة بأنها « آلة ، أو أداة في يد طبقة لقهر طبقة أخرى ، وهي كذلك في كل العصور التي مرت بها ، وهي - أيضا - كذلك أيا كان النظام الذي تقوم فيه : جمهوريًا كان ، أو ديمقراطيًا ، أو ملكيًا »^(٢)

فهم ينظرون إلى الدولة على أنها تجسيد لاستغلال الإنسان للإنسان ، ولكي يتحرر الإنسان من ذلك ، لابد من زوال الدولة ، وزوال الدولة لن يكون إلا بظهور مايسمونه « دكتاتورية البروليتاريا » وهي مرحلة الشيوعية ، التي تعقب الثورة العمالية ، فإذا ظهرت هذه الثورة ، ونجحت ، لم يبق للدولة وجود ، لعدم الحاجة إليها .^(٣)

(١) هو كارل هنريك ماركس ، فيلسوف ألماني الأصل ، ملحد معطل ، ولد سنة ١٨١٨ ، وكون فلسفة إلحادية عمادها مادية فيورباخ ، وجدلية هيغل ، مع ماضم إليها من القوانين الأربعة ، ونادى بالشيوعية في كل شيء ، له مؤلفات ، منها : رأس المال ، البيان الشيوعي ، وقد توفي سنة ١٨٨٣ م .

انظر : الشيوعية والإنسانية في شريعة الإسلام للمقاد (٢٨-٦٨) ، النظرية الماركسية في ميزان الإسلام د. أمير عبدالعزيز (٧-٩) ، المذاهب المعاصرة وموقف الإسلام منها د. عبدالرحمن حميرة (١٨٥ - ١٨٧) ، كواشف زيف لعبد الرحمن الميداني (٤٣٩ - ٤٤٠) .

(٢) انظر : السلطة السياسية (٤٩)

(٣) انظر : المصدر السابق (٥٦-٦٠) .

هكذا تنظر هاتان الطائفتان إلى الحكومة ، فهي - عندهم - استبداد ، واستغلال ، وفرض سيطرة ، وطبقية .

وإن مما يؤسف عليه أن تجد هذه الفكرة قبولا عند بعض الإسلاميين ، فنجد أحد علماء الأزهر سابقا وهو علي عبدالرازق^(١) ينفي أن يكون في الإسلام ما يدل على نظام الحكم أصلا .

وقد رد عليه العلماء ، وقتدوا مقالته تلك ، وطرده بسببها من زمرة العلماء ، وفصل من القضاء^(٢)

وممن يرى الخروج على أئمة الجور في هذا العصر الإباضية من الخوارج ، وجماعة التكفير والهجرة^(٣)

(١) هو علي بن حسن بن أحمد بن عبدالرازق ، عالم مصري ، ولد سنة ١٣٠٥ ، وتعلم بمصر ، ثم بأكسفورد ، كان عضو جماعة كبار العلماء بمصر ، ثم طرده منها بعد أن أظهر رأيه في الحكم ، له مؤلفات ، منها ، الإسلام وأصول الحكم ، الإجماع في الشريعة الإسلامية ، وقد توفي سنة ١٣٨٦ هـ .
انظر : الأعلام (٢٧٦/٤) .

(٢) انظر : حكم هيئة كبار العلماء في كتاب الإسلام وأصول الحكم ، حكم مجلس تأديب القضاة الشرعيين في وزارة الحفانية .

(٣) انظر : دراسة عن الفرق في تاريخ المسلمين د. أحمد جلي (١٠٨) .
وجماعة التكفير والهجرة : جماعة تسمى نفسها « جماعة المسلمين » نشأت في أواخر السبعينيات على يد مصطفى شكري الذي كان أحد أعضاء جماعة الإخوان المسلمين ، ثم انشق عنهم ، قتل هو وزملاؤه عام ١٩٧٨ بتهمة قتلهم الدكتور الذهبي وزير أوقاف =

وإن من مظاهر الخروج على الأئمة : وجود ما يسمى بـ «
الجماعات الإسلامية » في بلد يحكمها حاكم مسلم ، والافتيات عليه ،
والنيل من عرضه ، والتهوين من شأنه ، وإذا كان النيل من العرض
لا يجوز في أفراد المسلمين ، فكيف بمن أوجب الله - تعالى - طاعته في
غير معصية لله ؟ .

ومن مظاهر وجود هذه الخصلة : وجود الرافضة الذين هم أعظم
الناس مشاقة للأئمة ؛ لاعتقادهم عدم صحة إمامة غير المعصومين ،
حتى وإن كان هذا الإمام غير جائز ، ويدعو إلى الحق^(١) .

= مصر سابقا ، ومن أهم مقالات هذه الجماعة : التكفير بالكبيرة ، والقول بوجوب
الخروج على أئمة الجور .
انظر : الحكم بغير ما أنزل الله وأهل الخلو لمحمد سرور (٣٠٤) ، دراسة عن الفرق
في تاريخ المسلمين (١١٠-١١١)

(١) انظر : منهاج السنة النبوية في الرد على الرافضة والقدرية لشيخ الإسلام ابن تيمية
(١١٤/١-١١٥) التزيين بين أهل السنة والشيعة د- ناصر القفاري (١/٣١٠) .

الرابعة

أن دينهم مبني على أصول : أعظمها التقليد ، فهو القاعدة الكبرى لجميع الكفار : أولهم وآخرهم ، كما قال - تعالى - : ﴿ وكذلك ما أرسلنا من قبلك ^(١) من نذير إلا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون ^(٢) ﴾ [الزخرف : ٢٢] .

وقال - تعالى - : ﴿ وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا أولو كان الشيطان يدعوهم إلى عذاب السعير ^(٣) ﴾ [لقمان : ٢١] ، فأتى ^(٤) بقوله : ﴿ قل إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تفكروا ما بصاحبكم من جنة ^(٥) ﴾ [سبأ : ٤٦] وقوله : ﴿ اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا ما تذكرون ^(٦) ﴾ [الأعراف : ٣] .

(١) ﴿ من قبلك ﴾ ساقط من الأصل .

(٢) من قوله : ﴿ إنا وجدنا ﴾ إلى آخر الآية ساقط من (أ) .

(٣) ﴿ إلى عذاب السعير ﴾ ساقط من (أ) .

(٤) في بقية النسخ « فأتاهم » .

(٥) ﴿ ما بصاحبكم من جنة ﴾ ساقطة من (أ) و (ب) و (د) و (هـ) .

(٦) ﴿ قليلا ما تذكرون ﴾ ساقط من (أ) وفي (هـ) « تذكرون » وهو خطأ .

يبين المؤلف رحمه الله في هذه المسألة أصلاً كبيراً من أصول أهل الجاهلية التي يعظمونها ، ولا يمترون في صحتها ، وهذا الأصل هو : التقليد .

والتقليد - كما عرفه أهل العلم - : اتباع من لم يتم باتباعه حجة ، ولم يستند إلى علم^(١) ، وقبول القول بغير دليل^(٢) .

وأهل الجاهلية : الأميون والكتّابيون قد اتبعوا من لم يتم باتباعه حجة ولادليل ، كاتباعهم الآباء والأجداد والأخبار والرهبان ، وتعصبوا لهم ، بل هم حجتهم الكبرى ، ودليلهم الأعظم .

ولذا لما جاءتهم رسلهم بالبينات والهدى ، ودعواهم إلى عبادة الله - تعالى - وحده ، وترك ما ينافي ذلك ، وكان دين الآباء مخالفاً لما جاءت به الرسل ، تعصبوا لدين آبائهم مع معرفتهم بطلانه ، ولم يقبلوا ما جاءت به الرسل من الهدى ودين الحق ، وقالوا ما أخبر الله - تعالى - به عنهم : ﴿ تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا ﴾ [إبراهيم: ١٠] .

ولأهمية هذه المسألة وعظم شأنها ، ذكرها الإمام هنا ، وبين

(١) الإبهاج في شرح المنهاج للسبكي (٢٧١/٣) .

(٢) العدة في أصول الفقه لأبي يعلى (١٢١٦/٤) ، المسودة في أصول الفقه لآل تيمية (٤٦٢) .

متزلتها عند أهل الجاهلية ، فأوضح أنها الأصل العظيم عند جميع الكفار المتقدمين والمتأخرين ، ثم بين موقف الإسلام من هذا الأصل ، وكيف عالجه بأنجع علاج وأحسنه .

وقد استدلل ﷺ على وجود هذه الخصلة عندهم كلهم بقوله - تعالى - : ﴿ وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون ﴾ .

وجه الاستدلال من هذه الآية : دلالة العموم فيها ، وذلك أن ﴿ قرية ﴾ و ﴿ نذير ﴾ تكرتان وقعتا في سياق النفي ، والنكرة في سياق النفي من صيغ العموم ^(١) ، فدل هذا على أن هذه الحجة قالها كل من أرسل إليهم ، فهي قاعدة عندهم كلهم .

كما استدلل على وجودها فيهم بقوله - تعالى - : ﴿ وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أولو كان الشيطان يدعوهم إلى عذاب السعير ﴾ .

وجه الاستدلال منها : هو إخبار الله - تعالى - عن امتناع المشركين من اتباع الوحي المنزل ، واستعاضتهم به ما وجدوا عليه

(١) انظر : المستصفى في الأصول للغزالي (٩٠/٢) ، المغني في أصول الفقه للخبازي (١١٦) ، المسودة (١٠١) ، تيسير التحرير لأمير باد شاه (٢١٩/١) ، شرح الكوكب المنير لابن النجار (١٣٦/٣) .

آباءهم ، وهذا هو التقليد .

وقد استدل على وجوب الاتباع ، ولزوم ترك التقليد بقوله - تعالى - : ﴿ قل إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتفكروا ما بصاحبكم من جنة ﴾ .

وروجه الاستدلال من هذه الآية : أن الله - تعالى - أمر بالتفكير فيما جاء به الرسول ﷺ ، والتقليد ليس فيه تفكير ، وإنما هو أخذ القول عاريا من ذلك كله .

كما استدل بقوله - تعالى - : ﴿ اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء ﴾ .

وروجه الاستدلال من هذه الآية : أن الله - تعالى - أمر باتباع المنزل على أنبيائه ورسله ، ونهى عن اتباع غيرهم ؛ لأن الأنبياء معهم الحجج والبراهين ، بخلاف غيرهم .

قال القرطبي رحمه الله : « دلت الآية على ترك اتباع الآراء مع وجود النص »^(١)

وقد جاءت النصوص من كتاب الله - تعالى - وسنة نبيه ﷺ مبينة تخبط أهل الجاهلية في ظلمات التقليد ، وتعاميهم عن النظر

(١) الجامع لأحكام القرآن (١٦١/٧) .

الصحيح .

قال - تعالى - مبينا احتجاج قوم نوح ﷺ بالتقليد : ﴿ فقال
الملا الذين كفروا من قومه ما هذا إلا بشر مثلكم يريد أن يتفضل
عليكم ولو شاء الله لآنزل ملائكة ماسمعنا بهذا في آبائنا الأولين ﴾
[المؤمنون : ٢٤]

ولما بعث الله - تعالى - نبيه هودا إلى قومه ، كانت الإجابة
هي نفسها إجابة قوم نوح ﴿ أجتنا لنعبد الله وحده ونذر ماكان يعبد
آباؤنا فأنتا بما تعدنا إن كنت من الصادقين ﴾ [الأعراف : ٧٠] .
وهذا نبي صالح ﷺ يواجهه قومه بهذه الحجة الداحضة ،
ويتهمونه في عقله ، ويردون عليه دعوته^(١) ويقولون له : ﴿ يا صالح
قد كنت فينا مرجوا قبل هذه أنتهانا أن نعبد مايعبد آباؤنا وإننا لفي
شك مما تدعونا إليه مريب ﴾ [هود : ٦٢] .

وفي غمرة دعوة الخليل أباه وقومه إلى عبادة الله - تعالى -
وحده يجابه بهذه الحجة ، فيقول له قومه مبينين سبب إصرارهم
على عبادة الأصنام : ﴿ وجدنا آباءنا لها عابدين ﴾ [الأنبياء : ٥٣]
﴿ وجدنا آباءنا كذلك يفعلون ﴾ [الشعراء : ٧٤] .

(١) انظر : تفسير ابن كثير (٤٥٢/٢) .

فلم يكن ثمة سبب لعبادتها غير وجدان الآباء على ذلك .

وهذا الكليم موسى بن عمران ﷺ يقول له الفراعنة : ﴿ أجئتنا لتلفتنا عما وجدنا عليه آباءنا ﴾ [يونس : ٧٧] ، ويقولون : ﴿ ما هذه إلا سحر مفترى وما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين ﴾ [القصص : ٣٦] .

ولما امتن الله - تعالى - على بني إسرائيل بإنقاذهم من الطغاة: فرعون وقومه ، لم يشكر أكثرهم لربه هذه النعمة ، بل قابلوها بالكفر ، وبدأ داء الأمم قبلهم يسري فيهم ، كما قال - تعالى - : ﴿ وجاوزنا بيني إسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم قالوا ياموسى اجعل لنا إلها كما لهم آلهة ﴾ [الأعراف : ١٣٨] .

وترجموا هذا الطلب بتقليدهم السامري في عبادة العجل ، كما قال - تعالى - : ﴿ فأخرج لهم عجلا جسدا له خوار فقالوا هذا إلهكم وإله موسى فنسي أفلا يرون أن لا يرجع إليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا ○ ولقد قال لهم هارون من قبل يا قوم إنما فتنتم به وإن ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمري قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى ﴾ [طه : ٨٨ - ٨٩] .

وأخبر - تعالى - أنهم قلدوا الكفار قبلهم في نسبة الولد لله - عز وجل - فقال : ﴿ وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون ﴾ [التوبة : ٣٠] .

وتأصل فيهم هذا الداء حتى بعد مبعث نبينا محمد ﷺ ، فإنه ﷺ لما دعاهم إلى الإسلام ، ورغبهم فيه ، وحذرهم عذاب الله ونقمته ، قالوا له : « بل نتبع - يامحمد - ما وجدنا عليه آباءنا ، فهم كانوا أعلم وأخير منا » فأنزل الله - تعالى - : ﴿ وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون ﴾ [البقرة : ١٧٠] كما ذكر ذلك ابن عباس^(١) .

ومما يدل على كونه قاعدة كبرى عندهم : قوله ﷺ : « لو آمن بي عشرة من اليهود لأمن بي اليهود »^(٢) .

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٧٨/٢) ، وابن إسحاق في السيرة ، وابن أبي حاتم كما في الدر المنثور (١٦٧/١) .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب مناقب الأنصار - باب إتيان اليهود النبي ﷺ حين قدم المدينة - (٢٩٦/٤) ، ومسلم بنحوه - كتاب صفات المنافقين وأحكامهم - باب نزل أهل الجنة - (٥٨/٨) .

قال ابن حجر في شأن العشرة : « والذي يظهر أنهم كانوا - حيثئذ - الرؤساء ، ومن عداهم تبعاً لهم »^(١) .
ولم يكن العرب الذين بعث فيهم النبي ﷺ بأحسن حال ممن سبقهم ، بل فاقوا غيرهم في أعمال هذه الحجة ، والاعتماد عليها ، فقد امتنعوا من اتباع ما أنزل الله - تعالى - بحجة أن ما وجدوا عليه آباءهم كاف لهم ، كما قال - تعالى - : ﴿ وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا ﴾ [المائدة : ١٠٤] .

وامتنعوا من قول « لا إله إلا الله » لأنهم لا يعرفون ذلك من آبائهم الغابرين .

قال - تعالى - : ﴿ وانطلق الملائكة منهم أن امشوا واصبروا على آلهتكم إن هذا لشيء يراد O ماسمعتنا بهذا في الملة الآخرة إن هذا إلا اختلاق ﴾ [ص : ٦ - ٧] .

واستسهلوا الفواحش ؛ لأنهم عهدوا عليها الآباء ، كما قال - تعالى - : ﴿ وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها ﴾ [الأعراف : ٢٨] .

(١) فتح الباري (٥٨/٨) .

وكانوا يعيرون من فارق ماعليه الآباء والأجداد ، وإن كان هو صاحب الحق ؛ ولذلك امتنع أبو طالب^(١) من اتباع النبي ﷺ خشية من ذلك ، وآثر الباطل والنار على الحق والجنة ، مع علمه بصدق النبي ﷺ .

قال المسيب بن حزن^(٢) - رضي الله تعالى عنه - : لما حضرت أبا طالب الوفاة ، جاءه رسول الله ﷺ ، فوجد عنده أبا جهل^(٣) وعبد الله بن أبي أمية^(٤)

(١) هو عبد مناف بن عبد المطلب بن هاشم ، عم المصطفى ﷺ ، وكافله بعد جده عبد المطلب ، مات على الكفر بعد البعثة بعشر سنين ، وعمه بضع وثمانون سنة .

انظر : طبقات ابن سعد (١١٩/١ - ١٢٤) ، البداية والنهاية (١٣٤/٣ - ١٣٩) ، تاريخ الخميس في أحوال أنفس نفيس للديار بكري (١٩٩/١) .

(٢) هو المسيب بن حزن بن أبي وهب المخزومي ، صحابي جليل ، روى عنه ابنة سعيد ، وتوفي في خلافة عمر .

انظر : طبقات خليفة (٢٠) ، التاريخ الكبير (٤٠٦/٧ - ٤٠٨) ، الجرح والتعديل لابن أبي حاتم (٢٩٢/٨ - ٢٩٣) .

(٣) هو عبد الله ورسوله ، فرعون هذه الأمة ، عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي ، يكنى أبا الحكم ، فكناه رسول الله ﷺ : أبا جهل ، فلزمته هذه الكنية ، كان شديد الإيذاء لرسول الله ﷺ ، وقتل يوم بدر كافراً .

انظر : سيرة ابن إسحاق برواية يونس بن بكير (١٩٢ - ١٩٣) ، المنق في أخبار قریش (٣٨٩) ، البداية والنهاية (٣١٥/٣ - ٣١٨) .

(٤) هو عبد الله بن أبي أمية بن المغيرة المخزومي ، كان شديد الإيذاء للمسلمين ، حتى ألقى الله في قلبه الإيمان ، فهاجر إلى النبي ﷺ قبيل الفتح ، واستشهد في

فقال : « أي عم أقل : لا إله إلا الله ، كلمة أحاج لك بها عند الله » ، فقال أبو جهل ، وعبد الله بن أبي أمية : « أترغب عن ملة عبد المطلب ^(١) ؟ » فلم يزل رسول الله ﷺ يعرضها عليه ، ويصدانه بتلك المقالة ، حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم : « هو على ملة عبد المطلب ، وأبى أن يقول : لا إله إلا الله » ^(٢) .

ولما كانت هذه الخحجة بهذه المثابة من الخطر ، فإن الله - تعالى - لم يدعها هكذا دون علاج ، فحكمته - وهو العليم الحكيم - نأى ذلك ، فأرشد - جل وعلا - إلى خير علاج لها ، وهو التأمل والتفكر وإعمال الرأي ، واتباع ما جاءت به رسله .

قال - تعالى - مرشدا إلى تأمل آياته الكونية : ﴿ إن في خلق السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء

= غزوة الطائف .

انظر : الاستيعاب لابن عبد البر (٢/٢٥٣ - ٢٥٤) ، أسد الغابة لابن الأثير (٣/١٧٧ - ١٧٨) ، الإصابة لابن حجر (٢/٢٦٨ - ٢٦٩) .

(١) عبد المطلب ، اسمه شيبة بن هاشم بن عبدمناف ، جد النبي ﷺ ، وكافله إلى أن مات ، وكان صاحب الرفادة بمكة ، وذا عقل وجيع ، توفي سنة ٤٥ ق.هـ .
تقريباً .

انظر : طبقات ابن سعد (١/٨١ - ٩٤) ، تاريخ الأمم والملوك للطبري (٢/٢٤٦ - ٢٥١) .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب التفسير - باب ﴿ إنك لاتهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء ﴾ - (١٧/٦) .

من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف
الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم
يعقلون ﴿البقرة : ١٦٤﴾ .

وقال - تعالى - : ﴿ إن في خلق السماوات والأرض واختلاف
الليل والنهار لآيات لأولي الألباب ﴾ الذين يذكرون الله قياما
وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السماوات والأرض ربنا
ما خلقت هذا باطلا سبحانه ففنا عذاب النار ﴿ آل عمران : ١٩٠ -
١٩١﴾ .

وقال - تعالى - : ﴿ أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت ﴾
وإلى السماء كيف رفعت ﴾ وإلى الجبال كيف نصبت ﴾ وإلى
الأرض كيف سطحت ﴿ [الغاشية : ١٧ - ٢٠] .
والنصوص في ذلك كثيرة جدا .

وقال - تعالى - مرشدا إلى تأمل آياته الشرعية : ﴿ أفلا يتبرون
القرآن ﴾ [النساء : ٨٢] [محمد : ٢٤] .

وتوعد - تعالى - من أعرض عن ذلك ، فقال : ﴿ ومن أظلم
ممن ذكر بآيات ربه فأعرض عنها ﴾ [الكهف : ٥٧] .

وقال - تعالى - : ﴿ ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة

ضنكا ○ ونحشره يوم القيامة أعمى ○ قال رب لم حشرتني أعمى
وقد كنت بصيرا ○ قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم
تنسى ﴿ [طه : ١٠٠ - ١٠٣] .

وعاب - تعالى - على الكفار الجهل وعدم العلم ، ووصفهم
بالصمم والعمى والبكم ، ويكونهم لا يعقلون ، وطالبهم بالبرهان
على ما يدعون ، وكل هذا إبطال للتقليد^(١) .

وبين - جل وعلا - أن الاعتماد على شبهة التقليد الزائفة ،
واعتقاد كونها منجية عنده : أمر خطير ، مؤذن بالهلكة ، وبين
بطلان ذلك الاعتقاد بقوله - تعالى - : ﴿ إذ تبرا الذين اتبعوا من
الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب ○ وقال الذين
اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبراؤا منا كذلك يريهم الله
أعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار ﴾
[البقرة: ١٦٦-١٦٧] .

فقد بين - تعالى - أن هؤلاء المتبوعين بلاحجة ولابرهان ، لما
رأوا مارأوا من العذاب ، تبراؤا ممن تبعهم في وقت حاجتهم إليهم
أشد منها في أي وقت آخر .

(١) انظر : تفسير المنار لمحمد رشيد رضا (٢٨٨/٨) .

وبين - جل وعلا - شدة عداة المقلد للمقلد في النار في آيات كثيرة من كتابه الكريم ، كقوله - تعالى - : ﴿ وقالوا ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا ﴾ رينا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كبيرا ﴿ [الأحزاب : ٦٧ - ٦٨] .

وقوله - تعالى - : ﴿ ولو ترى إذا الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم إلى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا أنتم لكنا مؤمنين ﴾ قال الذين استكبروا للذين استضعفوا أنحن صددناكم عن الهدى بعد إذ جاءكم بل كتمنا مجرمين ﴾ وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار إذ تأمرونا أن نكفر بالله ونجعل له أندادا وأسروا الندامة لما راوا العذاب ﴿ [سبا : ٣١ - ٣٣] .

والأدلة الواردة في ذم التقليد كثيرة جدا^(١) .

وإنه مع وضوح الأدلة على خسرة المقلد وضلاله ، لا يزال

(١) انظرها بتوسع في : الفقيه والمتفقه للخطيب البغدادي (٢/٦٦ - ٦٧) ، جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر (٤٣٧ - ٤٥٨) ، القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد للشوكاني (٤٨ - ٥٥) ، البرهان الساطع في تبويب المتبوع من التابع لمحمد بن سلطان الخجندي (١٦ - ١٨) و (٣٠ - ٤٦) ، القول الأسمى في ذم الابتداع والتقليد الأسمى لسليم السالم (٥٩ - ٦٥) .

كثير من المتممين إلى الإسلام مستمسكين به أعظم من استمساكهم بالكتاب والسنّة .

وإن أعظم من يتمسك بالتقليد : المتصوفة والرافضة - أخزاهم الله - ، مع أنه « لاتكاد تجد طائفة من طوائف الابتداع تخلو من ذلك »^(١) .

فالمتصوفة يرون أنه لايجوز الإنكار على المشايخ أمرا فعلوه ، ولو كان مخالفا للشرعة ، ويرون من ينكر عليهم خارجا عن طريقتهم ، بل ربما قالوا : عن الإسلام ؛ وذلك لأن المشايخ في نظرهم لايمكن أن يفعلوا ما يخالف الإسلام^(٢) ، وأوجبوا على المريدين التسليم الكامل لهم ، حتى ولو كان فيه مخالفة يراها المريد^(٣) .

-
- (١) حقيقة البدعة وأحكامها لسعيد الغامدي (١/٣٤٧ - ٣٤٨) .
(٢) انظر : الأخلاق المتبوية لمبد الوهاب الشعراني (٣/١١٣) ، الأنوار القلبية في معرفة القواعد الصوفية للشعراني (١٦٤ - ١٦٦) ، الدرة الخريدة في شرح الباقوتة الفريدة لمحمد فتحا السنوسي (٣/١٠٧) ، قانون طريقة السادة الأحمدية الشاذلية بالديار المصرية لسلامة الراضي (٨) ، سيدي أحمد الدردير (١١٩) ، الإلهام النافع لكل قاصد لصالح الجعفري (٥٢ - ٥٣) ، التصوف بين الحق والخلق لمحمد فخر شفقة (١٤٠ - ١٤٥) .
(٣) انظر : إيقاظ الهمم في شرح الحكم لأحمد بن عجية الحسني (١٧٥ - ١٧٧) .

وعندهم : لا يجوز أن يقول المريـد لشيخه : لم ؟ وعلى هذا
أجمع مشايخ الصوفية كلهم^(١) ، كما لا يجوز أن يقول له : لا^(٢) .

ولابد - عندهم - أن من الاعتقاد بأن كل مايقوله الشيخ هو
عين الصواب^(٣) ، كما أنهم يرون أنه يجب على المريـد أن يترك
مخالفة الشيخ في الظاهر والاعتراض عليه في الباطن^(٤) .

وبالجملة قالوا : لابد أن يكون المريـد بين يدي شيخه ،
كالميت بين يدي غاسله^(٥) .

فهذا خلاصة لرأي المتصوفة في هذه المسألة ، ولاريب انه
اعتقاد خطير خبيث ، حقيقته : تنحية كتاب الله - تعالى - وسنة
رسوله ﷺ ، والدعوة إلى اتباع من لم يأمر الله - تعالى - ولارسوله
ﷺ باتباعه ، بل الدعوة في كثير من الأحيان إلى اتباع الملاحدة
والزنادقة من شياطين المتصوفة .

(١) انظر : الأنوار القدسية (١٤٢) .

(٢) انظر : حوارف المعارف للسهروردي (٤١٠) .

(٣) انظر : الغنية للجيلاني (١٦٧/٢) ، الإبريز من كلام عبد العزيز الدباغ (٣٦٩) .

(٤) انظر : الغنية (١٦٤/٢) ، الرسالة القشيرية (١٨٢) .

(٥) انظر : تحفة السالكين لمحمود القادري (٢٣) ، شبهات التصوف لعمر قرشي

(١٦٩) . الفكر الصوفي في ضوء الكتاب والسنة (٣١٩) .

وأما الرافضة ، فقد أوجبوا تقليد أئمتهم ، واعتبروهم حجة الله على العباد ، وزعموا أنهم معصومون كالأنبياء .

وفي هذا يقول عبد الله نعمة - وهو من دعاة الرافضة المعاصرين - : « ينظر الشيعة إلى الأنبياء والأئمة من أهل البيت جميعا نظرة مثالية ، ويحيطونهم بهالة مقدسة ، لاتقتحمها الظنون والشكوك ، فهم لديهم شخوص كريمة ، يتجسد فيها المثل الأعلى للإنسان في الخير والحق والعدل والعلم ، لا يلتون ، ولا ينحرفون ، ولا يجورون ، ولا يظلمون ، قد تساموا بأنفسهم عن الأهواء والشهوات والمطامع ، والخطايا والذنوب »^(١) .

وبالتالي ، فهم يرون أن فتاوى من يزعمونهم معصومين وأحكامهم قطعية الدلالة ، لاتجوز مخالفتها « فأمرهم أمر الله ، ونهيهم نهي ، وطاعتهم طاعته ، ومعصيتهم معصيته ، ولايجوز الرد عليهم ، والراد عليهم كالراد على الرسول ﷺ ، والراد على الرسول ﷺ ، كالراد على الله - تعالى - فيجب التسليم لهم ، والانتقياد لأمرهم ، والأخذ بقولهم »^(٢) .

(١) روح التشيع لعبد الله نعمة (٤٠٩) .

(٢) عقائد الإمامية لمحمد رضا المظفر (٥٤ - ٥٥) .

ولاشك أن هذا غاية الغلو في التقليد .

وقد نعى عليهم الدكتور موسى الموسوي - وهو أحد الرافضة المتأخرين - فعلهم ذلك ، وشنع عليهم بقوله : « الشيعة الإمامية خضعت بلا دليل ولا برهان ، لما ادعاه فقهاؤها بوجوب الانقياد والطاعة العمياء لهم باسم « التقليد » حيث قالوا : إن الفروض الشرعية التي تؤديها الشيعة عاطلة باطلة ، إذا لم تلزم نفسها بالاتباع لفقيه من الفقهاء ، وأضاف بعضهم : يجب إطاعة الفقهاء ، ليس في المسائل الشرعية فحسب ، بل حتى في الموضوعات ، أي في شؤون الدين والدنيا معا »^(١) .

فهل هذا هو ماتعبد الله به الناس ؟ .

إن هذا المنهج ، منهج ترفضه الشرائع السماوية بأسرها ، وترفضه العقول الصحيحة ، والفطر السليمة ، إذا التسليم المطلق إنما هو لله ورسله ﷺ .

ومن مظاهر التقليد في هذا العصر : التقليد في عبادة غير الله - تعالى - كالدعاء والنذر والتوكل والذبح . . . إلخ .

(١) ياشيعة العالم استيقظوا د . موسى الموسوي ، وانظر : المعالم الجديدة للمرجعية الشيعية لمحمد حسين فضل الله (١٣٨ - ١٤٠) .

وهذا تقليد لأهل الجاهلية المتقدمين منهم والمتأخرين .

وأنت ترى كثيرا من الناس اليوم يعكفون على أصنام لهم ،
ويحجون إليهم ، ويستغيثون بهم ، ويتوكلون عليهم ، ويلذبحون
لهم ، وينذرون ، وحجتهم في ذلك حجة أسلافهم : عبدة اللات
والعزى ﴿ إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون ﴾ .

ومن مظاهر التقليد - أيضا - : تقليد أهل البدع أسلافهم في
نفي الأسماء الحسنى والصفات العلى ، وتعطيلها ، ووصفه - تعالى
- بما لا يليق به .

ومن مظاهر ذلك : القول بوجوب تقليد الفقهاء ، والزعم بأنه
لايسع الناس غيره^(١) ، بل بلغ الأمر في التعصب للفقهاء أن بعض
المستشرقين ظن أن الفقهاء يعتقدون في الأئمة منزلة التشريع ،
لامنزلة الضبط والتحرير^(٢) .

ومن مظاهره : مابتلي به كثير من المسلمين اليوم من تقليد

(١) انظر : لزوم اتباع مذاهب الأئمة حسما للفوضى الدينية لمحمد الحامد ،
اللامذهبية أخطر بدعة تهدد الشريعة الإسلامية د. محمد سعيد رمضان البوطي ،
أدب الاختلاف في الإسلام (١٤٤ - ١٤٥) ، مجلة المجتمع الكويتية ذات العدد
٤٦٥ مقال محمد الصابوني .

(٢) انظر : الفضل المبين على عقد الجواهر الثمين لجمال الدين القاسمي (٨١) .

للكفار ، وماحكاتهم لهم في كل شيء : المأكل ، والمشرب ،
والملبس ، والكلام . . . (١) .

وقد اختلف في حكم التقليد في الاعتقاد اختلافا كثيرا ،
وأطال المتكلمون الكلام فيه بما لا طائل من ورائه ، فمنهم من
منعه ، ومنهم من قال بجوازه ، ومنهم من قال بصحة إيمانه مع
كونه عاصيا ، إلى غير ذلك من الأقوال (٢) .

-
- (١) انظر : الإسلام على مفترق الطرق لمحمد أسد ، ترجمة عمر فروخ (٧٩ - ٨٦) ،
الإسلام والحضارة الغربية د . محمد محمد حسين (٢٤٩ - ٢٥٣) ، التقليد
والتبعية د . ناصر العقل (١٥ - ١٦) ، القول الأسمى (٤٥) .
- (٢) انظر الخلاف بينهم في : شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار (٦٠ -
٦٣) ، المسامرة مع شرحها المسيرة (٢٩٩ - ٣٠٤) ، الشامل في أصول الدين
للجويني (٢٧ - ٣١) شرح السنوية الكبرى للسنوسي (٢٦ - ٣٧) ، تحفة
المريد شرح جوهرة التوحيد (٣٣ - ٣٨) ، حاشية إسماعيل الكلنبوي على
الدواني (١٧٧/١ - ١٩٥) ، لوامع الأنوار البهية (٢٦٧/١ - ٢٧٦) ، الفقيه
والمصنف للخطيب الغدادي (٦٦/٢) ، رسالة في أصول الفقه للمكبري (١٢٩) ،
التمهيد في أصول الفقه للكلوذاني (٣٩٧/٤ - ٣٩٩) ، شرح اللمع للشيرازي
(١٠٠٧/٢ - ١٠٠٩) ، الأحكام للأملني (٢٢٣/٤ - ٢٢٨) ، شرح تنقيح الفصول
للقرافي (٤٣٠ - ٤٣١) ، المعتمد في أصول الفقه لأبي الحسين البصري (٢
٣٦٥) ، البحر المحيط للزركشي (٢٧٧/٦ - ٢٨٣) ، شرح مختصر الروضة
للطوفي (٦٥٦/٣ - ٦٥٩) ، المستصفي (٣٨٧/٢ - ٣٨٩) ، روضة الناظر لابن
قدامة (٣٨٢/٢ - ٣٨٣) ، تقريب الوصول إلى علم الأصول لابن جزي (١٥٨) ،
المسودة (٤٥٧ - ٤٥٨) ، الإبهاج في شرح المنهاج (٢٧٣-٢٧٤) ، شرح
الإسنوي على أصول اليفضاوي (٣٤٤/٢) ، فواتح =

وبنوا ذلك على أساس أخطأوا في فهمه ، وهو « أول واجب على المكلف »^(١) .

والذي عليه أهل السنة والجماعة ، ولا تحتل الأدلة غيره هو أن أول واجب على المكلف : « شهادة أن لا إله إلا الله »^(٢) .

والصحيح في مسألة التقليد في الاعتقاد : أن التقليد فيه لا ينفع صاحبه^(٣) ، بل لابد أن يعلم المرء التوحيد بدليله ، غير أنه يعفى عن العامي الذي لا يعرف الأدلة ، إذا كان يعتقد وحدانية الله - تعالى - ورسالة نبيه ﷺ ، ويؤمن بالبعث والنشور والجنة والنار اعتقاداً جازماً لا يداخله شك^(٤) ، والله - تعالى - أعلم .

=الرحموت شرح مسلم الثبوت (٤٠١/٢) ، شرح العفد على مختصر المتهى لابن الحاجب (٣٠٧/٢ - ٣٠٨) ، بيان مختصر ابن الحاجب للأصفهاني (٣٥٢/٢ - ٣٥٧) ، شرح الكوكب المنير (٥٣٣/٤ - ٥٣٧) ، حاشية المطار على جمع الجوامع (٤٤٢/٢ - ٤٤٦) ، التقرير والتحير لابن أمير الحاج (٣٤٤/٢) ، تيسير التحرير (٢٤٣/٤ - ٢٤٦) ، إرشاد الفحول للشوكاني (٢٦٦ - ٢٦٧) .

(١) انظر : درء التمارض لشيخ الإسلام (٤٤١/٧ ، ٤٤٤) ، النبوات له (٦١) .
(٢) انظر : شرح العقيدة الطحاوية (٢٣/١) ، أول واجب على المكلف : عبادة الله - تعالى - للشيخ عبد الله الغنيمان .

(٣) انظر : مجموعة الرسائل والمسائل النجدية (٢٨/١) ، التوضيح عن توحيد الخلاق المنسوب لسليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب (٥٣) .

(٤) انظر : شرح مسلم للنووي (٢١٠/١ - ٢١١) ، مجموعة الرسائل والمسائل النجدية (٦٥١/١) .

الخامسة

أن من أكبر قواعدهم الاغترار بالأكثر ، ويحتجون^(١) به^(٢) على صحة الشيء ، ويستدلون^(٣) على بطلان الشيء بغرته^(٤) ، وقلة أهله ، فأناهم بضد ذلك ، وأوضحه^(٥) في غير موضع من القرآن .

هذه المسألة التي ذكرها المؤلف - رحمه الله تعالى - تبين أن من قلة فهم أهل الجاهلية ، اعتمادهم في معرفة الحق من الباطل على كثرة الأتباع وقتلتهم ، فإن كان التابع كثيرا ، فالحق - بلا امتراء - معهم ، وإن كان التابع قليلا ، فذاك دليل البطلان، دون تحكيم للعقل، ودون عرض على المقاييس الصحيحة ، التي ينبغي أن توزن بها الأمور، ويرجح بينها به .

وقد استدل أهل الجاهلية : الأميون والكتايبون على بطلان دعوة

(١) في (أ) : « يستدلون » .

(٢) « به » ساقطة من (أ) .

(٣) « يستدلون » ساقطة من (أ) .

(٤) قوله : « بطلان الشيء بغرته » ليس في (ب) ، وموضعه بياض بمقدار كلمة .

(٥) في (أ) : « ووضح » .

الأنبياء - عليهم السلام - بهذا المقياس الباطل ، والميزان الجائر ، فرد الله - تعالى - عليهم ذلك ، وأبان بطلانه .

وقد ذكر الإمام موقع هذه الخصلة عندهم ، فبين أنها من أكبر قواعدهم التي يسرون على هديها ، ويميزون بها بين الحق والباطل .
وقد أخبر - تعالى - أن هذه الحجة الواهية ، قد احتج بها كل

قوم بعث الله فيهم نذيرا .

قال - تعالى - : ﴿ وما أرسلنا في قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا بما أرسلتم به كافرون ﴾ وقالوا نحن أكثر أموالا وأولادا وما نحن بمعذبين ﴿[سبا: ٣٤- ٣٥] .

وجه الاستدلال من هذه الآية أنهم اعتقدوا أن الكثرة دليل الرضا عنهم ، والرضا عنهم لم يكن إلا لكونهم على الحق .
ومفهومه أن القلة تدل على عدم الرضا ، وعدم الرضا دليل على البطلان .

ومثل هذه الآية قوله - تعالى - مخبرا عن ذي الجنتين أنه قال لصاحبه المؤمن ﴿ أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا ﴾ [الكهف : ٣٤] .
ولما دعا نبي الله صالح قومه إلى عبادة الله - تعالى - وحده قالوا متحكمين : ﴿ أبشرا منا واحدا نتبعه إنا إذا لفي ضلال

وسعر ﴿[القمر : ٣٤]

فمنعهم من الإيمان به بشريته ، وكونه واحدا .

وقال فرعون مشنعا على الكليم ﷺ وقومه : ﴿ إن هؤلاء لشرذمة قليلون ﴾ [الشعراء : ٥٤] .

وقد أنزل الله - تعالى - ما يبطل ذلك الاعتقاد الفاسد ، فقال مخبرا أن أكثر الناس على الباطل ، وأن القلة منهم هم الذين على الحق : ﴿ وإن تطع أكثر من في الأرض يضلوك عن سبيل الله ﴾ [الأنعام : ١١٦] .

وقال - عز من قائل عليما - : ﴿ وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين ﴾ [يوسف : ١٠٣] .

وقال - تعالى - : ﴿ وما كان أكثرهم مؤمنين ﴾ [الشعراء : ٦٧، ٨، ١٠٣، ١٢١، ١٣٩، ١٥٨، ١٧٤، ١٩٠] .

وقال - تعالى - : ﴿ ولقد ضل قبلهم أكثر الأولين ﴾ [الصافات : ٧١] .

وقال - تعالى - مبينا قلة الشاكرين له نعمه من عباده : ﴿ وقليل من عبادي الشكور ﴾ [سبأ : ١٣] .

وقال ﷺ كما في حديث ابن عباس : « عرضت علي الأمم

فرأيت النبي ومعه الرهط ، والنبي ومعه الرجل والرجلان ، والنبي
وليس معه أحد . . . » (١) .

وقال ﷺ : « بدأ الإسلام غريبا ، وسيعود - كما بدأ - غريبا ،
فطوبى للغرباء » (٢)

فهل يبقى بعد هذا مايدل على أن كثرة الأتباع تدل على الحق ،
وأن قلتهم تدل على خلافه ؟

وهكذا خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه
الخصلة .

وهذه الخصلة الجاهلية ماتزال موجودة إلى يومنا هذا ، ومن
صور وجودها : أن أهل البدع لا يزالون يستدلون على صحة بدعهم
باتباع الكثرة الكاثرة من الناس، والسواد الأعظم منهم ، وجمهورهم ،

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الطب - باب من اكتوى أو كوى غيره -
(١٦/٧)، وفي باب من لم يرق - (١٢٦/٧) ، وفي كتاب الرقاق - باب يدخل الجنة
سبعون ألفا، بغير حساب - (٧/١٩٨-١٩٩) ، ومسلم في صحيحه - كتاب الإيمان - باب
الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ولا عذاب - (١/١٩٩-٢٠٠)
ح ٢٢٠ .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الإيمان - باب يان أن الإسلام بدأ غريبا ، وسيعود
غريبا، وأنه يارز بين المسجدين - (١/١٣٠) ح ١٤٥ عن أبي هريرة .

ودعوى أن خصومهم ذوو أقوال شاذة ، لم يشاركهم في القول بها
أحد ، ونحو ذلك من العبارات ، وإخراج الإحصاءات التي تدل على
أنهم هم الذين يمثلون العالم الإسلامي اليوم ، وغير ذلك .^(١)

ومن صور وجود هذه الخصلة : الانتخابات في البلاد التي تدين
بالديمقراطية^(٢) ، فإنها تقوم على هذا الأساس ، وذلك عن طريق

(١) انظر : حكاية المناظرة في القرآن مع بعض أهل البدعة لابن قدامة (٥٧- ٥٨) ،
الدرر السنية في الرد على الرواية (٣١- ٣٢) ، صيانة الإنسان عن وسوسة الشيطان
دحلان (٣١١ ، ٤٣٣) ، صلح الإخوان (٩) ، تبين الحق والصواب بالرد على أتباع
ابن عبد الوهاب لمحمد توفيق سرقية (١٥) ، شواهد الحق في الاستغاثة بسيد الخلق
(٧٠) ، غاية الأمان في الرد على النبهاني (٢٣/١- ٢٤) ، مولد الحافظ ابن الدبيع
(ص ١٠) من مقدمة محمد علوي مالكي ، حول الاحتفال بالمولد النبوي لمحمد
علوي مالكي (٢٩) ، القول الفصل في حكم الاحتفال بمولد خير الرسل للشيخ
إسماعيل الأنصاري (٤٠) ، صحيفة الحق لمحمد درويش (٣٥٧ - ٣٥٩) ، صحيفة
السياسة الكويتية ذات العدد ٤٨٧٠ الصادرة بتاريخ ١٤٠٢/٢/٢٣ هـ ، مقال بقلم
يوسف الرفاعي ، صحيفة المدينة ، ذات العدد ٥٤٠٩ ، الصادرة بتاريخ
١٤٠٢/٣/١٢ هـ ، مقال بقلم أنور أبو الجدايل ، حسن المحاجة في بيان أن الله
لادخل العالم ولاخارجه لسعيد فوده (٣) .

(٢) الديمقراطية : كلمة يونانية مركبة من كلمتين هما « ديموس » وتعني الشعب و «
كراتس » وهي الحكم أو السلطة ، ومعناها الحرفي : حكم الشعب ، ويعرفها
بعضهم بأنها حكم الشعب للشعب ومن الشعب ، وهي مذهب قديم تعود جذورها
التاريخية إلى ما قبل الميلاد بحوالي ثمانية قرون ، ثم تطورت شيئا فشيئا إلى
ماوصلت إليه الآن ، وهي مذهب سياسي يقوم التمثيل فيه على نظام نيابي ، حيث
يختار الشعب من يمثلهم في الحكومة ، ويحقق مطالبهم وروغبتهم ، دون نظر إلى =

ما يسمى بـ « نظام الأغلبية » ويقصد به ذلك النظام الذي بمقتضاه ينجح المرشح الذي يحصل على أكثرية الأصوات الصحيحة المشتركة في الانتخابات^(١)

كما أن ما يسمى اليوم بالرأي العام يقوم على هذا الأساس ، حيث إنه « يمثل مجموعة من آراء جمع كبير من الناس »^(٢) .
وسواء كان هذا الحكم الذي تخرج به هذه الجماعة حقا أو باطلا ، فإنه بمجرد اتفاق الأكثرية عليه يعتبر حقا ، وإن كان هو في نفس الأمر باطلا .

= الاعتبارات الاخرى كالدين والمُخلَق وغير ذلك .
انظر : الموسوعة الميرية الميسرة (٨٣٧) ، دائرة المعارف لبطرس البستاني (٢٣٢/٨) ، قاموس إلياس المصري (١٩٢) ، الديمقراطية في الإسلام للعقاد (٢) ، بحوث في السياسة د . أحمد سويلم العمري (٤) ، الإنسانية د . فخر الدين يونس (٣٩٩) .

(١) انظر : النظم السياسية د . عبدالغني بسيوني عبدالله (٢٣٨) ، المجلة الدولية للعلوم الاجتماعية ، عدد ١٣٩ ، الصادر في أغسطس ١٩٩١ (ص ٥١ - ٦١) مقال بعنوان : حكم الأغلبية نظريا وعمليا ، صلاية أنموذج معيب ، بقلم أرنيدي ليچفارت ، مجلة الباحث اللبنانية ، العدد الأول ، الصادر في يناير ١٩٨٦ ، مقال بعنوان : الديمقراطية ، بقلم د . أحمد ظاهر ، مجلة العربي الكويتية ، عدد ٣٨٦ ، الصادر في ذي القعدة ١٤٠٢ ، الأغلبية مبدأ إسلامي أصيل ، مقال بقلم د . عبدالحميد الأنصاري .

(٢) الرأي العام د . أحمد بدر (٤٣) .

ومن مظاهر وجود هذه الخصلة : دعوة بعض ما يسمى بـ «
الجماعات الإسلامية » إلى الاجتماع تحت رايتها ، لتكثير سوادها ،
مهما اختلفت عقائد المنضوين تحتها وتباينت .

ولاشك أن هذا كله من سفه الرأي « فإن الكثرة على خلاف
الحق ، لا تستوجب العدول عن اتباعه ، والحق أحق بالاتباع ، وإن قل
أنصاره ، فمن له بصيرة ، فليُنظر إلى الدليل ، ويأخذ ما يستتجه
البرهان ، وإن قل العارفون به ، المنقادون إليه »^(١).

(١) انظر : شرح مسائل الجاهلية للألوسي (١٧) .

السادسة

الاحتجاج بالمتقدمين ، كقوله : ﴿ فما^(١) بال القرون الأولى ﴾ [طه : ٥١] ، ﴿ ماسمعنا بهذا في آبائنا الأولين ﴾ [المؤمنون : ٢٤] .

بين المؤلف ﷺ في هذه المسألة ، أن من شأن أهل الجاهلية الأميين والكتابين ، جعل مدار الاحتجاج على عدم قبول ماجاءت به الرسل - عليهم السلام - أنه لم يكن على عهد أسلافهم ، ولا عرفوه منهم^(٢) .

كما جعلوا مدار احتجاجهم في البقاء على ما هم فيه من الكفر ، تقادم عهده ، وكونه مما درج عليه الناس من قديم الزمن ، وتناقله الخلف عن السلف ، وورثته الأمم عن بعضها ، ولم ينكره أحد .

وهذا يعني صحته ، وبطلان الحادث المبتدع في نظرهم .
وقد استدل المؤلف ﷺ على هذه المسألة بقوله - تعالى -

(١) في (جـ) و (د) : « ما بال » وهو خطأ .

(٢) انظر : غاية الأمان في الرد على النبهاني (٢٢/١) .

حكاية عن فرعون أنه قال : ﴿ فما بالُ القرونِ الأولى ﴾ .

ووجه الاستدلال من ذلك : أن فرعون احتج على صحة ما هو عليه من عبادة غير الله ، وعلى بطلان مادعا إليه موسى ﷺ من وجوب عبادة الله - تعالى - وحده ، بفعل المتقدمين من أهل القرون الأولى ، الذين لم يعبدوا الله ، بل عبدوا معه غيره .

قال ابن كثير رحمه الله : « وأصح الأقوال في معنى ذلك ، أن فرعون لما أخبره موسى بأن ربه الذي أرسله ، هو الذي خلق ، ورزق ، وقدر ، فهدى ، شرع يحتج بالقرون الأولى ، أي : الذين لم يعبدوا الله ، أي : فما بالهم إذا كان الأمر كذلك لم يعبدوا ربك ، بل عبدوا معه غيره ؟ »^(١)

كما استدل بقوله - تعالى - حكاية عن المشركين من قوم نوح ﷺ : ﴿ ماسمعنا بهذا في آبائنا الأولين ﴾ .

ووجه الاستدلال منه ، أن قوم نوح ﷺ ، أنكروا ما جاء به من التوحيد ، والتبوء ، والإخبار عن المعاد ، وغير ذلك ، محتجين بكونه غير معروف عند أسلافهم الذين مضوا ، كما ذكر ذلك ابن

(١) تفسير ابن كثير (٣/١٥٥) .

جرير^(١) وابن كثير^(٢).

ومما يدل على ذلك - أيضًا - : احتجاج فرعون وآله لما دعاهم
الكليم ﷺ إلى عبادة الله - تعالى - وحده ، بأن هذا لم يكن معروفًا
عند آبائهم الذين مضوا في غابر الأزمان ، كما قال - تعالى - :
﴿ فلما جاءهم موسى بالبينات قالوا ما هذا إلا سحرٌ مفترى وما سمعنا
بهذا في آبائنا الأولين ﴾ [القصص : ٣٦] .

ولما دعا نبي الله هوذا قومه إلى عبادة الله - تعالى - وحده ،
وانذرهم بطشته ، قالوا : ﴿ إن هذا إلا خُلُقُ الأولين ﴾
[الشعراء : ١٣٧]

قال ابن عباس في الآية : « دين الأولين »^(٣)

ودين الأولين ، وعادتهم ، عدم الإيمان بنحو ماجئت به ، إنما
دينهم هو مانحن عليه.^(٤)

(١) انظر : تفسير ابن جرير (١٦/١٨) .

(٢) انظر : تفسير ابن كثير (٣/٢٤٥) .

(٣) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٩٧/١٩) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور
(٩١/٥) ، وزاد نسبه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم .

(٤) انظر : تفسير ابن جرير (٩٨/١٩) .

وقد أخبر - تعالى - أن هذه الحجة حجة قرشية بقوله : ﴿
وانطلق الملا منهم أن امشوا واصبروا على آلهتكم إن هذا لشيء يراد
O ماسمعتنا بهذا في الملة الآخرة إن هذا إلا اختلاق﴾ [ص : ٦ - ٧]

الملة الآخرة : النصرانية ، قاله ابن عباس^(١) والسدي^(٢).

فقريش أبوا أن يتبعوا الحق ، بحجة أنهم لم يعرفوا ذلك من
الملة التي كانت قبلهم ، وهي الملة الآخرة .

وقال - تعالى - موبخاً لإياهم : ﴿ أفلم يدبروا القول أم جاءهم
مالم يأت آباءهم الأولين﴾ [المؤمنون : ٦٨] .

أي : أفتركوا تدبر ما جاء من الله ، وأعرضوا عنه ؛ لأنه لم
يكن فيمن سلف من آباؤهم ؟^(٣)

ومما يدل على ذلك - أيضاً - : استدلال قريش واليهود على
صحة دين قريش ؛ لكونه - بزعمهم - أقدم من دين الإسلام ، كما
جاء ذلك في سبب نزول قوله -

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٢٦/٢٣) .

(٢) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٢٦/٢٣) .

(٣) انظر : تفسير ابن جرير (٤٠/١٨) .

تعالى^(١) - : ﴿ ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبًا من الكتاب يؤمنون
بالجبّات والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا
سبيلاً ﴾ [النساء : ٥١] .

وقد علمنا في مسألة التقليد كيف خالف رسول الله ﷺ أهل
الجاهلية في ذلك ، وما قيل هناك يقال هنا ، حيث إن المسألتين
يجمعهما عدم التفكير فيما جاء عن الله ، والنظر فيه ، وكلاهما تقليد

-
- (١) أخرجه ابن شبة في أخبار المدينة (٥٩/٢) ، وابن جرير في تفسيره (١٢٣/٥) ،
والبيهقي في دلائل النبوة (١٩٣/٣) ، والطبراني في المعجم الكبير (٢٥١/١١) ،
عن ابن عباس ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٦/٧) : « وفيه يونس بن
سليمان الحمالي ، ولم أحرفه » .
وأخرجه البيهقي في الدلائل (١٩٤/٣) عن جابر .
وأخرجه عبد بن حميد ، كما في الدر المنثور (١٧١/٣ - ١٧٢) وابن جرير في
تفسيره (١٣٤/٥) عن السلي .
وأخرجه ابن جرير في تفسيره (١٣٤/٥) عن مجاهد .
وأخرجه عبدالرزاق في تفسيره (١٦٤/١ - ١٦٥) ، وابن شبة في أخبار المدينة
(٥٨/٢) ، وابن جرير في تفسيره (١٣٥/٥) ، عن قتادة ، وذكره السيوطي في
الدر المنثور (١٧٢/٢) وزاد نسبه إلى عبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي
حاتم .
وأخرجه ابن شبة في أخبار المدينة (٥٨/٢) عن الضحاك .
وأخرجه - أيضا - (٦٠/٢) عن ابن شهاب .
وأخرجه الواقدي في المغازي (٤٤٠/٢ - ٤٤٤) وابن إسحاق في السيرة ، كما في
المختصر (٢١٤/٢ - ٢١٥) عن جماعة .

بيد أن هذه المسألة فيها بيان أن أهل الجاهلية أصلوا تقليدهم ، أما تلك فهي مجرد احتجاج خال من التأصيل .

وهذه الخصلة الجاهلية موجودة إلى يومنا هذا ، فكثير من أهل البدع يستدل على بدعته بكون المتقدمين كانوا عليها ، ولا يرون بها بأساً ، كبدعة المولد ، وبدع القبور ، وبدع الأسماء والصفات ، وبدع التصوف ، وبدع العبادات ، وغير ذلك .

وهي متشرة انتشاراً واضحاً ، فكثير من هؤلاء يرون الدّاعين إلى اتباع السنة مستدركين على من سبقهم ، متقصين لهم^(١) كما أن كثيراً من أهل الأهواء ينكر كثيراً من السنن والواجبات ، ويستحل بعض المحرمات ، بحجة أن المتقدمين لا يعرفون ذلك .

ومن أولاء : الدكتور مصطفى محمود الذي يقول : « إن المسلمين لن يحاربوا أحداً ؛ لأنهم مشغولون بإعلان الحرب على أنفسهم ، ويقتل بعضهم البعض ، وبالجدل في أصولية النقاب والجلباب ، وفي ضم الأيدي أثناء الصلاة ، أو إسادلها ، وفي

(١) انظر مثلاً: دفع شبه من شبه وتمرد لأبي بكر الحصني (١٢١) ، صلح الإخوان (٩) ، تبين الحق والصواب (٢٥) ، شواهد الحق (٧٠) ، مقالات الكوثري (١٥٧-١٥٩) ، المقالات الوفية في الرد على الوهابية لحسن خزيك (١٤٦-١٤٨) ، غاية الأمان (٢٢/١) .

صوت المرأة هل هو عورة أم لا ؟ ، وهل تعمل المرأة ؟ أو
لاتعمل ؟ . . . ولكن هناك عصابات مجنّدة ، تنشر بين الشباب
إسلامًا لانعرفه ، ولم يأت به نبينا^(١)

فقد أنكر أمورًا جاء بها الشرع ؛ لكون هذا ليس معروفًا عنده ،
ولا عند من هو مثله ، ولم يعرفه - حسب زعمه - الأوائل .
كما أن هذا الأمر ، ما يزال موجودًا حتى بين بعض العوام ،
فتجد أحدهم ينكر أمرًا من الأمور ، بحجة أنه وجد الناس خَلَقًا عن
سلف لا يعرفون ذلك ، والله - تعالى - أعلم .

(١) صحيفة الأهرام المصرية ، ذات العدد ٣٨٦٥٣ ، والتاريخ ١٤١٣/٤/٦ هـ .

السابعة

الاستدلال بقوم أعطوا قوى^(١) في الأفهام والأعمال^(٢) وفي الملك والمال والجاه^(٣) ، فرد^(٤) الله ذلك^(٥) بقوله : ﴿ ولقد مكناهم فيما إن مكناكم فيه ﴾^(٦) الآية^(٧) [الزخرف : ٢٦] ، وقوله : ﴿ وكانوا من قبل^(٨) يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ماعرفوا كفروا به ﴾^(٩) [البقرة : ٨٩] ، وقوله : ﴿ يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ﴾ [البقرة : ١٤٦] .

يب

-
- (١) في (د) : « قوة » .
 - (٢) في (أ) قدم الأعمال على الأفهام .
 - (٣) في (د) قدم الجاه على المال .
 - (٤) في (أ) : « فسر » .
 - (٥) في (ب) « عليهم » بدل « ذلك » .
 - (٦) في (جـ) : « ولقد مكناهم فيه » وهو خطأ .
 - (٧) « الآية » ساقطة من (أ) .
 - (٨) قوله - تعالى - : ﴿ وكانوا من قبل ﴾ ليست في (أ) ، وسقطت ﴿ قبل ﴾ من (هـ)
 - (٩) كتبت الآية في الأصل هكذا : « وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا » وقوله فلما جاءهم « وهو خطأ » وهي في (ب) إلى قوله : ﴿ كفروا ﴾ .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - أن من خصال أهل الجاهلية : الاستدلال على كون الشيء حقًا ، أو باطلاً ، بفعل أقوام لهم عندهم منزلة ، إما لكونهم ذوي فهم ، وعقل ، ورجاحة رأي ، وعلم بالكتاب ، كاليهود والنصارى ، وإما لكونهم أعلم منهم ، كما هو فعل عوام اليهود مع أحبارهم ورهبانهم ، وإما لكونهم أصحاب شرف ومنزلة دنيوية ، كأهل الأموال ، والملك ، والسودد ، والجاه ، فهم يستدلون على بطلان الأمر باتباع هؤلاء ، وعدم اتباعهم ؛ وذلك لأنهم يرونهم أعرف بالأمور من غيرهم .

وقد استدل المؤلف - رحمه الله تعالى - على كون ما استدلوا به باطلاً ، بقوله - تعالى - : ﴿ ولقد مكناهم فيما إن مكناكم فيه وجعلنا لهم سمعًا وأبصارًا وأفئدةً فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء إذ كانوا يجحدون بآيات الله وحاق بهم ماكانوا به يستهزؤون ﴾ .

وجه الاستدلال من الآية : أن الله - تعالى - أخبر أنه أعطى قوم عاد ما أعطاهم من قوة في الأبدان ، وكثرة في الأموال ، وآلات الفهم ، وهي السمع والأبصار والأفئدة ، لكن كل هذا لم

ينفعهم ، حيث بقوا على شركهم بالله ، فأصابهم ماأصابهم من العذاب ، مما يعني أنه ليس كل من أعطي قوة في فهم أوإدراك ، أوامالا أوصحة في البدن أنه ينفعه ذلك ، ويكون حيثلذ مقتدى به ، فهاهم قوم عاد أعطوا ذلك ، فما نفعهم شيئا .

قال ابن جرير - رحمه الله تعالى - : « وقوله : ﴿ وجعلنا

لهم سمعا ﴾ يسمعون بها مواظ ربهم ، وأبصارا يبصرون بها حجج الله ، وأفئدة يعقلون بها مايسرهم وينفعهم ﴾ فما أغنى عنهم سمعهم ولاأبصارهم ولاأفئدتهم من شيء ﴾ يقول : فلم ينفعهم ماأعطاهم من السمع والبصر والفؤاد ، إذ لم يستعملوها فيما أعطوها له ، ولم يعملوها فيما ينجيهم من عقاب الله ، ولكنهم استعملوها فيما يقربهم من سخطه »^(١)

كما استدل بقوله - تعالى - مخبرا عن اليهود: ﴿ وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ماعرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين ﴾ ، وقوله - تعالى - في شأن اليهود: ﴿ يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ﴾ .

(١) تفسير ابن جرير (٢٨/٢٨) ، وانظر : تفسير الرازي (٢٨/٢٩) .

ووجه الاستدلال من هاتين الآيتين ، أن الله - تعالى - أخبر
 عن اليهود أنهم يعرفون النبي ﷺ ، بدليل استفتاحهم به على العرب
 قبل أن يبعث ، بل إن معرفتهم به كمعرفتهم أبناءهم ، وهذا يعني
 أنهم أهل علم وفهم ، ولكن ذلك لم ينفعهم شيئا ، بدليل كفرهم
 بالنبي ﷺ بعد أن بعث ، وإذا كان الأمر كذلك ، فليس كل من
 أوتي علما أو فهمما أنه يتنفع به ، فلا يصلح حيثئذ أن يكون قدوة
 يستدل بأفعاله ، ويحتج بها .

ومما يدل على هذه الخصلة ، استدلال قريش بعمر بن
 لحي^(١) ، لأجل ما أعطي من الأعمال والكمال ، حيث تبعوه في
 عبادة الأصنام ، وما ابتدع لهم من البدع .

قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب في فوائد قصة الجاهلية
 المذكورة في السيرة: « الثالثة عشرة : التضطن لما أعطي عمرو من

(١) هو عمرو بن عامر الخزاعي ، ولحي نعت لعامر ، وهو أول من غير دين
 إسماعيل ﷺ ، وأول من سب السواب ، وقد رآه النبي ﷺ يجر قصبه في
 النار .

انظر : صحيح البخاري - كتاب التفسير - باب « ماجمل الله من بحيرة ولا سابة
 ولا وصيلة ولا حام » - (١٩١/٥) ، الأصنام للكلي (٨) ، الاشتقاق لابن دريد
 (٤٦٨) .

الأعمال ، الرابعة عشرة : ما أعطي من الكمال ، الخامسة عشرة :
ما أعطي من الملك ،^(١).

ومما يدل على ذلك - أيضًا - : استدلال قريش بمن أعطوا
قوة في الفهم والإدراك ، وهم أهل الكتاب ، وذلك أنهم استدلوا
بعدم إيمانهم به على كذبه ، وتَقَوُّله - كما يزعمون - .

ويستدلون على صحة دينهم ، وما هم فيه من الشرك والضلال
بما يقوله لهم أولئك ، كما في قوله - تعالى - : ﴿ أَلَمْ تَر إِلَى
الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ
لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا ﴾ [النساء : ١٥٢] .

فقد جاء في سبب النزول ، أن قريشا سألت أحبار اليهود ،
أنحن أهدى أم محمد؟ فقالوا : بل أنتم أهدى سبيلًا منه .

ومما يدل على ذلك - أيضًا - : ماسيأتي من أن من خصالهم
الاستدلال على بطلان الشيء بكونه لم يتبعه إلا الضعفاء^(٢) ، وذلك
أن مفهومه أن أهل القوة لم يؤمنوا ، وإنما آمن الضعفاء ، فلما لم

(١) فوائد قصة الجاهلية المذكورة في السيرة (١١٦) .

(٢) انظر : شرح المسألة الثامنة .

يؤمن أولئك وآمن هؤلاء ، فقد دل على البطلان .

كما أن اليهود لما لم يؤمن أكثر أبحارهم ورهبانهم بما جاء به الرسول ﷺ لم يؤمن كثير من عوامهم ؛ لأنهم يرون أولئك أعلم منهم بالكتاب ، وأنهم أوتوا فهما لم يؤته هؤلاء ، كما قال ﷺ : « لو آمن بي عشرة من اليهود لآمن اليهود كلهم » ، كما أنهم أعرضوا عن الإيمان بمحمد ﷺ لكون آبائهم لم يؤمنوا ، وهم - كما قالوا - أعلم ، وأخير منهم .

كما أن الله - تعالى - أخبر في كتابه أن أهل الكتاب اتخذوا أبحارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله ، يحلون لهم ما حرم الله ، فيحلونه ، ويحرمون عليهم ما أحل الله فيحرمونه ، كما قال - تعالى - : ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ [التوبة : ٣١] ، ولاريب أن هذا من أعظم الاحتجاج بهم ، فهم تبعوهم في العمل بما أمروهم به .

وهذه الخصلة من خصال الأميين والكتائبين كما رأيت في الأدلة .

وقد حذر الله - تبارك وتعالى - من هذه الخصلة ، فقال - عز من قائلٍ عليهما -: ﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنةٌ أو يصيبهم عذابٌ أليمٌ ﴾ [النور : ٦٣] .

قال ابن كثير في هذه الآية : « أي : عن أمر رسول الله ﷺ ، وهو سبيله ، ومنهاجه ، وطريقته ، وستته ، وشريعته ، فتوزن الأقوال والأعمال بأقواله وأعماله ، فما وافق ذلك قبل ، وماخالفه ، فهو مردودٌ على قائله وفاعله »^(١)

وقال ابن عباس فيمن ناظره في متعة الحج ، واحتج بأبي بكر وعمر : « أراهم سيهلكون ؛ أقول : قال رسول الله ﷺ ، ويقولون : نهى أبو بكر وعمر »^(٢).

فإذا كان هذا فيمن احتج بالشيخين ، فما الظن بمن احتج بأقوال الفسقة والجهال ؟ .

(١) تفسير ابن كثير (٣/٣٠٨) .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (١/٣٣٧) ، وإسحاق بن راهوية ، كما في المطالب العالية (١/٣٦٠) ، والخطيب البغدادي في الفقيه والمتفقه (١/١٤٥) ، وابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله (٢/٢٣٩-٢٤٠) ، وابن حزم في حجة الوداع (٢٦٨-٢٦٩) .

ومما يدل على المخالفة : تحذير الله - تعالى - من الاغترار
بمن أعطي فهما أوعلما أوجاها أومالا ، فيقتدى به ، كما قال -
تعالى - : ﴿ ولقد فرأنا لجهنم كثيرا من الجن والإنس لهم قلوب
لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها
أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون ﴾ [الأعراف :
١٧٩] .

كما بين - جل وعلا - أن هذا الاستدلال لم ينفع أصحابه ،
فقال : ﴿ وقالوا ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبرآءنا فأضلُّونا السبيلا ﴾
[الأحزاب : ٦٧] ، فهم لا ريب أنهم لم يتبعوهم إلا لميزة امتازوا
بها عليهم ، وهي أن أولئك لهم السيادة ، وأنهم كبار القوم
وعليته .

وقال - تعالى - : ﴿ ولو ترى إذ الظالمون موقوفون عند ربهم
يرجع بعضهم إلى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين
استكبروا لولا أنتم لكننا مؤمنين ○ قال الذين استكبروا للذين
استضعفوا أنحن صدناكم عن الهدى بعد إذ جاءكم بل كتم
مجرمين ○ وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل

والنهار إذ تأمروننا أن نكفر بالله ونجعل له أنداد ﴿ سبأ : ٣١-٣٣] .

قاله - تعالى - قطع على أهل الجاهلية هذه الحجة الداحضة ،
وأبان بطلانها ، حيث إن الحق لا يعرف بالرجال .

وهذه الخصلة موجودة في زمننا هذا ، ومن مظاهر ذلك : أن
كثيرا من المفتونين في هذا العصر قد دعوا إلى التحرر من الدين ،
ونبذوا كله ، أو بعضه ؛ لأنهم يرونه هو الذي صير - حالنا من
الانتكاسة الصناعية ، والثقافية ، والسياسية . . . وهذا كله
استدلال بما فعلته أوروبا إبان الثورة الصناعية ، حين نبذت الدين ،
فنظروا إلى ماهي عليه الآن من التقدم الصناعي ، فدعوا إلى
الاقتداء بها ، والاستئنان بسننها ، عليهم أن يبلغوا ما بلغت ،
فقلدوهم في السياسات ، وفي الاقتصاد ، وفي الأمور الاجتماعية ،
وفي العادات والتقاليد ، وفي كل شيء ، واعتبروا ما هم عليه قمة
الحضارة والرقي ، والتقدم .

وإذا قيل لأحد هؤلاء المفتونين : إن في الشريعة الإسلامية ،
ما يكفل سعادة الدارين ، ويكفل للأمة الرقي والتقدم ، أجاب بأن

شاهد الحال خير شاهد ، وانظر إلى واقعنا وواقعهم ، تجد
مصدق ماننادي به .

ومن الأمثلة على ذلك : عبدالله بن علي القصيمي الذي يقول
مقرّراً : « فلما أن مرقت - يعني أوربا - من إيمانها ، وتنازلت عن
ذلك الأصل الأخروي ، وجعلت الصناعة والتجارة والحياة الكبيرة
القوية هي آلهتها وحدها ، وأبت الإشراك إلا بها ، صعدت بالحياة
الصعود الذي أعجز أبصارنا بنوره ، والنظر إليه »^(١).

ومثال آخر وهو رفاة الطهطاوي^(٢) - الذي يشيد بالقانون
الفرنسي ، ويجعله نذراً للتشريعات الربانية المبنية على العلم

(١) هذه هي الأغلال لعبدالله بن علي القصيمي ، نقلا عن كتاب الشواهد
والنصوص من كتاب الأغلال على مافيه من زيغ وكفر وضلال لمحمد بن
عبدالرزاق حمزة (٤١-٤٢)

(٢) هو رفاة رافع بن بدوي بن علي الطهطاوي ، ولد سنة ١٢١٦هـ ، وتعلم في
بلده ، ثم التحق بالأزهر ، وتخرج فيه ، وابتعث إلى فرنسا ، ليكون مرشدا
للبعثات التي تسافر إلى هناك للتعليم ، فافتتن هناك ، له مؤلفات منها : تعريب
القانون المدني الفرنسي ، تخليص الإبريز في تلخيص باريز ، وتوفي سنة
١٢٩٠هـ .

انظر : أصول الفكر عند الطهطاوي د . محمود فهمي حجازي (٣٣/٥) ،
رفاة الطهطاوي لجمال الشيال ، حلية الزمن بمناقب خادم الوطن : رفاة
الطهطاوي لسيد صالح مجدي ، رفاة الطهطاوي لأحمد بدوي .

والحكمة ، ويشيد بالحرية الفرنسية بجميع ماتحمله هذه الكلمة من معان ، وبالمراة الفرنسية التي استطاعت أن تدخل معترك الحياة كالرجال ، كما يشيد بالفن الفرنسي بجميع أنواعه : المختلط ، وغير المختلط ، ويرى أنه لاسبيل إلى الوصول إلى ماوصل إليه الفرنسيون من تقدم ورقي ، إلا بعد الأخذ بما أخذوا به ، وهو العدل والحرية ، ويعني بالعدل القوانين ، وهذا يعني نبذ الشريعة ، وبالحرية الحرية التي برزت إلى السطح في ذلك الوقت ، وهي التحرر من قيود الدين ، والانعقاد التام منه ، وإطلاق جماح النفس كما تشاء^(١).

وهذا مفتون آخر ، وهو قاسم أمين^(٢)، يشنع على من ينادي بأخذ علوم الغرب وتقنياتهم ، دون قيمهم وأخلاقهم وثقافتهم^(٣).

(١) انظر : نشأة العلمانية ودخولها إلى المجتمع المسلم (١١٥ - ١١٧) ، جلدور الانحراف في الفكر الإسلامي الحديث لجمال سلطان (٨ - ٢٥) .

(٢) هو قاسم بن محمد بن أمين المصري ، من دعاة التحرر من القيم والأخلاق الإسلامية ، وزرع شرا عظيما على الساحة المصرية ، وقد ولد سنة ١٢٧٩هـ ، وله مؤلفات منها : المرأة الجديدة ، تحرير المرأة ، وتوفي سنة ١٣٢٦هـ . انظر : آداب اللغة العربية لجورجي زيدان (٤/٣١٥) ، الأعلام (٥/١٨٤) .

(٣) انظر : المرأة الجديدة لقاسم أمين (٥٠٠) وما بعدها .

وهذا آخر وهو طه حسين^(١) ينادي بأخذ كل غث وسمين من أوربا ، ويدعو إلى الاصطباغ بثقافتها ، والسير في ركابها ، ومشاركتهم في حضارتهم : خيرها وشرها ، حلوها ومرها ، ما يحب منها وما يكره ، وما يحمد منها وما يعاب^(٢).

وإن مذكوره هؤلاء لهو فيض من غيض على الإسلام وأهله ، وجهل بحقيقة دين الإسلام ، ذلك أن الإسلام لم يدع يومًا إلى التكاسل أو التخلف ، بل الحكمة فيه ضالة المؤمن ، فلا يترك ما ينفعه - مع عدم معارضته لدين ربه - لأجل أن الكفار سبقوا إليه ، فقواعد الشريعة تأبى ذلك كله .

ثم ما وجه الربط بين الانتفاع بعلومهم الدنيوية ووجوب الأخذ بما لديهم من انحراف ؟ .

(١) هو طه حسين بن علي بن سلامة ، أديب مصري متذبذب ، له آراء خبيثة جدا ، تدل على خبث طويته ، ولد سنة ١٣٠٧ هـ ، ورام الحصول على الدكتوراه من الأزهر ، غير أنه لم يستطع ذلك ، فتقم على الأزهر ، وعلى علمائه ، له مؤلفات منها : في الشعر الجاهلي ، في الأدب الجاهلي .

انظر : الأعلام (٣/٣٢١) ، طه حسين في ميزان العلماء والأدباء لمحمود مهدي الاستنبولي .

(٢) انظر : مستقبل الثقافة في مصر (٥٤) .

وأيضًا ، فإن شاهد الحال خير شاهد ، فهانحن - ولله الحمد والمنة أولًا وآخرًا - نعيش في بلد مسلم محافظ ، ومع ذلك فإننا نعيش في رقي وتقدم يفوق كثيرًا من البلدان التي يزعم الزاعمون أنها متقدمة ومتطورة ، فهل أبصر أولئك هذا الفضل من الله ؟ أم أعمى الحقد أبصارهم ؟ .

ومن مظاهر وجود هذه الخصلة : استدلال أهل البدع على بدعهم ، بأنه قال بها العالم الفلاني ، وهو هو ، أو أنه لم ينكرها ونحو ذلك^(١) .

ومن مظاهر ذلك : غلو بعض مقلدة المذاهب في مقلديهم ، حيث يرون أن ما هم عليه هو الصواب ، وإن خالف الدليل ، ظنا منهم أن هذا المقلد لا يمكن أن يغفل عن هذا الدليل ونحو ذلك ، ولاشك أن العالم يستدل له ، ولا يستدل به ، فليس هو حجة في الدين .

ومن مظاهر ذلك : أن كثيرًا من أهل المعاصي يستدلون على

(١) انظر على سبيل المثال : صلح الإخوان (٨٩ - ٩٩) ، شواهد الحق في الاستغاثة بسيد الخلق (٧٠) ، محق القول في مسألة التوسل ، الأقوال المرضية (١٧) ، المقالات الوفية (١٤٣ - ١٤٦) .

معاصيهم بفعل بعض الفسقة من العلماء ، فإذا نهى أحدهم عن معصية ، أو أمر بطاعة ، احتج بأن العالم الفلاني يفعل كذا وكذا، ولو كان حرامًا لما فعله ، ولو كان واجبًا لما تركه .

وهذا شيء ملحوظ جدًا ، وطالما واجه الدعاة منه المعاناة ، وخاصة إذا كان هذا المستدل به ذا مكانة في المجتمع الذي يعيش فيه .

فهذه بعض الأمثلة التي تدل على وجود هذه الخصلة في عصرنا هذا ، والله المستعان .

الثامنة

الاستدلال على بطلان [الشيء]^(١) بأنه لم يتبعه إلا الضعفاء ،
كقولهم^(٢) : ﴿ أنؤمن^(٣) لك واتبعك الأرذلون ﴾ [الشعراء : ١١١] ،
وقوله^(٤) : ﴿ أهؤلاء^(٥) من الله عليهم من بيننا ﴾ [الأنعام : ٥٣] ،
فرده بقوله^(٦) : ﴿ أليس الله بأعلم بالشاكرين ﴾^(٧) [الأنعام : ٥٣] .

يذكر المؤلف في هذه المسألة نوعاً آخر من الأدلة التي يميز
بها أهل الجاهلية الحق من الباطل ، والدين الصحيح من الدين
الفاسد .

- (١) ما بين المكونتين ليس في الأصل ، وهي في جميع النسخ ، ولا يتم الكلام إلا
بها ، ولذلك أضفتها .
(٢) في (جـ) و (د) و (هـ) : « كقولهم » .
(٣) في (د) : « نؤمن لك » وهو خطأ .
(٤) في (ب) و (د) : « وقولهم » .
(٥) في (أ) و (هـ) : « هؤلاء » وهو خطأ .
(٦) في (جـ) و (د) : « فرده الله » ، وقد سقطت من (هـ) .
(٧) هذه الآية ساقطة من (أ) .

وهذا الدليل هو النظر إلى حال التابع ، فإذا كان من الأقوياء :

السادة ، وذوي الشرف والمكانة ، فهو حق صحيح ، وإن كان في نفسه باطلا ، وإن كان التابع من الضعفاء : العبيد ، والموالي ، والفقراء ، ونحوهم ، فهو باطل ، وإن كان في نفس الأمر حقا ؛ وذلك لأنهم يرون أن أهل الشرف والرئاسة أعلم بالأمور ، وأحسن إدراكا لها ، وأن الشرف الديني تابع للشرف الدنيوي .^(١)

ولما رأى الجاهليون أتباع الرسل - عليهم السلام - ليسوا من الأقوياء ، بل من الضعفاء ، استدلوا بذلك على بطلان دعواتهم .

وقد استدل - رحمه الله تعالى - على هذه المسألة بقوله -
تعالى - حكاية عن قوم نوح عليه السلام : ﴿أَنُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ
الْأَرْذَلُونَ﴾ .

ووجه الاستدلال منها ، أن الهمزة للاستفهام الإنكاري^(٢) ،
والأردلون : سفلة الناس ، وأرادلهم من الحاكة ونحوهم ، كما
فسرهم بـ ذلك

(١) انظر : روح المعاني في تفسير القرآن والسبع المثاني للآلوسي (٢٦/١٤) .

(٢) انظر : فتح القدير للشوكاني (١٠٨/٤) .

فهم أنكروا أن يكون الحق معه ، وأتباع هؤلاء الذين ليس لهم
مزية على غيرهم ، بل هم دون غيرهم ، ولم يتبعه أشراف الناس ،
وساداتهم .

ومما يدل على أنهم نفوا الخيرية عن هؤلاء الضعفاء قول نوح ﷺ
في نهاية المجادلة معهم : ﴿ ولا أقول للذين تزدري أعينكم لن
يؤتيهم الله خيرا ﴾ [هود : ٣١] .

وهذه الآية كقوله - تعالى - حكاية عنهم : ﴿ وما نراك اتبعك
إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي وما نرى لكم علينا من فضل بل
نظنكم كاذبين ﴾ [هود : ٢٧] .

كما استدل بقوله - تعالى - حكاية عن مشركي قريش : ﴿
أهلؤا من الله عليهم من بيننا ﴾ .

ووجه الاستدلال من هذه الآية ، إخبار الله - تعالى - أن
مشركي قريش أنكروا كون ما جاء به الرسول ﷺ حقا ؛ لأن أتباعه

(١) أخرجه ابن أبي حاتم كما في الدر المنثور (٩١/٥) .

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ، كما في الدر المنثور (٩١/٥) .

ليسوا إلا من الضعفاء ، الذين ليس لهم - كما يزعمون - رأي يميزون به .

ومعنى الآية كما ذكر ابن كثير « ما كان الله ليهدي هؤلاء إلى الخير - لو كان ماصاروا إليه خيرا - ويدعنا »^(١)

وقال الألويسي^(٢) : « وغرضهم بذلك إنكار المن رأسا »^(٣)

وقد بين المؤلف رد الله - تعالى - على الكفار بقوله : ﴿ ليس الله بأعلم بالشاكرين ﴾ حيث إنهم لما أنكروا أن يمن الله - تعالى - على الضعفاء ، بين أن هذا بسابق علمه بخلقه ، فهو يعلم الشاكر الذي يقبل هدى ربه ، فيوققه إليه ، ويعلم الكافر المعرض ، الذي لا يرفع به رأسا ، فيخلدله ، وليس للقوة ولالللضعف اعتبار

(١) تفسير ابن كثير (١٣٦/٢) .

(٢) هو محمود بن عبدالله الحسيني الألويسي ، شهاب الدين ، أبو الثناء ، ولد سنة ١٢١٧هـ ، وأخذ عن والده ، والشيخ علي السويدي ، وغيرهما ، وعنه ، ابنه النعمان ، له مصنفات منها : روح المعاني في تفسير القرآن والسبع المثاني ، والأجوبة العراقية عن الأسئلة الإيرانية ، وغيرها .
انظر : المسك الأذفر لمحمود شكري الألويسي (٦٧) ، حلية البشر في أحيان القرن الرابع عشر (٣ / ١٤٥٠ - ١٤٥٥) .

(٣) روح المعاني (١٦٢ / ٧) .

ولإنما الاعتبار يقبول ما جاء من عند الله - تعالى - .

ومما يدل - أيضا - على وجود هذه الخصلة في أهل الجاهلية، قوله - تعالى - : ﴿ وَإِذَا تَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيِ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًا ﴾ [مريم : ٧٣] .

قال ابن عباس : « المقام : المنازل ، والندي : المجالس »^(١)

وقال مجاهد : « قرش تقوله لأصحاب محمد ﷺ »^(٢)

فكانهم يقولون : أنتم - أيها الضعفاء - تبعتم هذا الدين ، ونحن - معاشر الأقوياء - لم نتبعه ، فانظروا الخير مع من ؟ وقد استبان أنه معنا، فهل يسوغ عقلا أن تكونوا على الحق ونحن على الباطل ؟ هذا لا يمكن أن يكون .

وقال - تعالى - مخبراً عنهم أنهم قالوا : ﴿ نحن أكثر أموالاً

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١١٦/١٦) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٨٣/٤) ، وزاد نسبه إلى الفريابي وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم .

(٢) تفسير مجاهد (٤٥٨) ، وأخرجه ابن جرير في تفسيره (١١٦/١٦) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٨٣/٤) وزاد نسبه إلى ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم .

وأولادنا وما نحن بمعذبين ﴿سبأ: ٣٥﴾ .

أي : وأنتم لستم مثلنا في ذلك .

وقال - تعالى - : ﴿ فقال لصاحبه وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا ﴾ [الكهف : ٣٤] .

ولما أرسل الله - تعالى - موسى ﷺ إلى فرعون وقومه ، وكان أتباع موسى من الإسرائيليين المستضعفين ، استدل فرعون بذلك على بطلان رسالته ، وأبى أن يتبعه ، كما قال - تعالى - : ﴿ ثم أرسلنا موسى وأخاه هارون بآياتنا وسلطان مبين ○ إلى فرعون وملائه فاستكبروا وكانوا قوماً عالين ○ فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون ﴾ [المؤمنون : ٤٥ - ٤٧] .

ولما بُعث رسول الله ﷺ - وهو ليس من العظماء في نظرهم - استنكر الملا من قومه ذلك ، وقالوا : ﴿ لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ﴾ [الزخرف : ٣١] .

قال ابن عباس : « يعنون أشرف من محمد ﷺ »^(١)

وعن قتادة أن الوليد بن

(١) أخرجه ابن أبي حاتم كما في الدر المنثور (١٦/٦) .

المغيرة^(١) كان يقول : لو كان مايقول محمد حقا أنزل علي هذا القرآن ، أو على عروة بن مسعود الثقفي^(٢) (٣). وذلك لأن منصب الرسالة - عندهم - منصب شريف ، لا يليق إلا برجل شريف ، والرجل الشريف - عندهم - هو الذي يكون كثير المال ، عظيم الجاه ، ومحمد ﷺ ليس ذا مال ، فلا يليق به ، وإنما يليق بمن تحققت فيه هذه الصفة ، وهو الوليد وعروة . (٤)

وقال - تعالى - مخبرا عنهم - أيضا - أنهم قالوا: ﴿ أنزل عليه الذكر من بيتنا ﴾ [ص: ٨] .

قال ابن جرير : ﴿ يقول الله - تعالى ذكره - مخبرا عن قيل

(١) هو الوليد بن المغيرة بن عبدالله المخزومي ، أحد المستهزئين بالنبي ﷺ ، وكان شديد الإيذاء له ، والمعارضة ، وقد نعته - تعالى - في القرآن بالوحيد .
انظر : سيرة ابن إسحاق ، كما في مختصر ابن هشام (٤٠٩/١ - ٤١٠) ، نسب قريش للزيري (٣٠٠) .

(٢) هو عروة بن مسعود بن معتب بن مالك الثقفي ، صحابي جليل ، دعا قومه إلى الإسلام ، فقتلوه ، فشبّه رسول الله ﷺ بمؤمن آل يس .
انظر : طبقات ابن سعد (٥٠٣/٥ - ٥٠٤) ، أسد الغابة (٣١/٤ - ٣٢) .

(٣) أخرجه عبدالرزاق في تفسيره (١٩٦/٢) ، وابن جرير في تفسيره (٦٥/٢٥) .

(٤) انظر : تفسير الرلزي (٢١١/٢٧) .

هؤلاء المشركين من قریش : أنزل على محمد الذكر من بيننا ،
وليس بأشرف منا حسبا»^(١)

ومما يدل على وجود هذه الخصلة عند أهل الكتاب ، قوله
ﷺ لعدي بن حاتم^(٢) : « أما إنني أعلم ما الذي يمنعك من الإسلام ،
تقول : إنما تبعه ضعفة الناس ، ومن لا قوة له »^(٣).

وهذه الخصلة ، كما تبين من الأدلة من خصال الأميين
والكتابيين.

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه
الخلصة ، فبين ﷺ أن مدار معرفة الخير من الشر ، ليس بكثرة
الأموال ، ولا بصحة الأجسام ، ولكن بالنظر إلى علاماته ، فلربما

(١) تفسير ابن جرير (١٢٨/٢٣) .

(٢) هو عدي بن حاتم بن عبدالله بن سعد الطائي ، صحابي جليل ، كان نصرانيا ،
فجاء فبايع وأسلم ، وتوفي سنة ٦٦ ، وقيل ٦٨ ، وعمره مائة وعشرون عاما ،
وقيل بل مائة وثمانون .

انظر : طبقات ابن سعد (٢٢/٦) ، طبقات خليفة (٦٨ ، ١٣٣) ، التاريخ الكبير
للبخاري (٤٣/٧) ، تاريخ دمشق لابن عساكر (٤٦٥/٤ - ٤٧٧) .

(٣) أخرجه أحمد في مسنده (٣٧٨/٤) ، وابن عساكر في تاريخ دمشق (٤٧١/٤) -
(٤٧٢) ، وابن الأثير في أسد الغابة (٨/٤) ، وبنحوه ابن أبي شيبة في مصنفه
(٣٢٤/١٤ - ٣٢٥) ، والبيهقي في دلائل النبوة (٣٤٢/٥) .

كان المحتقر في الدنيا ، عند الله عظيما ، كما قال ﷺ : «طوبى
لعبد آخذ بعنان فرسه في سبيل الله ، أشعث رأسه ، مغبرة قدماه ،
إن كان في الحراسة ، كان في الحراسة ، وإن كان في الساقة ،
كان في الساقة ، إن استأذن لم يؤذن له ، وإن شفع لم يشفع»^(١)

كما بين ﷺ أن الميزان عند الله - تعالى - ليس هو ذاك ،
فقال: « إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ، ولكن ينظر إلى
قلوبكم وأعمالكم »^(٢) .

فَجَعَلَ الغنى والشرف والرئاسة مقياسا للتمييز بين الحق
والباطل ، ليس صحيحا .

وهذه الخصلة الجاهلية ماتزال موجودة في عصرنا هذا ، فنرى
كثيرا من المفتونين يكذب بما جاء من عند الله - تعالى - بكون
الذين آمنوا به من الضعفاء ، ونحوهم .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الجهاد - باب الحراسة في الغزو وفي سبيل
الله - (٢٢٣/٣) .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب البر والصلة والآداب - باب تحريم ظلم
المسلم وغلظه واحتقاره ، ودمه وعرضه وماله - (١٩٨٧/٤) ح ٢٥٦٤ .

فهذا حسين أمين يرى أن الإيمان بالقدر عقيدة صحراوية بدوية^(١)، فهو يرفضها لكونها جاءت - حسب زعمه - من البدو الرحل ، الذين يعللون ما يصيبهم من قحط ، وهلاك مواش بالقدر ، وإلا فإنه ليس له عنده حقيقة .

وكثير من الآراء تزدرى ، وتسفه أحلام أصحابها ؛ لكونهم ليسوا من علية القوم ، ولامن ذوي المال والسودد .
وقد سبق في المسألة التي قبل هذه المسألة ذكر أمثلة لها .
فالمقصود أن هذه الخصلة ماتزال موجودة ، والله المستعان .

(١) انظر : إسلام آخر زمن (٨٠/٣) ، أساطير المعاصرين د. أحمد عبدالرحمن (١٤٤) .

التاسعة

الاقتداء بفسقة العلماء والعباد^(١) ، فأتى بقوله : ﴿ يا أيها الذين آمنوا إن كثيرا من الأحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله ﴾^(٢) . [التوبة : ٣٤] ، وبقوله : ﴿ لاتغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل ﴾^(٣) [المائدة : ٧٧] .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - أن من خصال أهل الجاهلية الكتابين والأمين : الاقتداء برؤسائهم من السادة ، والأحبار والرهبان ، مع علمهم بفسقهم ، وخروجهم عن المنهج

(١) « العباد » ليست في (ج) .

(٢) في (أ) ﴿ إن كثيرا من الأحبار والرهبان ﴾ ثم قال : الآية .

(٣) في (أ) : ﴿ لاتغلوا في دينكم ﴾ ثم قال : الآية ، وبعد الآية ذكر البيت التالي :

وهل أفسد الدين إلا الملوك وأحبار سوء ورهبانها
وهذا البيت لعبد الله بن المبرك ، كما ذكر ذلك ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله (٢٥٨) ، وجعل بدل « أفسد » بدل « ، وابن أبي العز في شرح الطحاوية (١/٢٣٥) .

الذي ينبغي أن يكون عليه المقتدى به ، وطاعتهم في ذلك طاعة عمياء ، وتقليدهم في كل شيء ، وقد بين أن الله - تعالى - نهى عن ذلك .

و استدل على ذلك بقوله - تعالى - : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن كَثِيرًا مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيُصَدِّدُونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ .

ووجه الاستدلال من هذه الآية : أن الله - تعالى - أخبر بفسق كثير من الأحرار والرهبان ، وبين ذلك بأمارتين :
إحدهما : وصفهم بأكل أموال الناس بالباطل .
ثانيهما : وصفهم بالصد عن سبيل الله .

وبيان ذلك متضمن النهي عن الاقتداء بهم ، وبمن هو مثلهم ، وهذا أسلوب معروف ، فإنه إذا قيل للرجل : هذا ليس بطيب ، ولا مفت ، ولا شاهد ، فهم منه النهي عن طلب الدواء منه ، واستفتائه ، واستشهاده .^(١)

كما استدل بقوله - تعالى - : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي

(١) انظر : شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز (١/١٤٧) .

دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل ﴿١﴾ .

وجه الاستدلال من هذه الآية ، أن الله - تعالى - نهى أهل الكتاب عن اتباع أسلافهم الذين وصف حالهم بقوله : ﴿٢﴾ قد ضلوا من قبل ﴿٣﴾ فأفاد الإخبار بنفسقهم ، ﴿٤﴾ وأضلوا كثيرا ﴿٥﴾ حيث إنهم لم يكتفوا بضلالهم ، بل أضلوا مع ذلك غيرهم .

وهذا يعني النهي عن الاقتداء بالفسقة ، وذلك أن من كانت هذه حاله ، فإنه لا يجوز الاقتداء به .

ومما يدل على أن أهل الجاهلية كانوا يقتدون بالفساق ، قوله - تعالى - : ﴿٦﴾ اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله ﴿٧﴾ .

وهؤلاء الأحبار والرهبان فساق ، طواغيت ، بدليل تحليلهم ما حرم الله ، وتحريمهم ما أحل ، كما جاء في حديث عدي عن النبي ﷺ في تفسير هذه الآية : « أليسوا يحلون ما حرم الله ، فتحلونونه ؟ ويحرمون ما أحل الله فتحرمونه ؟ »^(١) .

(١) أخرجه الترمذي في جامعه - كتاب تفسير القرآن - باب ومن سورة التوبة - (٢٧٨/٥) ح ٣٠٩٥ ، والبخاري في التاريخ الكبير (١٠٦/٧) ، وابن جرير في تفسيره (١١٤/١٠) ، والطبراني في الكبير (٩٢/١٧) ومن طريقه المزي في تهذيب الكمال (١١٩/٢٣) ، وأخرجه البيهقي في السنن الكبرى - كتاب آداب =

وكذلك اقتداء اليهود بالسامري حين صنع لهم العجل ،
وأمرهم بعبادته ، فعبدوه ، وتركوا اتباع هارون ﷺ .

ومما يدل على ذلك - أيضا - قول اليهود للنبي ﷺ حين
دعاهم إلى الإسلام : « بل نتبع - يا محمد - ما وجدنا عليه آباءنا ،
فهم كانوا أعلم أخير منا »

وقد علم من حال قريش اقتداؤها بالفساق ، كافتدائها باليهود
في عدم الإيمان بما جاء به النبي ﷺ ، وسؤالهم إياهم الحكم بين
دينهم ودين محمد ﷺ ، وقبول حكمهم في ذلك ، كما سبق في
بيان سبب نزول قوله - تعالى - : ﴿ ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا
من الكتاب يؤمنون بالجبت والكهنة والنساء : ١٥٢] .

كما أنهم اقتدوا بعمر بن لحي في تغيير دين إبراهيم ﷺ ،
وتحريمه بعض المباحات ، كالبحيرة والسائبة والوصيلة

= القاضي - باب ما يقضي به القاضي . . . - (١١٦/١٠) ، وفي المدخل إلى
السنن الكبرى - باب ترك الحكم بتقليد أمثاله من أهل العلم حتى يعلم مثل
علمهم - (٢٠٩ - ٢١٠) ح ٢٦١ .
قال الترمذي : « حديث غريب ، لا نعرفه إلا من حديث عبد السلام بن حرب ،
وغطف بن أعين ليس بمعروف في الحديث » ، وحسن إسناده شيخ الإسلام
ابن تيمية في كتاب الإيمان (٥٨) .

والحامي .^(١)

ومن ذلك : اقتداؤهم بمعظميهم في الكفر والشرك ، كما سبق في مسألة التقليد .

وقد علمنا من خلال ماساقه الإمام من الأدلة كيف خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة .

كما أن الله - تعالى - بين خطورة ذلك ، فقال : ﴿ إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب ○ وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبرؤا منا كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار ﴾ [البقرة: ١٦٦-١٦٧]

وقال - تعالى - مخبراً عن حال المقتدين بالفسقة من أهل النار : ﴿ قال ادخلوا في أمم قد خلت من قبلكم من الجن والإنس في النار كلما دخلت أمةً لَعَنَتْ أَخْتَهَا حتى إذا أداركوا فيها جميعاً قالت أخراهم لأولاهم ربنا هؤلاء أضلونا فآتتهم عذاباً ضعفاً من النار ﴾ [الأعراف: ٣٨]

وقال - تعالى - : ﴿ وقالوا ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبراءنا

(١) انظر : تفسير ابن جرير (٧/ ٨٦ - ٩٣) .

فَاضْلُوا السَّبِيلَ﴾ [الأحزاب : ٦٧] .

وقال - تعالى - : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقَفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ
يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعَفُوا لِلَّذِينَ
اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ۝ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ
اسْتَضَعَفُوا أَنْحَنُ صُدُّنَاكُمْ عَنِ الْهَدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنتُمْ
مُجْرِمِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعَفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرَ اللَّيْلِ
وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا﴾ [سبا : ٣١] -
[٣٣] .

فهذه من مخاطر الاقتداء بالفسقة من العلماء والعباد .

وقد بين - تعالى - صفات الذي ينبغي الاقتداء بهم ، فإنه لما
ذكر الأنبياء ، قال : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمُ اقْتَدِهْ ﴾
[الأنعام : ٩٠] .

وقال - تعالى - : ﴿ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ
وَالَّذِينَ مَعَهُ ﴾ [الممتحنة : ٤] .

وقال - تعالى - : ﴿ لقد كان لكم في رسول الله أسوة
حسنة ﴾ [الأحزاب : ٢١] .

فالمقتدى بهم هم المهتدون من الأنبياء والتابعين لهم
بإحسان ، فلم يغيروا بعدهم ، ولم يبدلوا .

والاقتداء بفسقة الأخبار والرهبان ظاهرة في هذا العصر ،
فأنت تجد المتصوفة يقتدون بمشايخ الطرق الذين ضارعوا أخبار
اليهود والنصارى ورهبانهم في الفسق ، بل فاقوهم في ذلك ،
وذلك أن كثيرا منهم لا يعرفون لله حقا ، ولا لدينه وزنا ، فلا هم
يؤدون الصلاة مع المسلمين ، ولا يصومون معهم ، ولا يؤدون زكاة
أموالهم ، ولا تسول لهم أنفسهم الحج إلى البيت الحرام ، بل
يلزمون معتكفاتهم عند القبور ، ويجمعون ما يحصل لها من
النذور ، غاية مناهم الظهور والرفعة ، والمنزلة في قلوب الخلق ،
وأكل أموال الناس بالباطل ، وقد رأيت بعضهم ، ورأيت صور
بعضهم ، وآثار الفسق عليهم ظاهرة ، ليس بها خفاء .

ومع هذا كله يدعون الولاية ، ويرون وجوب الاقتداء بهم في
كل سكون وحركة ، ولا يجوز الإنكار عليهم في أي أمر فعلوه ،

وإن كان ظاهره مخالفا لدين الله .

ومن مظاهر الاقتداء بفسقة العلماء في هذا العصر ، اقتداء
الرافضة بفقهاءهم ، وذلك أن فقهاء الرافضة شابهوا اليهود كثيرا في
معرفة الحق والإعراض عنه ، وعدم العمل به .
ومن ذلك الاقتداء بفسقة المفتين ، المتتبعين لرخص الفقهاء ،
والأخذ بفتاواهم ، وتعظيمهم ، والله المستعان .

العاشرة

الاستدلال على بطلان الدين بقلة أفهام أهله ، وعدم
حذقهم^(١) ، كقولهم^(٢) : ﴿ بادي الرأي ﴾ [هود : ٩] .

يبين المؤلف في هذه المسألة استدلالا آخر من استدلالات
أهل الجاهلية على بطلان الحق ، فيذكر أنهم يستدلون على ذلك
بكون أهله قليلي الفهم ، ضعيفي العقول ، ذوي طيش وعجلة
في الأمور ليس لهم تمييز ولا إدراك ، ولانظر في عواقبها .

ولاشك أن هذا استدلال صحيح ، لو كان ماقالوه حقا ،
وذلك أن الجنون ، والعته من عوارض الأهلية^(٣) ، لكنهم
كاذبون في ذلك ، وهم إنما أرادوا بهذا إبطال الحق الظاهر ،

(١) في (ج) و (د) : « حفظهم » .

(٢) في (أ) : « لقولهم » وفي (ب) و (ج) و (د) : « كقوله » .

(٣) انظر : كشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام لليزدي (٢٦٣/٤) ، المغني
في أصول الفقه (٣٦٩ ، ٣٧٢ - ٣٧٣) .

والتشنيع على من جاء به ، ومن تبعه ، وإلا فإنهم يعلمون في
قراءة أنفسهم رجاحة عقول الاتباع .

وهذه الدعوى ، وهذا الاستدلال قديمان ، فقد ادعاها قوم
نوح ﷺ ، كما في قوله - تعالى - إخبارا عنهم : ﴿ وما نراك
اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي ﴾ .

وهذه الآية قد استدل بها المؤلف - رحمه الله تعالى - .

ووجه الاستدلال منها ، إخبار الله - تعالى - أن قوم نوح
استدلوا على بطلان ما جاء به باتباع بادي الرأي له ، وهم الذين
يتبعون بلا ترو ولا تحفظ ، بل من أول مرة^(١) .

والدليل على أنهم استدلوا بذلك على البطلان : قولهم في
آخر معارضتهم : ﴿ بل نظنكم كاذبين ﴾ [هود : ٩] .

وقوله - تعالى - ﴿ بادي الرأي ﴾ في معناها ثلاثة أقوال^(٢) ،
إلا أن الراجح منها عندي ، هو ما ذكرته قبل قليل ، وهو أن

(١) انظر : تفسير ابن جرير (١٢ / ٢٧) ، معاني القراءات للقرءاء (١١ / ٢) ،

عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ للسمين الحلبي (١ / ١٨٧) ،

(٢) انظر : النكت والميون (٢ / ٤٦٥) ، زاد المسير لابن الجوزي (٤ / ٩٦) .

المراد به المتبعون بلا ترو ولا تحفظ ، يؤيد هذا قراءة أبي عمرو^(١) ﴿باديء الرأي﴾^(٢).

وهذه القراءة ليس فيها سوى قول واحد ، وهو ما ذكرته .

وقد أخبر الله - تعالى - أن عادا قالوا لنبيهم هود عليه السلام لما أمرهم بعبادة الله - تعالى - وحده ، ونبذ ما يعبد الآباء والأجداد : ﴿إنا لنراك في سفاهة وإنا لنظنك من الكاذبين﴾ [الأعراف : ٦٦] .

والسفه : خفة العقل^(٣) ، وقالوا : ﴿إن نقول إلا اعتراك

(١) هو أحد القراء السبعة ، وقد اختلف في اسمه على عدة أقوال ، وجزم البخاري أن اسمه كنيته ، وذكر الذهبي أن أشهر أسمائه زبان بن العلاء التميمي ، وقد ولد سنة ٦٨هـ على الأشهر ، وتوفي على الأشهر سنة ١٥٤هـ .

انظر : الكنى للبخاري (٥٥) ، معرفة القراء الكبار للذهبي (٨٣ / ١) ، غاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري (٢٨٨ / ١) .

(٢) انظر : السبعة في القراءات لابن مجاهد (٢٣٢) ، الغاية في القراءات العشر لأبي بكر النيسابوري (١٧٤) .

(٣) انظر : مادة « سفه » معجم مقاييس اللغة ، لسان العرب ، (٤٩٧ / ١٣) .

بعض آلهتنا بسوء ﴿[هود : ٥٤] .

أي : أصابتك في عقلك بخبل وجنون^(١).

ولما دعا الكليم ﷺ فرعونَ اللعين إلى عبادة الله - تعالى -
وبهره بالبراهين الساطعة ، وقطعه بالحجج الدامغة ، ورأى ذلك
من حضر من قومه ، أراد أن يلبس على الناس ، فقال : ﴿ إن
رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون ﴾ [الشعراء : ٢٧] .
وهكذا فعلت قريش مع النبي ﷺ ، كما قال - تعالى -
مخبرا عنهم : ﴿ أننا لتاركو آلهتنا لشاعر مجنون ﴾ [الصافات :
٢٧] .

وقد أخبر الله - تعالى - عن المنافقين أنهم كانوا إذا
أمروا بالإيمان ، استخدموا هذه الحجة الواهية ، كما قال -
تعالى - : ﴿ وإذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن
كما آمن السفهاء ﴾ [البقرة : ١٣] .

وهذا يعني - بزعمهم - أن أتباعه أتباع كل ناعق ، وهم

(١) انظر : تفسير ابن جرير (٥٩/١٢) ، بحر العلوم لأبي الليث السمرقندي
(١٣٠/٢) ، معالم التنزيل (٣٨٨/٢) ، زاد المسير (١١٨/٤) ، تفسير ابن
كثير (٤٥٠/٢) .

ضعفاء العقول .

وقد علم في مسألة سابقة أن أهل الكتاب والأمين ،
استدلوا بأقوام لهم عندهم منزله ؛ لكونهم أعطوا قوى في
الافهام ، وقلدوهم ، وتركوا اتباع الحق ، وهذا يعني أن غير
المتبعين - وهم الأنبياء وأتباعهم - سفهاء الأحلام ، فهم استدلوا
على بطلان دعوتهم بذلك .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في
هذه الخصلة ، فقد علمنا من خلال الآيات السابقة إبطال هذه
الحجة ، وذلك حينما ذكرها الله - تعالى - في مقام الاستهجان
والسخرية بهم ، ثم ما أحل بهم من العذاب في الدنيا ، وما أخبر
أنه سيحل بهم في الآخرة، مما يعني بطلان هذه الحجة .

كما أن الله - تعالى - بين أن من لم يتدبر ماجاء عن الله ،
ولم ينظر فيه ، فهو في الحقيقة الذي لا يعقل ، وليس من تدبر
ما جاء عن الله ، وعقله ، وآمن به ، كما قال - تعالى - :
﴿ولقد فرأنا لجهنم كثيرا من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون
بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك

كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون ﴿ [الأعراف : ١٧٩]
وقال - تعالى - : ﴿ وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في
أصحاب السعير ﴾ .

فهذا هو الجنون والسفه حقيقة .

وهذه الحجة الجاهلية من حجج أعداء الله - تعالى - اليوم ،
فكثير منهم يصفون المتدينين بقلّة العقل ، وضعفه ، ويزعمون
أن غيرهم أقوى منهم عقولا وأنضج .

وفي هذا يقول غوستاف لوبون : « وبراهين المؤمنين
في الغالب صبيانية بالنسبة للعقل ، ومع ذلك فليس من
خصائص العقل أن يقضي فيها ؛ لاشتقاقها من عناصر دينية ،
أوعاطفية لاصلة بينه وبينها ، ولما كان العقل غير مشترك
في تكوين المعتقدات ، فإنه لاحد لسرعة التصديق
في المؤمن ، ولا يتخيل أن المؤمن يعتقد الأشياء من
غير برهان ، بدليل أنه يستشهد بالبراهين على
الدوام ، غير أن هذه البراهين تدل على ما فيه من
سذاجة متناهية ، وسرعة تصديق

متأصلة (١)

وبغض النظر عما يريده من الأديان ، فإنه يقرر نتيجة يراها ، وهي سذاجة المتدينين ، وكون عقولهم صغيرة صبيانية .

ويتناول القصيمي هذه الفكرة ، ويقرها في كتابه بعبارة أخرى ، حيث يقول : « وإنه قد علم بالتجربة أن المتدينين يفقدون الميزان الفكري الذي توزن به الأمور في الغالب ، ويصبحون من الناحية النفسية أناسا طبيين ، فاقدين لكل مناعة عقلية ، مستعدين استعدادا غريبا للوقوع في حبال المشعوذين ، والدعاة المضللين ، عمين عن كل الحقائق التي يراها ويستفيد منها الآخرون ، ويرتفع لديهم سعر التهريج والدجل ارتفاعا عجيبا ، وتنبت أرضهم الدعة الكثيرين ، ويصيخون لكل ناعق ، ويهبون بسخاء نادر جيوبهم وقلوبهم وعقائدهم لكل سائل ؛ لأنهم بعد أن عزلوا العقل ، وتنازلوا عن تحكيمه ، عجزوا أن يعرفوا الحق من الباطل ، والصادق من الكاذب ، والقائد من

(١) الشواهد والنصوص (٤٦) نقلا عن الآراء والمعتقدات لغوستاف لوبون .

الصائد ، فصدقوا المستحيلات والمتناقضات ، وآمنوا بأشنع
الترهات ؛ لأن العاصم من كل ذلك - وهو العقل - قد أبعد ،
وعزل ،^(١)

فانظر وتأمل كيف استدل على بطلان الأديان بكون
المتدينين - في رأيه الفاسد - من ذوي السذاجة الفكرية ، الذين
لا يميزون بين الحق والباطل .

وهذا القول شبيه بقول بعض الملاحدة من علماء
الاجتماع : إن تدين الشباب نوع من جنون العظمة الدوري^(٢) .
ومن مظاهر وجود هذه الخصلة وصف علماء الإسلام بضيق
الأفق والهمجية^(٣) .

ومن مظاهرها : رمي العلماء بعدم فقههم واقعهم الذي
يعيشون فيه ، ومن ثم الابتعاد عن الاستشارة بأرائهم ، وأخذ
المشورة منهم .

(١) الشواهد والنصوص (٤٦ - ٤٧) نقلا عن هذه هي الأغلال .

(٢) انظر : مجلة البيان ، العدد (٤٢) .

(٣) انظر : ثلاثة كتب في ميزان الإسلام د . عبد المجيد المحتسب (٣٢) ،
وانظر : المقالة هداية أم غواية لعبد السلام بسيوني (٩٥) .

كما أن من مظاهر ذلك أنك تجد أهل البدع ممن يتسبون
إلى الإسلام ، يصفون أهل السنة والجماعة بجمود الرأي ،
وتحجره ، ويكونهم جهالاً أغراراً ، غافلين ، بدواً سُدجاً ،
ذوي عقول ضئيلة ، ذوي طيش وعَجَلَة^(١) .
وهكذا تبقى هذه الخصلة إلى يومنا هذا ، والله المستعان .

(١) انظر : الفجر الصادق في الرد على منكري التوسل والخوارق لجميل صدقي
الزهاوي (٢٥) ، تبديد الظلام المخيم من نونية ابن القيم للكوثري (١٥ ،
٥٥ ، ١٢٢ ، ١٥١ ، ١٥٤ ، ١٧١) دستور الوحدة الثقافية للغزالي (١٩٦)
(، مجلة البيان ذات العدد (٣٤) .

الحادية عشرة^(١)

الاستدلال بالقياس الفاسد^(٢) ، كقولهم^(٣) : ﴿ إن أنتم إلا بشر مثلنا ﴾ [إبراهيم : ١٠] .

الثانية عشرة

إنكار القياس الصحيح^(٤) .

والجامع لهذا وما قبله : عدم فهم الجامع والفارق .

يبين المؤلف بهذه المسألة ما يدل على عدم فهم أهل الجاهلية ، وعدم حفظهم ، وذلك عندما يفرقون بين المتماثلات ، ويساوون بين المتفرقات .

ويظهر هذا في استدلالهم بالقياس الفاسد الذي اختل ركن

(١) في جميع النسخ حتى الأصل « الحادية عشر » وهو خطأ ، وسيستمر هذا إلى المسألة العشرين ، وقد أصلحتها كلها ، وسأكتفي بهذا التنبيه عن بيان ذلك في كل مسألة .

(٢) في (أ) بدأ بالمسألة الثانية عشرة ، ثم ذكر الحادية عشرة .

(٣) في (د) : « كقوله » .

(٤) في (أ) ذكر الآية في المسألتين .

من أركانه ، أوفقد شرطاً من شروطه ، وتركهم الاستدلال
بالقياس الذي استجمع ذلك كله ، وهو القياس الصحيح .

وقد ذكر المؤلف أن سبب خلطهم هذا هو عدم فهمهم العلة
فهما صحيحا ، حيث إن القياس لا بد له من علة تجمع بين
الأصل والفرع في الحكم^(١) ، فإذا لم يكن ثمة علة جامعة ،
ولا وصف جامع بينهما ، أو كانت علة الأصل غير علة الفرع ،
بطل القياس .

والعلة هي التي عبر عنها المؤلف بـ « الجامع والفارق » .

وقد استدلل على استدلال أهل الجاهلية بالقياس الفاسد ،
بقوله - تعالى - مخبراً عنهم أنهم قالوا : ﴿ إن أنتم إلا بشر
مثلنا ﴾ .

ووجه الاستدلال من هذه الآية ، أنهم قاسوا الأنبياء على
أنفسهم بجامع البشرية في كل ، ونسيانهم الفارق ، وهو ما ذكره

(١) انظر : العدة في أصول الفقه (١٣٢٦/٤) ، المعتمد في أصول الفقه
(٢٤٨/٢) ، بلل النظر في الأصول للأسمندي (٦١١) ، البحر المحيط
للزركشي (١٢٢/٥ - ١٢٨) .

الأنبياء بقوله : ﴿ إن نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده ﴾ [إبراهيم : ١١] .

فامتنان الله - تعالى - على من يشاء من عباده بالإيمان إليهم هو الفارق^(١) ، فعدم فهمهم ذلك أداهم إلى القول بهذا القياس .

وهذا كقول قوم نوح ﷺ عنه : ﴿ ما هذا إلا بشر مثلكم ﴾ [المؤمنون : ٢٤] ، وقول عاد عن هود ﷺ ﴿ ما هذا إلا بشر مثلكم ﴾ [المؤمنون : ٣٣] .

وقد ذكر أهل العلم أن أول من قاس قياسًا فاسدًا إمام الجاهليين إبليس^(٢) ، حيث قال ما أخبر الله - تعالى - عنه : ﴿ أنا خير منه خلقتني من نارٍ وخلقته من طين ﴾ [الأعراف : ١٢] .

فقد قاس أصل خلقته النارية بأصل خلقه آدم الطينية ، وفضل نفسه على آدم ، بسبب نتيجة هذا القياس .

(١) انظر : المعتمد في أصول الفقه (٢/٢٢٦) .

(٢) انظر : الفقيه والمتفقه (١/١٨٥) ، جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر (٣٨٧) .

قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - : « أول من قاس

إبليس فأخطأ القياس »^(١)

وتبع إبليس على ذلك أهل الجاهلية ، فقاسوا أقيسة فاسدة

كثيرة ، ومن ذلك : قياسهم الشفاعة عند الله - تعالى - على

الشفاعة عند المخلوقين من ملوك وغيرهم .^(٢)

وقياسهم صفات الله - تعالى - على صفات خلقه ، كما جاء

عن ابن مسعود - رضي الله تعالى عنه - أنه قال : « كنت

مستترا بأستار الكعبة ، فجاء ثلاثة نفر ، كثير شحم بطونهم ،

قليل فقه قلوبهم ، فتكلموا بكلام لم أسمعه ، فقال أحدهم :

أترون أن الله يسمع كلامنا هذا ؟ فقال الآخر : إنا إذا رفعنا

أصواتنا سمعه ، وإذا لم نرفعه لم يسمعه ، فقال الآخر : إن سمع

منا شيئاً سمعه كله ، فذكرت ذلك للنبي ﷺ ، فأنزل الله -

عز وجل - ﴿ وما كنتم تسترون أن يشهد عليكم سمعكم

(١) ذكره القرطبي في تفسيره (١٧١/٧) ، وذكره ابن عبد البر في جامع بيان العلم
وفضله (٢٨٧) عن ابن سيرين والحسن البصري .

(٢) انظر : إغاثة اللفهان لابن القيم (٢٢١/١) .

ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيراً مما تعملون وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين ﴿^(١)﴾ [فصلت ٢٢- ٢٣] .

فقد ظن هؤلاء الجاهليون أن الله - تعالى - لا يسمع كلامهم إن هم أسروا به ؛ قياساً على سمع المخلوقين .

ومنه قياسهم الفاسد في الأحكام ، كقياسهم الميتة حتف أنفها على المذكاة بجامع ما يشتركان فيه من إزهاق الروح ، هذا بسبب الأكدميين ، وهذا بفعل الله . ^(٢)

ومنه قياسهم البيع على الربا بجامع ما يشتركان فيه من المعاوضة المالية ^(٣) ، كما قال - تعالى - : ﴿ ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا ﴾ [البقرة : ٢٧٥] .

ومن إنكار القياس الصحيح إنكارهم قياس إعادتهم مرة

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب التفسير - باب ﴿ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيراً مما تعملون﴾ - (٣٧/٦) .

(٢) انظر : أعلام الموقعين عن رب العالمين (١/١٣٣) .

(٣) انظر : أعلام الموقعين (١/١٣٣) .

أخرى على خلقهم الأول ، كما قال - تعالى - : ﴿ كما بدأنا أول خلق نعيده ﴾ [الأنبياء : ١٠٤] ، وكما قال - تعالى - : ﴿ أيجسب الإنسان أن يترك سدى ○ ألم يك نقطة من مني يعني ○ ثم كان علقه فخلق فسوى ○ فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى ○ أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى ﴾ [القيامة ٣٦ - ٤٠] ، ونحوها من الآيات .

ومنه إنكار قياس قدرة الله - تعالى - إعادة الإنسان بعد موته على قدرته على خلق السماوات والأرض ، كما قال - تعالى - : ﴿ أولم يروا أن الله الذي خلق السماوات والأرض ولم يعي بخلقهن بقادر على أن يحيي الموتى بلى إنه على كل شيء قدير ﴾ [الأحقاف : ٣٣] .

وإنكار قياس إعادة الأموات على إحياء الأرض الميتة ، كما قال - تعالى - : ﴿ وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج ○ ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيي الموتى وأنه على كل شيء قدير ﴾ [الحج : ٥ - ٦] وكما قال - تعالى - : ﴿ ومن آياته أنك ترى الأرض خاشعة فإذا

أنزلنا عليه الماء اهتزت وربت إن الذي أحياها لمحيي الموتى إنه على كل شيء قدير ﴿[فصلت : ٣٩] .

وقد بين الله - تعالى - استدلال أهل الجاهلية بالقياس الفاسد ، وإنكارهم القياس الصحيح في آية واحدة - : ﴿ وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم ﴾ [يس : ٧٨]

فالقياس الفاسد هو ضربه المثل بالعظم الذي قد أرم ، وإنكاره القياس الصحيح ، هو إنكاره خلقه أول مرة ، فليست الإعادة مرة أخرى بأعظم من ابتداء الخلق على غير مثال سابق .

وتقدير كلام هذا المعارض : العظام رميم ، ولا أحد يحيي العظام وهي رميم ، فلا أحد يحييها .^(١)

ومن إنكار القياس الصحيح ، ترك النصارى عبادة آدم ﷺ ، وعبادتهم عيسى بن مريم ﷺ ؛ لكونه خلق بلا أب ، مع أن القياس يقتض عبادة آدم من باب أولى ، لكونه خلق بلا أب ولا أم .

(١) انظر : درء تعارض العقل والنقل (١/ ٣٣) .

وقد احتج الله - تعالى - عليهم بذلك ، كما قال - عز وجل - : ﴿إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون﴾ [آل عمران : ٥٩] .

يعني فلم فرقتهم بينهما في الحكم ؟

فالقياص يقتضي عبادتهما جميعا ، أترك عبادتهما جميعا ، أما الاختصار على أحدهما فلا وجه له .

وهذه الخصلة كما تبين لنا من الأدلة من خصال الجاهليتين .

وقد خالف هدي الإسلام هديهم في هذه الخصلة ، فجاء بالآيسة الصحيحة ، وأبطل الآيسة الفاسدة ، كما قال - تعالى - : ﴿إن في ذلك لعة لأولي الأبصار﴾ ، وكما قال - تعالى - : ﴿فاعتبروا ياأولي الأبصار﴾ .

والاعتبار : أن يعقل الإنسان الشيء ، ويعقل مثله ، وهذا هو القياص .^(١)

(١) انظر : العدة في أصول الفقه (٤/١٢٩١) ، المعتمد في أصول الفقه (٢/٢٢٣ - ٢٢٤) ، المحصول في علم الأصول للرازي (٥/٢٦ - ٢٧) ، البحر المحيط =

كما أنه جاء في كتاب الله - تعالى - أقيسة كثيرة كقوله -

تعالى - : ﴿ كما بدأنا أول خلق نعيده ﴾ .

كما أنه جاء في كتاب الله - تعالى - وسنة رسوله ﷺ

- أيضا - أمثلة كثيرة ، وهي كلها أقيسة صحيحة .^(١)

وقد أبطل الله - تعالى - أقيسة أهل الجاهلية الفاسدة التي

سبق ذكرها ، وردّها عليهم ، وشنع عليهم بها ، وألزمهم القول
بمثلها فيما لم يقولوا به ، أو ترك ماضيه من الأمثلة والأقيسة .

كما أن رسول الله ﷺ حذر من ذلك ، وبين عظم
خطرها ، كما في حديث عوف بن مالك الأشجعي - رضي الله
تعالى عنه - أن رسول الله ﷺ قال : « تفرق أمتي على
بضع وسبعين فرقة ، أعظمها على أمتي فتنة قوم يقيسون الدين
برأيهم ، يحرمون ما أحل الله ، ويحلون ما حرم الله »^(٢).

= للزركشي (٢٢/٥ - ٢٣) .

(١) انظر : الأصول من علم الأصول للشيخ محمد بن عثيمين (٦٢) ، وانظر في
أقيسة النبي ﷺ كتاب : أقيسة النبي ﷺ لابن ناصح الحنبلي .

(٢) أخرجه البزار في مسنده ، كما في كشف الأستار (١ / ٩٨) ، والطبراني في =

والنبي ﷺ لم يقصد بهذا القياس الصحيح ؛ لأن القياس الصحيح حجة شرعية ، وإنما أراد بذلك القياس الفاسد .

وقد سرت هذه الخصلة الجاهلية بين بعض المسلمين في مسائل كثيرة، ومنها مسائل القبور وبدعها ، والتشفع بأصحابها ، فمثلاً قاسوا التوسل بالنبي ﷺ ، وطلب الاستغفار منه بعد موته على طلب ذلك منه حال حياته .^(١)

وقاسوا التمسح بالقبور على استلام الحجر الأسود^(٢) ، كما

= المعجم الكبير (١٨/٥٠ - ٥١) ح ٩٠ ، وفي مسند الشاميين ، ح ١١٧٢ ، والحاكم في المستدرک - کتاب معرفة الصحابة - (٣/ ٥٤٧) ، وفي کتاب الفتن والملاحم - (٤/ ٤٣٠) ، والبيهقي في المدخل (١٤- ١٥) ، والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (١٣/ ٣٠٦ - ٣١١) ، وفي الفقيه والمتفقه (١/ ١٨٠) ، وابن حزم في الأحكام (٢/ ١٠٦٨) ، وابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله (٣٨٧) .

وقد ضعف هذا الحديث البيهقي في المدخل ، وابن معين كما نقله البغدادي عنه ، وصححه الحاكم وقال : « حل شرط الشخين ولم يخرجاه » وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (١/ ١٧٩) : « ورجاله رجال الصحيح » .

(١) انظر : الدرر السنية في الرد على الوهابية (٢) ، صيانة الإنسان عن وسوسة الشيخ دحلان (٣١) ، النقول الشرعية في الرد على الوهابية (٨٥) ، حكم التوسل بالأنبياء والأولياء (٤) .

(٢) انظر : شفاء الصدور في الرد على الجواب المشكور (٣٦) .

قاسوا التمسح بها على التبرك به ﷺ حال حياته^(١)، كما قاسوا شد الرحل إلى قبره ﷺ على شدة إليه إذ كان حيا^(٢)، كما قاسوا تعظيم آثار الأنبياء على اتخاذ مقام إبراهيم مصلى^(٣)، كما قاسوا إسراج القبور على إسراج المساجد^(٤)، كما قاسوا بدعة المولد النبوي على أعمال الحج ، بجامع أن في كل منهما ذكريات مشهودة يحییها المسلمون كل عام^(٥).

ومن المسائل التي وقع فيها القياس الفاسد ، مسائل الأسماء والصفات ، فإن المعطلة على اختلاف مذاهبهم ، لم يعطلوا أسماء الله وصفاته إلا بعد قياسه على خلقه فيما يجب ويجوز ويمتنع .^(٦)

(١) انظر : المرجع السابق (٤٥-٤٦) .

(٢) انظر : الدرر السنية في الرد على الرواية (٣) .

(٣) انظر : الرد القوي على الرفاعي والمجهول وابن علوي للشيخ حمود التويجري (٨٣) .

(٤) انظر : المرجع السابق (١٢٥) .

(٥) انظر : المرجع السابق (١٠١) .

(٦) انظر : الرسالة التدمرية لشيخ الإسلام ابن تيمية (١٠٧-١٠٨) وانظر فيها =

ومن ذلك - أيضا - مسائل الإيجاب على الله - تعالى - ،
وذلك أن المعتزلة أوجبوا على الله - تعالى - أمورا كثيرة ، وهذه
الإيجابيات إنما جاءت من قبل قياس الله - تعالى - على خلقه .

ومن إنكار القياس الصحيح إنكار أهل البدع في الأسماء
والصفات قياس الأولى ، وهو أن كل كمال لا يستلزم نقصا ثبت
للمخلوق فالخالق أولى به ، وكل نقص تنزه عنه المخلوق فالخالق
أولى بالتنزه عنه .^(١)

كما أن كل قياس فاسد هو في الحقيقة إنكار لقياس
صحيح ، وقد علمنا استدلال أهل البدع بالأقيسة الفاسدة^(٢) ،
والله أعلم .

= بعض الأمثلة على ذلك ، وانظر في القياس الفاسد في باب الأسماء
والصفات: القواعد الكلية للأسماء والصفات عند السلف د . إبراهيم
البريكاني (٢٩٠) .

(١) انظر : دره التمازض (٢٧/١ - ٢٨) ، مجموع فتاوى شيخ الإسلام (٢٩٧/٣)
الفتاوى الكبرى له (٣٧٤/١) .

(٢) لم أعد أهل الظاهر ضمن منكرا القياس الصحيح - وإن كانوا منكرين له -
لأن الكلام مع من يحتج بالقياس ، ويراها دليلا ، فهو يحتج بما تنهوا نفسه
من الأقيسة الباطلة ، بينما ينكر ما لاتنهوا نفسه من الأقيسة الصحيحة .

الثالثة عشرة

الغلو في العلماء والصالحين ، كقوله^(١) : ﴿ يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق^(٢) ﴾ [النساء : ١٧١] .

الغلو لغة : تجاوز الحد .

يقال : غلا الرجل في الأمر غلوا : إذا تجاوز حده .^(٣)

وهو اصطلاحاً : مجاوزة الحد المشروع .

والمراد بهذه المسألة بيان أن أهل الجاهلية الأميين والكتابين ، قد تجاوزوا الحد الذي كان ينبغي لهم أن يقفوا عنده في تعظيم العلماء والصالحين أيما تجاوز ، فأنزلوهم منازل فوق التي أنزلهم الله - تعالى - إياها ، حتى آل بهم الأمر أن

(١) في (د) : « فأتى بقوله » .

(٢) ﴿ ولا تقولوا على الله إلا الحق ﴾ ساقط من (أ) .

(٣) انظر : معجم مقاييس اللغة ، مادة «غلا» (٤/ ٣٨٧ - ٣٨٨) ، مفردات القرآن (٣٦٤ - ٣٦٥) ، لسان العرب ، مادة «غلا» (١٥/ ٣٢) .

عبدوهم من دون الله ، وغيروا بذلك دين الأنبياء .^(١)

وقد نبه المؤلف بقوله : « العلماء والصالحين » إلى من

دونهم ؛ لأن الافتتان بهم أعظم من الافتتان بغيرهم .

وقد استدل على النهي عن الغلو في العلماء والصالحين

بقوله - جل وعلا - : ﴿ يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم

ولا تقولوا على الله إلا الحق ﴾ .

وجه الاستدلال من هذه الآية ، أن الله - تعالى - نهى عن

الغلو في الدين .

والغلو لفظ عام يشمل جميع أنواع الغلو ، سواء كانت في

الاعتقادات أو الأعمال^(٢) ، ومنها الغلو في العلماء والصالحين .

وقد دل كتاب الله - تعالى - وسنة رسوله ﷺ على أن الأمم

قبلنا غلوا في علمائهم وصالحهم ، كما في قوله - تعالى - : ﴿

قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ﴾ [المائدة : ٧٧]

وقال - تعالى - مبينا حكمه على من غلا في المسيح ﷺ :

(١) انظر : كتاب التوحيد للإمام محمد بن عبد الوهاب (٥٧) .

(٢) انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (٢٨٨/١) .

﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم ﴾
[المائدة: ١٧] .

وقال - تعالى - مبينا غلو اليهود والنصارى في أنبيائهم : ﴿
وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك
قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله
أنى يؤفكون ٥ اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله
والمسيح ابن مريم ﴾ [التوبة : ٣٠ - ٣١] .

وعن ابن عمر - رضي الله تعالى عنهما - أن
رسول الله ﷺ قال : « لا تطروني كما أطرت
النصارى ابنَ مريم ، إنما أنا عبد ، فقولوا :
عبد الله ورسوله »^(١).

والإطراء : مجاوزة الحد في المدح ، والكذب فيه^(٢).

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الأنبياء - باب قول الله تعالى - : ﴿
واذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت من أهلها مكانا شرقيا ﴾ - (١٣٨/٤) .

(٢) انظر : غريب الحديث لابن الجوزي (٣٣/٢) ، النهاية في غريب الحديث
(١٣٣/٣) ، لسان العرب ، مادة « طرا » (٦/١٥) .

ولاشك أن النصارى قد تجاوزوا الحد في المدح ، وكذبوا فيه حتى قالوا : ﴿ إن الله هو المسيح ابن مريم ﴾ ، وقالوا : ﴿ المسيح ابن الله ﴾ .

وعن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - أن رسول الله ﷺ قال : « وإياكم والغلو في الدين ، فإنما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين »^(١) ، ففي هذا الحديث إخبار منه ﷺ أن

(١) أخرجه النسائي في السنن الكبرى - كتاب الحج - أبواب الرمي - التقاط الحصى - (٤٣٥/٢) ح ٤٠٦٣ ، وفي المجتبى - كتاب مناسك الحج - باب التقاط الحصى - (٢٦٨/٥ - ٢٦٩) ح ٣٠٥٧ ، وابن ماجه في سننه - كتاب المناسك - باب قدر حصى الرمي - (١٠٠٨/٢) ح ٣٠٢٩ ، وأحمد في مسنده (٢١٥/١ ، ٣٤٧) ، وابن أبي عاصم في السنة - باب ذكر قول النبي ﷺ : « عليكم هدبا قاصدا » ، وأبو يعلى في مسنده (٣١٦/٤ ، ٣٥٧) ، وابن الجارود في المتقى - كتاب المناسك - باب المناسك - (٩٨/٢) ح ٤٧٣ ، وابن خزيمة في صحيحه - كتاب المناسك - باب التقاط الحصى - (٢٧٤/٤) ح ٢٨٦٧ ، وابن حبان في صحيحه ، كما في موارد الظمان - كتاب الحج - باب ماجاء في الرمي والحلق - (٢٤٩) ح ١٠١١ ، والطبراني في المعجم الكبير (١٥٦/١٢) ح ١٢٧٤٧ ، والحاكم في المستدرک - كتاب المناسك - رمي الجمار ومقدار الحصى - (٤٦٦/١) ، والبيهقي في السنن الكبرى - كتاب الحج - باب أخذ الحصى لرمي الجمار - (١٢٧/٥) .

قال الحاكم : « هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه » ووافقه الذهبي في تلخيص المستدرک .

وذكر النووي في المجموع شرح المذهب (١٣٧/٨) ، وشيخ الإسلام ابن =

سبب هلاك من كان قبلنا هو الغلو في الدين ، وهذا يعني كثرة
فيهم حتى أدى بهم إلى الوقوع في الهلكة .

وكما أن أهل الكتاب قد غلوا في صالحهم ومعظمهم ،
فإن الأميين كذلك مثلهم ، فقد أخبرنا الله - تعالى - في كتابه
عن ذلك ، فقال - عز من قائل عليما - : ﴿ وقالوا لا تلن
آلهتكم ولا تلن ودا ولاسواعا ولايعوث ويعوق ونسرا ﴾ [نوح :
٢٣] .

وقد علمنا قبلُ أن هذه أسماء رجال صالحين كانوا في قوم نوح غلوا فيهم ، حتى عبدوهم من دون الله - تعالى - .
كما أنهم غلوا في اللات ، حتى عبدوه من دون الله ؛
لاعتقادهم صلاحه^(١) .

ومن الغلو في العلماء والصالحين ماسيذكره المؤلف -
رحمه الله تعالى - من اتخاذ أهل الجاهلية قبور أنبيائهم

= تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم (٢٨٨/١) ، والاكباني في السلسلة الصحيحة ، حديث رقم (١٢٣٨) أن إسناده هذا الحديث صحيح على شرط مسلم .

(١) انظر : (ص ٦٦) من هذا البحث .

وهذا الذي زعمه الخميني ليس هو في الحقيقة من مستحدثاته ، إنما هو مجرد متكلم بلسان الرافضة ؛ لأن هذا هو حقيقة معتقد الرافضة ، فهم زعموا قبل أن يولد الخميني بمئات السنين أن أئمتهم يعلمون الغيب^(٢) ، وأنهم يحيون الموتى ، وأنهم قادرون على إبراء الأكمه والأبرص^(٣) ، وأن كل ما جاء من صفات لله - تعالى - فإن المراد بها أئمتهم ، كرجه الله ، ويده ، ولسانه^(٤) وبابه ، وأنهم الأسماء الحسنى^(٥) ، كما زعموا أن أئمتهم أفضل من الأنبياء^(٦) ، كما عبدوهم من دون الله - تعالى -

(١) انظر : لماذا أفتى علماء المسلمين بكفر الخميني لوجيه الحديثي (٤) .

(٢) انظر : الكافي لمحمد بن يعقوب الكليني (٢٥٨/١) .

(٣) انظر : المرجع السابق (٤٨٤/١) .

(٤) لم يأت في كتاب الله - تعالى - ولا سنة رسوله ﷺ - فيما أعلم - إثبات اللسان له ، وإنما يوصف بأنه متكلم ، وقد ذكرت ذلك بناء على ما ذكره .

(٥) انظر : الكافي (٤٤٨/١) .

(٦) انظر : الفصول المهمة للعالمي (١٥٢) ، الشيعة وأهل البيت لظهير (٢٧) .

وجعلوا أضرحتهم مزارات وأعيادا ، وصيروها أوثانا ، وقد نعى
عليهم ذلك أحد عقلائهم وهو الدكتور موسى الموسوي ، وذلك
حينما وصف حالهم ، ومايجري منهم ، ودعاهم إلى ترك
ذلك ، وإلى الاعتقاد الصحيح .^(١)

فالمقصود أن عقيدة الرافضة هي عقيدة الغلو .

وانظر إلى الطرق الصوفية كيف تغلوا في معظميها، وتعتقد
فيهم اعتقادات مخرجة من الملة، كاعتقادهم أن الرسول ﷺ
ومشايع الطرق يعلمون الغيب الذي لا يعلمه إلا الله - تعالى - ،
واعتقادهم أنهم يحيون الموتى ، وأنهم يتصرفون في الكون .
ولإليك بعضا مما افتروه في هذا المقام :

يقول إمام البريلوية^(٢) : « هو - يعني النبي ﷺ - روح

(١) انظر : الشيعة والتصحيح (٨٠ - ٩٦) .

(٢) هو أحمد رضا خان ، ولد سنة ١٢٧٢ هـ ، وتوفي سنة ١٣٤٠ هـ .

والبريلوية : طريقة صوفية ، ظهرت في الهند إبان الاحتلال البريطاني
لها ، وأهم ماتقوم عليه هذه الطريقة تقديس الأولياء ، وعبادتهم من دون
الله ، وبغضهم لأهل التوحيد .

انظر : البريلوية لإحسان إلهي ظهير ، الموسوعة الميسرة في الأديان
والمذاهب المعاصرة (٦٩ - ٧٥) .

الأكوان وحياتها ، وسر وجودها ، ولولاه للذهبت ، وتلاشت «^(١) .

ويقول الصيادي^(٢) - وهو أحد مشايخ الرفاعية المتأخرين^(٣) - :

«وأما بشأن النبي ﷺ ، فإنه حي في قبره ، منعم ، متصرف وهو فيه بالعالم العلوي والسفلي»^(٤)

(١) البريلوية (١٠٤) .

(٢) هو محمد بن حسن وادي بن علي الصيادي ، أحد مقدمي الرفاعية ، ولد سنة ١٢٦٦هـ ، وأخذ الطريقة عن أبيه ، ونال حظوة عند السلطان عبدالحميد العثماني ، له مؤلفات منها : تنوير الأبصار في طبقات السادة الرفاعية الأخيار ، وضوء الشمس في قوله ﷺ : « بني الإسلام على خمس » ، وتوفي سنة ١٣٢٨هـ .

انظر : عبد الله النديم خطيب الثورة العرابية لنجيب توفيق (٨٧ - ٩٦) ، الأعلام (٩٤/٦) ، معجم المؤلفين (٢٢٦/٩ - ٢٢٧) .

(٣) هي إحدى الطرق الصوفية الغالية ، وتنسب إلى أحمد بن علي الرفاعي المولود سنة ٥٠٠ هـ ، والمتوفى سنة ٥٧٨ هـ ، وكان رجلاً صالحاً ، ولم يكن على ماعليه أتباعه .

وهذه الطريقة تشترك مع غيرها من الطرق في عبادة الصالحين ، وهي تبالغ إلى حد كبير في مسألة الكرامات ، واتخاذ السحر والتمويهات لأجل ذلك . انظر : سير أعلام النبلاء (٧٧/٢١) ، الطرق الصوفية في مصر د. عامر النجار (٦٣-٧٢) ، دراسات في التصوف لإحسان إلهي ظهير (٢١٥ - ٢٣٤) ، الرفاعية لعبدالرحمن دمشقية .

(٤) نور الإنصاف في كشف ظلمة الخلاف للصيادي (١٤-١٥) .

ويقول آخر واصفا رسول الله ﷺ : « فإنه حي الدارين ،
دائم العناية بأمته ، متصرف بإذن الله في شؤونها ، خير
بأحوالها »^(١)

ويقول أحد التجانيين^(٢) : « اعلم أن طريقتنا هذه مبنية على
تعظيم ثلاث حضرات . . . الحضرة الثالثة : حضرة الشيخ ،
فكل ما يفعله الإنسان في حضرة ربه وحضرة رسوله من الإجلال
والتعظيم والأدب ، فإنه يفعل في حضرة شيخه ؛ إذ لا فرق بين
هذه الحضرات الثلاث ، فإنها في الحقيقة حضرة واحدة . . . »^(٣)

فتأمل قوله : « إذ لا فرق بين هذه الحضرات الثلاث ، فإنها

(١) مفاهيم يجب أن تصحح (٩١) ، وانظر : رسالة في إثبات وجود النبي ﷺ
في كل مكان لحسين بن محمد الشافعي .

(٢) هي من الطرق الصوفية المتأخرة ، وتنسب إلى رجل ضال اسمه أحمد
التجاني المولود سنة ١١٥٠هـ ، والمتوفى سنة ١٢٣٠هـ .
لهم بدع كثيرة ، منها زعمهم أن مشايخهم يعلمون الغيب ، والقول بوحدة
الوجود .

انظر : مشتهى الخاف الجاني في رد زلقات التجاني الجاني ، التجانية لعللي
الدخيل الله ، الأنوار الرحمانية لهداية الفرقة التجانية لعبداررحمن الإفريقي .

(٣) الدرة الخريدة شرح الياقوتة الفريدة (١١٦/١) .

في الحقيقة حضرة واحدة « يتبين لك عظم مابلغوه من الغلو ،
حتى قالوا بالاتحاد .

والأمثلة على ذلك كثيرة جدا^(١) .

ومن مظاهر ذلك - أيضا - الحلف بهم ، وطاعتهم في تحليل
الحرام وتحريم الحلال ، وتقديم ذلك على كتاب الله - تعالى -
وسنة رسوله ﷺ .

وقد علمنا في المسألة الأولى عبادة المتصوفة للصالحين
بالدعاء والذبح والنذر وغير ذلك .

فالمقصود أن الغلو لا يزال موجودا إلى يومنا هذا ، والله
المستعان .

(١) انظر على سبيل المثال : لطائف المنن والأخلاق في التحدث بنعمة الله على
الإطلاق للشمراني (٤٧٠-٤٧١) ، قلادة الجواهر في سيرة الرفاعي وأتباعه
الأكابر للصيادي (٣٣٧) ، جامع كرامات الأولياء (١٤٣/٢) ، شواهد الحق
في الاستغاثة بسيد الخلق، غاية الأمان في الرد على النبهاني (١/٣٤٥-
٣٤٦) ، الفتح الرباني فيما يحتاج إليه المرید التجاني لمحمد بن حسين
(٣٨) .

الرابعة عشرة

إن كل ماتقدم مبني على قاعدة ، وهي النفي والإثبات ،
فيتبعون الظن والهوى^(١) ، ويعرضون عما جاءت به الرسل^(٢) .

بعد أن ساق المؤلف - رحمه الله تعالى - جملة من
استدلالات أهل الجاهلية التي عارضوا بها الحق ، أعقبها بهذه
القاعدة العظيمة التي يبين بها أنه ليس لهم أي مستند في تلك
الاستدلالات كلها ، سوى اتباع الهوى والظن ، وهذا هو
إثباتهم ، ولاريب أنه إثبات باطل ؛ لأن الهوى والظن لا يغنيان
من الحق شيئاً .

والمستند الثاني هو الإعراض عن الحق وما جاء من عند
الله - تعالى - وهذا هو نفيهم ، وهو نفي للحق .

والهوى : ماتشتهيه النفس ، وتميل إليه من غير داعية

(١) في (جـ) : « الهوى والظن » .

(٢) في بقية النسخ : « عما أتاهم من الله » .

الشرع^(١).

والظن معروف .

وهذه القاعدة التي ذكرها المؤلف قاعدة كلية لجميع أنواع البدع والمخالفات والضلالات ، لا يخرج عنها شيء من ذلك .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : « وأصل الضلال ، اتباع الظن والهوى »^(٢).

وذلك لأن مُنْشِئ الضلالة ، لا يخلو إما أن يكون عالما ، أوجاهلا ، فإن كان عالما ، فهو متبع هواه ، وإن كان جاهلا ، فهو متبع الظن .

وقد دلت الأدلة على أن أهل الجاهلية : الكتابيين والأميين ، كانوا متبعين للظن والهوى ، معرضين عما جاءت به الرسل .

فمما يدل على اتباعهم الهوى ، قوله - تعالى - مويخا اليهود : ﴿ أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم

(١) انظر : مفردات الراغب (٥٤٨) ، قاموس القرآن للدماغاني (٤٧٩) ، التعريفات للجرجاني (٢٧٨) ، الكليات لأبي البقاء الكفوي (٩٦٢) .

(٢) مجموع فتاوى شيخ الإسلام (٣ / ٣٨٤) .

ففرقا كذبتم وفرقا تقتلون ﴿ [البقرة : ٨٧] .

وقوله - تعالى - مخبرا عنهم : ﴿ لقد أخذنا ميثاق بني إسرائيل وأرسلنا إليهم رسلا كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم فرقا كذبوا وفرقا يقتلون ﴿ [المائدة : ٧٠] .

وقوله - تعالى - محذرا نبيه ﷺ من اتباع أهوائهم : ﴿ ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذي جاءك من العلم مالك من الله من ولي ولا نصير ﴿ [البقرة : ١٢٠] .

وقد جمع الله - تعالى - ﴿ أهواءهم ﴾ ليعين أنه ليس هوى واحدا، إنما أهواء متعددة ، فكل واحد منهم له هوى^(١) .

وقوله - تعالى - محذرا أهل الكتاب من اتباع أهواء من قبلهم : ﴿ قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل ﴾ [المائدة : ٧٧] .

وقوله - تعالى - مخبرا عن حال عابد بني إسرائيل حين اتبع

(١) انظر : مفردات الراغب (٥٤٨) ، البحر المحيط (٣٦٩/١) .

هواه: ﴿ واتل عليهم بنأ الذي آتيناہ آیاتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه أخلد إلى الأرض وأتبع هواه﴾[الأعراف: ١٧٥- ١٧٦] .

وقوله - تعالى - محذرا نبيه من اتباع أهواء الأميين : ﴿ ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون ﴾ [الجاثية : ١٨] .

وقوله - تعالى - أمراً نبيه ﷺ أن يتبرأ من أهوائهم : ﴿ قل لا أتبع أهواءكم ﴾ [الأنعام : ٥٦] .

وقوله - تعالى - مبينا أن ما يعبد المشركون ليس إلا هوى متبعاً : ﴿ أرأيت من اتخذ إلهه هواه أفأنت تكون عليه وكيلاً ﴾ [الفرقان : ٤٣] .

وقوله - تعالى - : ﴿ أفأريت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم ﴾[الجاثية : ٢٣] .

والآيات الدالة على اتباع أهل الجاهلية الهوى كثيرة جداً

ومما يدل على اتباعهم الظن قوله - تعالى - : ﴿ وما يتبع

أكثرهم إلا ظناً إن الظن لا يغني من الحق شيئاً ﴾ [يونس : ٣٦]

وقوله - تعالى - : ﴿ وما يتبع الذين يدعون من دون الله

شركاء إن يتبعون إلا الظن ﴿[يونس : ٦٦] .

وقوله - تعالى - : ﴿ إن يتبعون إلا الظن وما تهوى

الأنفس ﴾ [النجم : ٢٣] .

وقوله - تعالى - رادا على المشركين الذين عارضوا شرعه

بقدره : ﴿ إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرصون ﴾ [الأنعام :

١٤٨] .

وقوله - تعالى - رادا عليهم حينما زعموا أن الملائكة إناث،

وأنهم بنات الله : ﴿ ومالهم به من علم إن يتبعون إلا الظن وإن

الظن لا يغني من الحق شيئا ﴾ [النجم : ٢٨] .

والآيات - أيضا - في اتباع أهل الجاهلية الظن كثيرة جدا .

ومما يدل على إعراضهم عن المنزل من عنده ، قوله -

تعالى - : ﴿والذين كفروا عما أنذروا معرضون﴾[الأحقاف : ٣] .

وقوله - تعالى - : ﴿ وما يأتيهم من ذكر من الرحمن

محدث إلا كانوا عنه معرضين ﴾ [الشعراء : ٥] .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه

الخصلة ، فقد حذر الله - تعالى - من اتباع الهوى ، فقال : ﴿

ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ﴾ [ص : ٢٦] .

وبين خطورته ، فقال : ﴿ ومن أضل ممن اتبع هواه بغير

هدى من الله ﴿ .

وكان ﷺ يستعيذ بربه من منكرات الأهواء ، كما في
دعائه : « اللهم إني أعوذ بك من منكرات الأخلاق والأعمال
والأهواء »^(١) .

وبين ﷺ خشيته على أمته من ذلك ، فقال ﷺ : « إن مما
أخشى عليكم بعدي ، بطونكم ، وفروجكم ، ومضلات
الأهواء »^(٢) .

كما أن الله - تعالى - حذر من اتباع الظن ، وشنع على

(١) أخرجه الترمذي في جامعه - كتاب الدعوات - باب دعاء أم سلمة -
(٥٧٥/٥) ح ٣٥٩١ ، وابن أبي عاصم في السنة - الاستعاذة من الأهواء -
(١٢/١) ح ١٣ ، وابن حبان في صحيحه - كما في موارد الظمان - كتاب
الأدعية - باب أدعية رسول الله ﷺ - (٦٠١) ح ٢٤٢٢ ، والطبراني في
المعجم الكبير (١٩/١٩) ، والحاكم في المستدرک - كتاب الدعاء -
(٥٣٢/١) ، وأبو نعيم في أخبار أصبهان (٨٢/١) و (٨٠/٢) .
قال الترمذي : « هذا حديث حسن غريب ، وعم زياد بن علاقة ، هو قطبة
بن مالك ، صاحب النبي ﷺ » .

وقال الحاكم : « هذا حديث صحيح الإسناد على شرط مسلم ، ولم
يخرجاه » ، ووافقه الذهبي .

(٢) أخرجه ابن أبي عاصم في السنة - الاستعاذة من الأهواء - (١٢/١) ح ١٤ ،
وصححه الألباني في ظلال الجنة في تخريج أحاديث السنة .

الذين اتبعوه ، وبين أنه ليس علما ، وأنه لاينفع صاحبه ، كما
تبين من خلال الأدلة التي سيقى في الاستدلال .

وأما الإعراض عما جاء عن الله ، فقد أفرد لها المصنف
مسألة ، وسيأتي الكلام عليها بتوسع - إن شاء الله - .

وقد شابه جاهليو هذا العصر جاهليي القرون الأولى ،
فاتبعوا الهوى والظن ، وأعرضوا عما جاء عن الله - تبارك
وتعالى - .

ومن صور ذلك : اعتماد أكثر أهل الكلام - وورثتهم
مايزالون - في العقائد على ماتمليه عليهم عقولهم من القواعد
والنظريات وغير ذلك وجعلها حجة في دين الله ، وقولا فصلا
محكما ، وإعراضهم عما أتاها من الله من نصوص الوحيين^(١) ،
وردهم مالا يوافق أهواءهم وبدعهم التي

(١) انظر : شرح الأصول الخمسة (٨٨) ، التوحيد لأبي منصور الماتريدي (٣) -
(٥) ، أصول الدين للبغدادي (١٢) ، المسامرة مع المسامرة (٣١ - ٣٢) ،
الشامل في أصول الدين (١٦٨ - ١٧٣) ، المواقف (٣٩ - ٤٠) ، أساس
التقديس (٢٢٠ - ٢٢١) وتعليق أحمد حجازي السقا عليه ، شرح السنوسية
الكبرى (٥٠٢) .

ابتدعوها^(١).

ومن صور ذلك : اعتماد كثير من الناس على تقليد الآباء
والشيوخ ، وجعل أعمالهم عمدة في الدين ، كما مضى .

ومن صور ذلك - أيضا - : الاعتماد على الأقيسة الباطلة ،
وترك الأقيسة الصحيحة ، كما سبق .

ومن ذلك اتباع المتشابه من الأدلة ، وذلك بحمل النصوص
المحكمة على المتشابهة ، أو جعل المحكم من المتشابه^(٢).

ومن صور ذلك ، معارضة النصوص الشرعية بالأهواء^(٣).

ومن ذلك التفريق بين المنزل ، فيأخذ ببعض النصوص التي
توافق هواه ، ويترك النظر فيما عداها^(٤) .

-
- (١) انظر : الاعتصام (٢٣١/١ - ٢٣٦) ، إعلام الموقعين (٢/٢٧٥ - ٢٨٧) .
(٢) انظر : مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (٣/٥٩ - ٦٣) ، إعلام
الموقعين (٢/٢٧٥ - ٢٧٦) ، الاعتصام (١/٢٢١ - ٢٢٢) ، حقيقة البدعة
وأحكامها لسميد الغامدي (١/٣٤٥ - ٣٤٦) ، وانظر : التقديم الذي وضعه
حسن السقاف لكتاب دفع شبه التشبيه لابن الجوزي .
(٣) انظر : شرح المقيدة الطحاوية (١/١٥) .
(٤) انظر : الاعتصام (٢/٢٥٣ - ٢٥٥) .

ومن ذلك - وهو أظهرها - وجود هذه الفرق المفترقة ،
وكثرتها ، واعتقاد كل طائفة منها أنها على الحق ، وأن غيرها
على الباطل ، فقد « كان السلف يسمون أهل الآراء المخالفة
للسنة وما جاء به الرسول ﷺ في مسائل العلم الخيرية ، وأهل
مسائل الأحكام العملية ، يسمونهم أهل الشبهات والأهواء ؛ لأن
الرأي المخالف للسنة جهل ، لاعلم ، وهوى ، لادين ، فصاحبه
ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ، وغايته الضلال في الدنيا ،
والشقاء في الآخرة »^(١) .

ومن صور ذلك التعبد بالبدع والخرافات .

ومن صور ذلك - أيضا - ، إعراض الكثير عن تحكيم
الكتاب والسنة إلى تحكيم زبالة أذهان البشر .

فهذه بعض الصور ، وغيرها كثير .

وبالجملة ، فما من بدعة أو ضلالة موجودة إلا ويتنازعها

أمران :

(١) إغاثة اللهفان من مصائد الشيطان (١٣٩/٢) .

اتباع الهوى والظن ، والإعراض عما جاء عن الله ، وذلك
أن ماجاء من عند الله - تعالى - هو العلم الحقيقي ، بخلاف
ما جاء من عند غيره ، فإنها ليست إلا مجرد ظنون وتخريصات ،
والله أعلم .

الخامسة عشرة

اعتذارهم عن^(١) اتباع ما أتاهم من^(٢) الله بعدم الفهم ، كقولهم^(٣) :
﴿ قلوبنا غلف ﴾ [البقرة : ٨٨] ، ﴿ياشعيب^(٤) ما نطقه كثيرا مما تقول﴾^(٥)
[هود : ٩١] ، فأكذبهم الله ، ويين أن ذلك بسبب^(٦) الطبع على قلوبهم ،
وأن^(٧) الطبع بسبب كفرهم .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذه المسألة بعضا مما يدعي أهل
الجاهلية الكتائبون والأمنيون أنه يمنعهم من اتباع الرسل - عليهم السلام - .
وهذه الدعوى هي عدم فهم ما جاؤا به ، وذلك لصعوبته ، أولكونه
غريبا عليهم^(٨) ، أو لانعدام معرفتهم السابقة به ، أو غير ذلك من التعللات ،
كما قالوا - فيما أخبر الله تعالى به - ﴿ ماسمعنا بهذا في آبائنا الأولين ﴾
[المؤمنون : ٢٣] ، ﴿ أجعل الآلهة إلهاً واحداً إن هذا لشيء

-
- (١) في (أ) « من » .
 - (٢) « من » ساقطة من (جـ) .
 - (٣) في (جـ) « كقولهم » .
 - (٤) في (هـ) « وياشعيب » وهو خطأ .
 - (٥) في (أ) زيادة « الآية » .
 - (٦) في (هـ) « سبب » .
 - (٧) « وأن » ساقطة من (جـ) .
 - (٨) انظر : فتح القدير للشوكاني (٥٢٠ / ٢) .

عجائب ﴿ [ص ٥ :] .

فهم استبعدوا صحة ذلك ، لكونه غريباً عليهم ، فلم يكن من دين الآباء ، وليس معروفا عندهم من قبل .

وهذه الدعوى ليس الغرض منها سوى تئيس الرسل من الاستجابة لهم ، والإيمان بهم .

وقد بين - رحمه الله تعالى - أن هذه الحجة داحضة ؛ لأن ما جاءت به الرسل - عليهم السلام - موافق لما فطر الله عليه القلوب .

وبين أن السبب في عدم فهمهم لم يكن لصعوبة ما جاءت به الرسل ، إنما هو بسبب إعراضهم عن ذلك ، وعدم استماعهم إليه استماع متفع ، ومن كان كذلك ، فلا جرم أن يطمس الله على قلبه ، حتى لا يستطيع أن يفهم شيئاً حقيقةً لا ادعاءً .

وقد استدل - رحمه الله تعالى - على هذه المسألة بقوله - عز وجل - حكاية عن الكفار: ﴿ قلوبنا غلف ﴾ .

ووجه الاستدلال من هذه الآية ، أنهم احتجوا بأن الله - تعالى - لم يفتح لهم الطريق إلى فهم ما جاء به الرسل ومعرفته ، بل جعل قلوبهم داخلة في غلف ، فلا تفهم ولا تنفه ، فكيف تقوم الحجة عليهم ؟ !

وكانهم ادّعوا أن قلوبهم داخلة في غلف ، فهم معذورون في عدم الإيمان^(١).

(١) انظر : شفاء العليل لابن القيم (٩٣) .

وقد رد الله - تعالى - عليهم اعتذارهم هذا بأنهم هم السبب في عدم فهمهم المنزل عليهم ، وذلك بكفرهم وإعراضهم ، كما بين ذلك في تمة الآية : ﴿ بل طبع الله عليها بكفرهم ﴾ .

فأخبر - سبحانه - أن الطبع والإبعاد عن توفيقه وفضله ، إنما كان بكفرهم الذي اختاروه لأنفسهم ، وآثروه على الإيمان ، فعاقبهم عليه بالطبع ، فقلوبهم لم تخلق غلغا لاتعي ولا تفقه ، ثم يؤمرون بالإيمان وهم لا يفقهونه ، فالطبع إنما هو بسبب كفرهم ^(١) ، فالباء سببية ^(٢) .

كما استدل بقوله - تعالى - : ﴿ قالوا يا شعيبُ ما نفقه كثيراً مما تقول ﴾ .

وجه الاستدلال من الآية ، أنه لما أمر نبي الله شعيب ﷺ بعبادة الله - تعالى - وحده ، وخوفهم اليوم الآخر ، وأمرهم بالقسط في المكايل ، وخوفهم من أن يحل بهم ما حل بمن قبلهم ، أجابوه بأن المانع لهم من اتباعه عدم فهمهم لكثير مما قاله لهم ، فهم لا يفهمون ما جاءهم به كما يفهمون الأمور الحاضرة المشاهدة عندهم ^(٣) .

ومما يدل على احتجاج أهل الجاهلية بعدم الفهم ، قوله - تعالى -

(١) انظر : شفاء العليل (١٩٨) .

(٢) انظر : الفتوحات الإلهية على تفسير الجلالين لسليمان الجمل (٤٤٢/١) ، فتح القدير للشوكاني (٤٤٥/١) .

(٣) انظر : فتح القدير (٥٢٠/٢) .

إخبارا عن اليهود أنهم قالوا : ﴿ قلوبنا غلف ﴾ [النساء : ١٥٥] .

وهذه الآية كالتى استدلت بها المؤلف .

وقوله - تعالى - إخبارا عن المشركين من أهل مكة : ﴿ وقالوا قلوبنا

في أكثة مما تدعوننا إليه وفي آذاننا قر ومن بيننا وبينك حجاب فاعمل إننا

عاملون ﴾ [فصلت : ٥] .

الأكثة : الأغطية^(١)، فكانهم يقولون : يا محمد إن قلوبنا مغطاة ،

فلا يصل إليها شيء مما تقول من توحيد الله ، وتصديق ما في هذا القرآن من

أمر الله ونهيه ، وما أنزل فيه .^(٢)

ولما كان القلب محل المعرفة ، والسمع والبصر معينان على تحصيل

المعارف ، ذكروا أن هذه الثلاثة محجوبة عن أن يصل إليها مما يلقيه

الرسول ﷺ شيء^(٣) .

ومما يدل على أن الطبع على قلوبهم إنما هم السبب فيه ، قوله -

تعالى - ﴿ ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون ﴾

[المنافقون : ٣] .

فالفاء في قوله : ﴿ فطبع ﴾ وقوله : ﴿ فهم لا يفقهون ﴾ مسببة ،

فهم بسبب كفرهم تم الطبع على قلوبهم ، ويسبب الطبع لم يعودوا يفهمون

(١) انظر : تفسير ابن جرير (٩١/٢٤) .

(٢) انظر : المرجع السابق .

(٣) انظر : البحر المحيط لأبي حيان (٤٨٤/٧) .

من براهيم الله وحججه شريفاً .^(١)

وقوله - تعالى - : ﴿ فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم ﴾ [الصف :

٥] .

فقد بين - تعالى - أن زيغهم الأول ، كان سبباً لإزاغة الله قلوبهم ،
وتلك الإزاغة قد تكون بالأكنة والطبع والختم على القلوب .^(٢)

وقال - تعالى - : ﴿ في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ﴾

[البقرة: ١٠]

وقال - تعالى - : ﴿ وإذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجاهدوا مع
رسوله استأذنك أولو الطول منهم وقالوا ذرنا نكن مع القاعدين ○ رضوا بأن
يكونوا مع الخوالف وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون ﴾ [التوبة :

٨٦ - ٨٧] .

فبسبب نكول هؤلاء عن الجهاد والخروج مع رسول الله ﷺ ، طبع
الله على قلوبهم ، فلم يكن لهم من المعرفة والفهم ما يميزون به بين ما فيه
مصلحة لهم ، فيفعلونه ، وبين ما فيه مضرة فيجتنبونه^(٣)

وقال - تعالى - : ﴿ تلك القرى نقص عليك من أنبائها ولقد جاءتهم

رسلهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك يطبع الله على

(١) انظر : أضواء البيان للشنيطي (١/ ١١٠) .

(٢) انظر : المرجع السابق (٧/ ١١١) .

(٣) انظر : تفسير ابن كثير (٢/ ٣٨١) .

قال ابن عطية^(١) : « أي : فما كانوا ليوقعهم الله إلى الإيمان بسبب أنهم كذبوا من قبل ، فكان تكذيبهم لأن يمنعوا الإيمان بعد »^(٢) ، وقد استحسن هذا المعنى ابن كثير^(٣) ، واختاره الشنقيطي^(٤) ووجهه بقوله : « لأن شوم المبادرة إلى تكذيب الرسل سبب للطبع على القلوب ، والإبعاد عن الهدى »^(٥) .

ومما يدل على ذلك - أيضا - قوله ﷺ كما في حديث أبي هريرة : « إن العبد إذا أخطأ خطيئة نكتت في قلبه نكتة سوداء ، فإذا هو نزع منها

(١) هو عبدالحق بن غالب بن عطية ، أبو محمد ، ولد سنة ٤٨١ هـ ، مالكي المذهب ، أشعري المعتقد ، له مؤلفات منها : المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ، وقد توفي سنة ٥٤٦ هـ .
انظر : الصلة لابن بشكوال (٣٨٦/٢ - ٣٨٧) ، بغية الملتبس (٣٧٦) ، سير أعلام النبلاء (٥٨٧/١٩ - ٥٨٨) .

(٢) المحرر الوجيز (١٢٣/٧) .

(٣) انظر : تفسير ابن كثير (٢٣٦/٢) .

(٤) هو محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الشنقيطي ، ولد سنة ١٣٢٥ هـ ، وتعلم في بلاده شنقيط ، ثم قدم المملكة حاجا ، ومكث فيها يتعلم ، ويعلم ، حتى توفاه الله ، له مؤلفات منها : أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ، وآداب البحث والمناظرة ، وتوفي سنة ١٣٩٣ هـ .
انظر : مقدمة أضواء البيان بقلم تلميذه عطية سالم (٣/١ - ٦٤) ، ترجمة الشنقيطي لعبد الرحمن السديس .

(٥) أضواء البيان (٣٢٩/٢) .

واستغفر وتاب ، صقل قلبه ، وإن عاد زيد فيها حتى تعلو قلبه ، وهو الران الذي ذكر الله ﴿ كلا بل ران على قلوبهم ماكانوا يكسبون ﴾^(١) وقوله ﴿ في حديث حذيفة : « تعرض الفتن على القلوب كالحصير عودا عودا ، فأى قلب أشربها ، نكتت فيه نكتة سوداء ، وأى قلب أنكرها نكتت فيه نكتة بيضاء ، حتى يصير على قلبين : هلى أبيض مثل الصفا ، فلاتضره فتنة مادامت السماوات والأرض ، والآخر أسود مرابدا^(٢) ، كالكوز مجخيا^(٣) ، لايعرف معروفا ، ولاينكر منكرا ، إلا ماأشرب من هواه^(٤) .

(١) أخرجه الترمذي في جامعه - كتاب تفسير القرآن - باب ومن سورة ويل للمطففين - (٤٣٤/٥) ح ٣٣٣٤ ، والنسائي في السنن الكبرى - كتاب التفسير - قوله تعالى ﴿ كلا بل ران على قلوبهم ماكانوا يكسبون ﴾ - (٥٠٩/٦) ح (١١٦٥٨) ، وابن ماجه في سننه - كتاب الزهد - باب ذكر الذنوب - (١٤١٨/٢) ، وابن جرير في تفسيره (٩٨/٣٠) ، وابن حبان كما في الإحسان - ذكر الإخبار عما يجب على المرء من تعقيب الاستغفار . . . - (١٤١/٢) ح ٩٢٦ ، والحاكم في مستدركه - كتاب التفسير - تفسير سورة المطففين - (٥١٧/٢) ، والبيهقي في شعب الإيمان - باب في معالجة كل ذنب بالتوبة منه - فصل في الطبع على القلب أو الرين - (٤٩١/٢) ، ح ٦٨٠٨ ، والبخاري في شرح السنة - كتاب الدعوات - باب التوبة - (٨٨/٥) ح ١٣٠٤ . قال الترمذي : « هذا حديث حسن صحيح » وقال الحاكم : « هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه » ووافقه الذهبي .

(٢) الريدة : لون بين السواد والغيرة .

انظر : غريب الحديث لأبي عبيد (١٢١/٤) ، غريب الحديث لابن الجوزي (٣٧٣/١) ، النهاية في غريب الحديث (١٨٣/٢) .

(٣) مجخيا : أي مائلا منحرفا ، لا يثبت فيه شيء .

انظر : غريب الحديث لأبي عبيد (١٢١/٤) ، غريب الحديث لابن الجوزي (١٤٠/١) ، النهاية في غريب الحديث (٢٤٢/١) .

(٤) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الإيمان - باب بيان أن الإسلام بدأ غريبا وسيعود =

فهذه الآيات ، وهذه الأحاديث وما في معناها ، دلت على أن الختم والطبع على القلوب ، إنما سببه العباد أنفسهم بما أحدثوه من المعاصي والكفر بالله ، كما دلت على وجه المخالفة لما كان عليه أهل الجاهلية ، حيث إنها متضمنة التحذير من الإعراض عما جاء عن الله ؛ لأنه سبب للطمس على القلوب حتى لا تعود تفهم شيئا ، كما أنها دلت على أن الاحتجاج بهذه الحجة احتجاج باطل ؛ لأن الله - تعالى - لم يقبله ، بل رده عليهم ، وأنكر صنيعهم .

وهذه الخصلة الجاهلية ما تزال موجودة إلى عصرنا هذا ، ومن مظاهر ذلك ، ما هو موجود اليوم - امتدادا للعصور السابقة - من القول بإيجاب التقليد ، وتحريم الاجتهاد ، بدعوى أن نصوص الكتاب والسنة لا يمكن عقلها وفهمها إلا للمجتهدين الذين انقرضوا - كما يزعمون - من قرون عدة .

ومن مظاهرها ما يدعيه المتكلمون من كون آيات الصفات من المتشابه الذي لا يعلمه إلا الله ، فيقولون : ينبغي أن تتلى ، وتفوض معرفة معانيها إلى الله - تعالى - .^(١)

ومن مظاهرها ما يزعمه محكمة الطواغيت من

= غريبا ، وأنه يبرز بين المسجدين - (١/١٢٨ - ١٢٩) ح ٢٣١ .

(١) وهو قول المفوضة ، وأحد موقفين يفهما الأشاعرة من نصوص الصفات .
انظر : أساس التقييد (٢٢١) ، تحفة المريد (٩١) ، وانظر في التفويض : علاقة الإثبات والتفويض بصفات رب العالمين لرضا نعتان معطي .

العلمانيين^(١) وفلاسفتهم من دعوى أن تحكيم كتاب الله - تعالى - وسنة رسوله ﷺ لا يمكن ؛ لأن المذاهب الإسلامية قد تشعبت وكثرت ، ولا يعرف مراد الله منها^(٢) ولا شك أن هذا بسبب الإعراض عن كتاب الله - تعالى - ، وإلا فإن الحق في نصوص الوحيين ظاهر لاخفاء فيه ، بدليل أن قضية هذا البلد^(٣) لم يتعللوا بهذه التعللات السامجة السخيفة ، فهم يحكمون بما يظهر لهم من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، فإن أصابوا فلهم أجران ، وإن كان غير ذلك ، فلهم أجر واحد ، بمقتضى وعد رسول الله ﷺ ، والحمد لله على توفيقه .

وبهذه الأمثلة يتبين لنا أن هذه الخصلة الجاهلية ماتزال موجودة .

(١) العلمانية : بفتح العين ، نسبة إلى العالم على غير قياس ، وهو مصطلح يُعنى بإقامة الحياة على غير دين ، فهو مذهب يدعو إلى الإلحاد ، وإلى التحلل من الأحكام الشرعية ، وأول ماطبق في القرن السابع عشر الميلادي في أوروبا ، نتيجة لظروف مرتبطة بذلك الوقت ، ومن أهمها الجبروت الكنسي ، الذي كان مسيطرا آنذاك ، ثم انتقلت هذه العدوى الخبيثة بعد إلى كثير من دول العالم ومنها بعض دول العالم الإسلامي .

انظر : نشأة العلمانية ودخولها المجتمع الإسلامي د. محمد زين العرماني ، جذور العلمانية د . السيد أحمد فرج ، العلمانية لسفر الحوالي ، العلمانية النشأة والأثر لزكريا الفايذ ، وجها لوجه الإسلام والعلمانية د . يوسف القرشباوي ، لماذا نرفض العلمانية لمحمد محمد بندي .

(٢) انظر : القيسات الرضية في الرد على أهل القوانين الوضعية للقاضي سعيد الأسمرى (٣٩) ، حول تطبيق الشريعة الإسلامية لحسين أمين (٣٧) .

(٣) مثلت بقضية هذا البلد ولم أمثل بالمصور الإسلامية السابقة حتى لايقال : إن ذلك كان فيما مضى ، فالتمثيل بقضية هذا البلد شاهد حي على ما نقول .

السادسة عشرة

اعتياضهم عما أتاهم من الله بكتب^(١) السحر^(٢) ، كما ذكر الله ذلك^(٣) في قوله : ﴿ نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون^(٤) 〇 واتبعوا ماتلتوا الشياطين على ملك سليمان^(٥) ﴾^(٦) [البقرة: ١٠١-١٠٢] .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - أن من خصال أهل الجاهلية الكتابيين والأميين ، أنهم لما أتاهم الوحي من عند الله - تعالى - وهو الحق من ربهم ، استبدلوا به كتب السحر ، وصيروا ما وجدوه فيها وماتلميه الشياطين عليهم ديناً لهم ، ولم يلتفتوا إلى كتاب الله ، وجعلوه وراءهم ظهوراً .

وقد استدل - رحمه الله تعالى - على هذه المسألة بقوله - تعالى- : ﴿ نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون 〇

-
- (١) في (ب) : « من كتب » .
(٢) « السحر » ساقطة من (ب) وموضعها يياض بمقدار كلمة .
(٣) « ذلك » ساقطة من (أ) .
(٤) في الأصل و (أ) و (ب) و (جـ) و (د) « نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون » وهو خطأ .
(٥) من قوله : ﴿ واتبعوا ﴾ إلى ﴿ سليمان ﴾ ساقط من (هـ) .
(٦) في (هـ) « الآيتين » .

واتبعوا ماتلوا الشياطين على ملك سليمان ﴿ .

وجه الاستدلال من الآيتين الكريمتين ، إخبار الله - تعالى - بأن أهل الكتاب نبذوا ما أنزل إليهم - والنبد : الطرح والإلقاء^(١) - ولم يعبوا به ، واعتاضوا به ما اختلقته الشياطين زمن سليمان ﷺ ، وهي كتب السحر^(٢) .

قال ابن كثير في الآية : « أي : طرح طائفة منهم كتاب الله الذي بأيديهم مما فيه البشارة بمحمد ﷺ وراء ظهورهم ، أي : تركوها ، كأنهم لا يعلمون مافيها ، وأقبلوا على تعلم السحر واتباعه »^(٣).

وجاء عن ابن عباس أنه قال : « إن الشياطين كانوا يسترقون السمع من السماء ، فإذا سمع أحدهم كلمة حق ، كذب معها ألف كذبة ، فأشربتها قلوب الناس ، واتخذوا دواوين ، فأطلع الله على ذلك سليمان بن داود ، فأخذها ، فدفنها تحت الكرسي ، فلما مات سليمان قام شيطان بالطريق فقال : ألا أدلكم على كثر سليمان ، الذي لا كثر لأحد قبله : كثره الممنع ؟ قالوا : نعم ، فأخرجوه ، فإذا هو سحر ، فتناسختها الأمم ، وأنزل الله عذر سليمان فيما قالوا من السحر »^(٤).

(١) انظر : معجم مقاييس اللغة ، مادة «نبد» (٣٨٠/٥) ، لسان العرب ، مادة «نبد» (٥١١/٣) .

(٢) انظر : تفسير ابن كثير (١٣٦/١) .

(٣) تفسير ابن كثير (١٣٤/١) .

(٤) أخرجه سعيد بن منصور في سننه - كتاب الضمير - باب تفسير سورة البقرة - =

وقال السدي : « جاءهم محمد ﷺ ، فعارضوه بالتوراة ، فاتفقت التوراة والقرآن ، فنبذوا التوراة ، وأخذوا بكتب آصف ، وسحر هاروت وماروت ، كأنهم لا يعلمون بما في التوراة من الأمر باتباع محمد ﷺ وتصديقه »^(١).

ومما يدل على اتباع بني إسرائيل كتب السحر : ما ثبت من سحر لبيد ابن الأعصم^(٢) نبي الله ﷺ^(٣)، فقد اعتاض هذا الخبيث اتباع نبي الله ﷺ بسحره .

ومما يدل على اعتياض الأميين عما أتاهم من الله بكتب السحر : أن فرعون وقومه ، لما جاءهم موسى بالبينات من ربهم ، كذبوه ، وعارضوه ، واستعاضوا عنها بمخاريق السحرة الذين جمعهم فرعون ، كما قال - تعالى -

= (٢/٥٩٤-٥٩٥) ح ٢٠٧ ، وابن جرير في تفسيره (١/٤٥٠) ، وابن أبي حاتم في تفسيره (١/٣٠٠) ح ٩٩٦ ، والحاكم في المستدرک - كتاب الضمير - ومن سورة البقرة - (٢/٢٦٥) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (١/٩٥) وزاد نسبه إلى سفيان بن عيينة وابن المنذر ، وصححه الذهبي في تلخيصه المستدرک (٢/٢٦٥) .

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١/٤٤٣ - ٤٤٤) ، وابن أبي حاتم في تفسيره (١/٢٩٦) ، (٢٩٧) ح ٩٨٣ ، ٩٨٥ .

(٢) هو لبيد بن الأعصم من بني زريق ، وقيل : كان حليفا لبني زريق وليس منهم ، وكان من مناقبي اليهود ، ولم أجد من أرخ وفاته .
انظر : فتح الباري (١٠/٢٣٦ - ٢٣٧) .

(٣) أخرج قصة سحر النبي ﷺ البخاري في صحيحه - كتاب الطب - باب السحر - (٧/٢٨-٢٩) ، ومسلم في صحيحه - كتاب السلام - باب السحر - (٤/١٧٩) ح ٢١٨٩

﴿فجمع السحرة لميقات يوم معلوم﴾ وقيل للناس هل أنتم مجتمعون ﴿

لعلنا نتبع السحرة إن كانوا هم الغالين﴾ [الشعراء : ٣٨ - ٤٠] .

فقد تركوا ما بين أيديهم من الهدى ، واعتاضوا عنه بذلك .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هديهم في هذه الخصلة ، فقد بين -
جل وعلا - فيما أنزله عليه خطر هذا الأمر ، وكُفِّرَ من فعله ، وأنه لافلاح
ولاسعادة له ، كما قال - تعالى - : ﴿ وما كفر سليمان ولكن الشياطين
كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت
وما يعلمان من أحد حتى يقولا إنما نحن فتنة فلا تكفر ﴾ [البقرة: ١٠٢] ، فقد
سماه كفرا ، وقال - تعالى - : ﴿ ولا يفلح الساحر حيث أتى ﴾
[طه : ٦٩] .

وقال ﷺ : « اجتنبوا السبع الميقات » قالوا : يا رسول الله وماهن؟

قال : « الشرك بالله ، والسحر . . . الحديث »^(١)

وهذه الخصلة من الخصال الموجودة في زماننا هذا عند من يدعون
الولاية ، فإن منهم من يتعاطى الأعمال السحرية من إمساك الحيات ،
وضرب السلاح ، والدخول في النيران ونحوها ، ويزعم أنها من الكرامات
التي تجري على يدي الصالحين ، نتيجة للجهد والسهر

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الوصايا - باب قول الله تعالى : ﴿إن الذين
يأكلون أموال الناس ظلما إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا﴾ -
(١٩٥/٣) ، وفي كتاب الطب - باب الشرك والسحر من الميقات - (٢٩/٧) ،
ومسلم في صحيحه - كتاب الإيمان - باب بيان الكبائر وأكبرها - (٩٢/١) ح ٨٩ .

والرياضات^(١)، وهذا أكثر ما يوجد في المتصوفة ، بل لك أن تقول : إن
التصوف والسحر قرينان ، يدل على ذلك أمران :

أحدهما : أن أئمة السحر هم أئمة المتصوفة ، فإن جابر بن حيان كبير
السحرة^(٢)، والحلاج^(٣) الذي يعتقد فيه كثير من المتصوفة وابن عربي^(٤)

(١) انظر : شرح مسائل الجاهلية للألوسي (٤٣) ، مجموع فتاوى شيخ الإسلام (١١ / ٤٦٥ - ٤٦٧) ، الكشف عن حقيقة الصوفية لأول مرة في التاريخ (٨٥٩ - ٨٧٠) ،
الصوفية في نظر الإسلام لسميح الزين (١٥١ - ١٦٨) ، الرفاعية لعبد الرحمن دمشقية
(١٠١ - ١٠٧) .

وانظر أمثلة على ذلك فيما يزعم ابن الملقن في طبقات الأولياء، والشعراني في
طبقات الصوفية ، والنبهاني في جامع كرامات الأولياء أنها كرامات ، فهذه الكتب
مشحونة بما يدل على ذلك .

(٢) هو جابر بن حيان بن عبدالله الكوفي ، صوفي يتشيع ، له أسرار الكيمياء ، علم
الهيئة ، وغيرهما ، وتوفي سنة ٢٠٠ هـ .
انظر : الفهرست لابن النديم (٤٢٠ - ٤٢٣) ، إخبار العلماء بأخبار الحكماء للقفطي
(١١١) ، الأعلام (١٠١/٢ - ١٠٢) .

(٣) هو الحسين بن منصور بن محمي الفارسي ، كان هو وأبوه مجوسيين ، فأظهر
الإسلام نفاقا ، وادعى الزهد والعبادة ، وكان يلبس على الناس ، ويدعو إلى القول
بالحلل ، له مؤلفات منها : طاسين الأول ، طاسين الثاني ، طاسين الثالث ، وقتل
على الزندقة ، بعد إجماع الأئمة في عصره على كفره عام ٣٠٩ هـ .

انظر : فهرست ابن النديم (٢٦٩ - ٢٧٢) ، تجارب الأمم لابن مسكويه (٧٦/١) ،
طبقات الصوفية للسلمي (٣٠٧ - ٣١١) ، سير أعلام النبلاء (٣١٣/١٤ - ٣٥٤) .

(٤) هو محمد بن علي بن محمد الطائي الحاتمي ، إمام في الكفر والضلالة ، ذو آراء
خطيرة ، منها دعوى ختم الولاية ، والقول بوحدة الوجود ، له مصنفات منها :
الفتوحات المكية ، فصوص الحكم ، وقد توفي سنة ٦٣٨ هـ .

انظر : التكملة لوفيات النقلة للمنلري (٥٥٥/٣) ، سير أعلام النبلاء (٤٨/٢٣) -
(٤٩) ، تنبيه الغبي إلى تكفير ابن عربي للبقاعي ، رسائل وفتاوى في ذم ابن عربي
جمع د . موسى الدويش ، جامع كرامات الأولياء (١٩٨/٢ - ٢١٠) .

الملحد ، والبوني^(١) وغيرهم من السحرة ، ممن يفتخر الصوفية بهم ،
ويانتسابهم إليهم ، ويعدونهم من الأولياء وأهل الكرامات .

ثانيهما : أن من علوم المتصوفة علم الطلسمات^(٢) ، وعلم الحرف وهو
علم السيمياء^(٣) ، وهي من علوم السحر .

كما أن الرافضة لا يبعدون كثيرا عن المتصوفة في هذا الأمر ، وذلك
أن لهم حناية بالطلاسم واعتقادا فيها^(٤) .

كما أن من الناس من يتخذ مهنة السحر وسيلة من وسائل العيش

(١) هو أحمد بن علي بن يوسف البوني ، من أشهر السحرة ، له مصنفات منها : شمس
المعارف الكبرى ، شمس المعارف الوسطى ، شمس المعارف الصغرى ، وقد توفي
سنة ٦٢٢ هـ .

انظر : كشف الظنون (١٠٦٢/٢) ، جامع كرامات الأولياء (٥٠٨/١) ، الأعلام
(١٧٤/١) ، معجم المؤلفين (٢٥/٢ - ٢٦) .

(٢) الطلسم : مقلوب مُسلط ، وهو عقد لا ينحل ، وهو علم باحث عن كيفية تمزيج
القوى السماوية الفعالة بالقوى الأرضية المنفصلة في أزمنة مناسبة لما أريد منها من
فعل وتأثير ، مع بخورات مناسبة قوية جالبة لروحانية ذلك الطلسم ليحدث عن هذه
الأمور أفعال غريبة في عالم الكون والفساد .
مفتاح السعادة ومصباح السيادة لطاش كبرى زادة (٣١٦/١) .

(٣) علم الحرف أو علم السيمياء هو إحداث مقالات خيالية في الجو لا وجود لها في
الحس ، وقد يطلق على المثالات التي تصور في الحس ، وتكون صورا في جوهر
الهواء .
انظر : مفتاح السعادة (٣١٦/١) ، أبجد العلوم (٣٣٢/٢ - ٣٣٣) .

(٤) انظر : ضياء الصالحين في الأدعية والزيارات لمحمد الجوهري (٣٥٨ ، ٣٧١ ،
٣٩٦ ، ٣٨٥ ، ٤٠٧ ، ٤٢٠ ، ٤٤٧ ، ٥٦١) .

بها^(١) ، مدعيا أن ذلك من الطب ونحوه .

ومنهم من يتخذ مهنة السحر للإضرار بعباد الله ، فتارة يُمرضون به وتارة يقتلون ، وتارة يفرقون به بين المرء وزوجه .
وهذا موجود بكثرة .

ومن صور وجود هذه الخصلة : حفلات الزار التي تقام في بعض البلاد ، ويدبح من أجلها للشياطين ، وينذر لهم^(٢) .
ومن ذلك ما يسمى بـ « ألعاب السيرك » التي تعتمد في غالبيتها على السحر .

فهذا بعض ما يدل على وجود هذه الخصلة في هذا العصر ، والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون .

(١) انظر : أستاذ المرأة ، لمحمد بن سالم اليبحاني (٤٨) .

(٢) انظر : أستاذ المرأة (٤٨ - ٥٢) ، إصلاح المجتمع لمحمد اليبحاني (٤١) .

السابعة عشرة

نسبة باطلهم^(١) إلى الأنبياء ، كقوله : ﴿ وما كفر سليمان ﴾ [البقرة : ١٠٢] ، وقوله : ﴿ ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ﴾ [آل عمران : ٦٧] .

يبين الإمام أن من خصال أهل الجاهلية الكتابيين والأمينين الادعاء - كذبًا وزورًا - بأن ماهم عليه من الكفر والبدع والضلال ، إنما هو من العلم الموروث عن الأنبياء - عليهم السلام - وأنهم في ذلك متبعون لامبتدعون ، فينسبون إليهم الأباطيل ، ويزعمون أنهم جاءوا بها .

وقد استدل - رحمه الله تعالى - على هذه الخصلة بقوله - تعالى - : ﴿ وما كفر سليمان ﴾ .

ووجه الاستشهاد من هذه الآية أن الله - تعالى - برأ نبيه ﷺ سليمان من السحر ، ورد على اليهود زعمهم ذلك ، فعلمنا أنهم نسبوا ماهم عليه من السحر إليه ﷺ .

يبين هذا ماجاء عن ابن عباس أنه قال : « فأنزل الله عذر سليمان فيما قالوا من السحر » .

وقد كان اليهود يزعمون أنه إنما كان يملك الناس بالسحر .^(٢)

(١) في (أ) : « أباطيلهم » .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير (١/٤٤٤ - ٤٤٥) .

كما استدل بقوله - تعالى - : ﴿ ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ﴾ .

ووجه الاستشهاد من هذه الآية يبينه سبب النزول ، فقد جاء عن ابن عباس أنه قال : « اجتمعت أخبار اليهود والنصارى عند رسول الله ﷺ فقالت أخبار اليهود : والله ما كان إبراهيم إلا يهوديًا ، وقالت أخبار النصارى : والله ما كان إبراهيم إلا نصرانيًا ، فأنزل الله هذه الآية »^(١) .

ومما يدل على نسبة هؤلاء الجاهليين باطلهم إلى الأنبياء - عليهم السلام - قوله - تعالى - : ﴿ أم تقولون إن إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط كانوا هُودًا أو نصارى قل أنتم أعلم أم الله ومن أظلم ممن كتم شهادةً عنده من الله وما الله بغافل عما تعملون ﴾ [البقرة: ١٤٠] .
ففي هذه الآية إبطال منه - جل وعلا - لما ادعوه من كون هؤلاء الأنبياء على دينهم .

قال ابن جرير : « أم تقولون إن إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط كانوا هودا أو نصارى على دينكم ، فهاتوا على دعواكم ما دعيتم من ذلك برهانا ، فنصدقكم »^(٢) .

ومما يدل على ذلك دعوى النصارى أن اتخاذهم عيسى ﷺ وأمه إلهين من دون الله ، إنما هو بأمر عيسى ، فأكذبهم - جل وعلا - بقوله : ﴿ وإذ

(١) أخرجه ابن إسحاق كما في سيرة ابن هشام (٥٥٣/٢) ، وابن جرير في تفسيره (٣٠٥/٣) ، والبيهقي في دلائل النبوة - باب وفد نجران - (٣٨٤/٥) .

(٢) تفسير ابن جرير (٥٧٣/١) .

قال الله يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله قال سبحانه ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق إن كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك أنت علام الغيوب ○ ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد ﴿ [المائدة : ١١٦ - ١١٧] .

قال السدي : « لما رفع الله عيسى بن مريم إليه ، قالت النصراني ما قالت ، وزعموا أن عيسى أمرهم بذلك ، فسأله عن قوله ، فقال : ﴿ سبحانه ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق ﴾ »^(١)

ومما يدل على ذلك - أيضا - ما جاء عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ لما قدم البيت أبي أن يدخل البيت وفيه الآلهة ، فأمر بإخراجها ، فأخرجت ، فأخرجوا صورة إبراهيم وإسماعيل في أيديهما الأعلام ، فقال رسول الله ﷺ : « قاتلهم الله ، أما والله قد علموا أنهما لم يستقسما بها قط »^(٢).

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هديهم في هذه المسألة ، فحذر من نسبة الباطل إليه ، والكذب عليه ، وبين أن ذلك مؤذن بعذاب من عند الله

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٣٧/٧) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣٤٩/٢) وزاد نسبه إلى ابن أبي حاتم .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الحج - باب من كبر في نواحي الكعبة - (١٦٠/٢) ، وفي كتاب الأنبياء - باب قول الله تعالى : ﴿ واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى ﴾ - (١١١/٤) ، وفي كتاب المغازي - باب أين ركز ﷺ الراية يوم الفتح - (٩٣/٥) .

محقق ، فقال ﷺ : « من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار »^(١).

وقال ﷺ : « لا تكذبوا علي ، فإنه من كذب علي ، فإنه يلج النار »^(٢).

وهذه الخصلة ماتزال موجودة ، فنحن اليوم نشاهد كثيرا من أهل البدع ينسبون بدعهم إلى دين رسول الله ﷺ ، ويدعون أنه هو الذي جاء بها .

فاكثر البدع - وإن شئت فقل : كل البدع - العملية والاعتقادية ، ينسبها أصحابها إلى رسول الله ﷺ ، ويزعمون أنها من سنته .

كما أن أهل الأهواء يزعمون أن مصدر أهوائهم رسول الله ﷺ ، فالرافضة يدعون أن رسول الله ﷺ هو الذي وضع بذرة التشيع ، وتعاهدها بيده الكريمة حتى نمت وترعرعت^(٣) ، ويزعمون أن بدعهم في الإمامة ليسوا يصدرون فيها عن غير رسول الله ﷺ^(٤) .

والمتصوفة يدعون أن طريقتهم هي طريقة رسول الله ﷺ ، ويزعمون

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب العلم - باب إثم من كذب على النبي ﷺ - (٣٥/١ - ٣٦) ، وفي كتاب الجنائز - باب ما يكره من النياحة - (٨١/٢) ، وفي كتاب الأنبياء - باب ما ذكر عن بني إسرائيل - (١٤٤/٤) ، وأخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الزهد - باب الثبوت في الحديث وحكم كتابة العلم - (٢٢٩٨/٤) ح ٣٠٠٤ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب العلم - باب إثم من كذب على النبي ﷺ - (٣٥/١) .

(٣) انظر : أصل الشيعة وأصولها (١٠٩) ، التشيع والإسلام لمحمد باقر الصدر (١٤) - (٤) (١٥) انظر : الاستنصار في النص على الأئمة الأطهار لمحمد الكراجكي ، مقتضب الأثر في النص على الأئمة الاثني عشر لمحمد بن عياش .
فهذان الكتابان محشوران من أول صحيفة إلى آخر صحيفة بالكذب على رسول الله ﷺ في تعيين الأئمة الاثني عشر والنص على أسمائهم ومناقبهم .

أنهم في ذلك متبعون له^(١) .

وما يحدثونه من بدع كالرقص والتواجد والمكاء والتصدية ، ينسبونه لرسول الله ﷺ ، ويضعون الأحاديث من أجل ذلك ، أو يستدلون بالأحاديث التي يعرف أهل العلم أنها موضوعة^(٢) .

والإباضية يزعمون أن ما هم عليه ، هو ما جاء به الرسول ﷺ^(٣) .

والقبوريون ينسبون قبورياتهم إلى رسول الله ﷺ ، ويزعمون أن هذا هو دينه ، ويروون في ذلك الأحاديث الموضوعة .

فهذه بعض الأمثلة التي تدل على أن أهل الباطل ينسبون باطلهم إلى النبي ﷺ ، وإلا فإن الأمر - كما قلت آنفاً - من أنه لا توجد بدعة ، إلا وتنسب إلى رسول الله ﷺ .

ومن ذلك نسبة الموضوع من الأحاديث إلى رسول الله ﷺ ، ثم العمل بها ، وهذا موجود ، لكن - بفضل الله تعالى ورحمته - يسر له من نقاد الحديث من يميزون بين ما قاله المصطفى ﷺ وبين ما لم يقله ، فأهل الحق على دينهم في مأمن ، فله الحمد والمنة .

(١) انظر : الدرر الخريدة شرح الياقوتة الفريدة (١/١١٧) ، أبجدية التصوف الإسلامي لمحمد زكي إبراهيم (١٠٠) ، أصول الوصول لمحمد زكي إبراهيم (١/٣٢٢ - ٣٢٣) ، هذه هي الصوفية لعبد الرحمن الوكيل (٢٠) ، دراسات في التصوف الإسلامي د . محمد جلال شرف (٥٦ ، ٧٠ - ٧١) .

(٢) انظر : مسألة السماع لابن القيم (٣٢١ - ٣٢٤) .

(٣) انظر : الحق المبين في الرد على صاحب الفرقان (٥٨) .

الثامنة عشرة

تناقضهم في الانتساب ، فيتسبون^(١) إلى إبراهيم ، مع إظهارهم ترك اتباعه .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - في هذه المسألة أن من دعاوى أهل الجاهلية الكاذبة ، دعوى اتباعهم الأنبياء - عليهم السلام - ، فلقد كانوا يزعمون أنهم على دينهم ، وأنهم مقتدون بهم ، بيد أن هذا كله مجرد ادعاء لاحقيقة له ، لأن ما يظهر من حالهم خلاف ذلك كله ، وهذا عين التناقض ، فلو كانوا صادقين في دعواهم تلك لاستجابوا لهم فيما أمروا به ، ونهوا عنه .

وقد مثل - رحمه الله تعالى - لذلك بقوله : « يتسبون إلى إبراهيم ﷺ ، مع إظهارهم ترك اتباعه » .

وذلك أن أهل الجاهلية : الأميين والكتابين يزعمون على حد سواء أنهم يتبعون إبراهيم ﷺ ، وهم مظهرون ترك اتباعه .

فإبراهيم ﷺ كان على التوحيد الخالص من شوائب الشرك ، وهؤلاء على الشرك الخالص من التوحيد ، فأى تناقض أعظم من هذا التناقض ؟ إنه تناقض في أصل الأصول كلها ، ولذلك رد - تعالى - على طوائف ثلاث

(١) في (أ) و (ب) و (هـ) « يتسبون » .

ادعوا أنهم على دينه ﷺ بقوله : ﴿ ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين ﴾ .

ومما يدل على ذلك - أيضا - قوله - تعالى - : ﴿ أم تقولون إن إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط كانوا هودا أو نصارى ﴾ [البقرة: ١٤٠] .

ومن الأدلة - أيضا - على الانتساب الكاذب ، زعم اليهود أنهم على دين موسى ﷺ ، وهم يخالفونه في أعظم شيء على الإطلاق ، وهو أمر التوحيد ، فقد خالفوه في ذلك ، وعبدوا العجل ، كما قال - تعالى - : ﴿ واتخذ قوم موسى من بعده من حليهم عجلا جسدا له خوار ﴾ [الأعراف : ١٤٨] .

وخالفوه في دعوى البنية لله - تعالى - كما قال - جل وعلا - : ﴿ وقالت اليهود عزير ابن الله ﴾ [التوبة : ٣٠] .

كما خالفوه بوصف الله - تعالى - بالنقص ، كما قال - جل وعلا - : ﴿ لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء ﴾ [آل عمران : ١٨١] .

وقال - تعالى - : ﴿ وقالت اليهود يد الله مغلولة ﴾ [المائدة : ٦٤] . ولما أمرهم أن يدخلوا باب القرية سجدا ، وأن يقولوا : حطة ، خالفوه في ذلك ، وحرقوا ، كما قال - تعالى - : ﴿ وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغداً وادخلوا الباب مُسَجِّدًا وقولوا حِطَّةٌ نجفروا ﴾ [البقرة : ١٧٩] .

لكم خطاياكم وستزيد المحسنين ○ فبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء بما كانوا يفسقون ﴿ [البقرة : ٥٨ - ٥٩] .

ولما أمرهم أن يدخلوا الأرض المقدسة أبوا ، وقالوا : ﴿ إنا لن ندخلها أبدا ماداموا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون ﴾ [المائدة : ٢٤] .

ولما اتخذوا العجل معبودا لهم ، وأمرهم موسى ﷺ بقتل أنفسهم ، تمنعوا عليه ، وخالفوه في ذلك ، كما قال - تعالى - : ﴿ وإذ قال موسى لقومه يا قوم إنكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ذلك خير لكم عند بارئكم ﴾ [البقرة : ٥٧] .

ولما أخذ عليهم الميثاق بعدم عبادة غير الله ، وأن يأتروا بما أمروا به ، وأن ينتهوا عما نهوا عنه ، خالفوا في ذلك ، ونقضوا المواثيق ، كما قال - تعالى - : ﴿ وإذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون إلا الله وبالوالدين إحسانا وذي القربى واليتامى والمساكين وقولوا للناس حسنا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ثم توليتم إلا قليلا منكم وأنتم معرضون ﴾ [البقرة : ٨٣] .

والآيات الدالة على مخالفات اليهود كثيرة جدا ، وإنما هذا ضرب مثال .

واليهود إلى يومنا هذا من أشد الناس حرصا على الظهور امام العالم

أجمع بمظهر المؤمنين المتدينين المستمسكين بشريعة موسى ﷺ وأنبياء بني إسرائيل^(١)

كما أن النصارى يزعمون أنهم أتباع المسيح ، ويطلقون على أنفسهم : المسيحيين ، وهم مع ذلك مظهرون مخالفته في أصل الدين ، فعبدوه من دون الله - تعالى - وهو الذي يقول لهم : ﴿ اعبدوا الله ربي وربكم إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار ومال للظالمين من أنصار ﴾ [المائدة : ٧٢] .

كما خالفوه في دعوى البتوة لله - تعالى - كما قال - جل وعلا - : ﴿ وقالت النصارى المسيح ابن الله ﴾ [التوبة : ٣٠] .
وقال - تعالى - : ﴿ ومن الذين قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم فنسوا حظا مما ذكروا به ﴾ [المائدة : ١٤] .

والأميون كانوا يزعمون أنهم على دين الخليل ، وأنهم يتسبون إليه ، وهم مع ذلك - كما سبق قبل قليل - مخالفون له في الأمر الأعظم ، وهو أمر التوحيد ، كما أنهم مخالفون له - أيضا - في أمر المناسك ، فكانوا لا يقفون بعرفات ، مع إقرارهم بأنها من دينه ، كما سيأتي - إن شاء الله تعالى - .
وقد خالف هدي رسول الله هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فبين أن مجرد الانتساب غير كاف ، بل لابد من الموافقة في كل ماجاء به النبي ﷺ ، كما قال - تعالى - : ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم

(١) انظر : الشخصية اليهودية من خلال القرآن د . صلاح الخالدي (٤٣) .

الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم ○ قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول
فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين ﴿آل عمران: ٣١ - ٣٢﴾ .
كما أن الإيمان برسالته يقتضي طاعته فيما أمر ، واجتناب ما نهى عنه
وزجر ، كما قال - تعالى - : ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه
فانتهاه ﴾ [الحشر : ٧] .

فادعاء ذلك ، مع عدم القيام به دليل على كذب المدعي .
وشنع - تعالى - على الذين يزعمون هذا الزعم وهم كاذبون ، فقال :
﴿ ويقولون آمنا بالله وبالرسول وأطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك وما
أولئك بالمؤمنين ﴾ [النور : ٤٧] .
وقال - تعالى - : ﴿ ويقولون طاعة فإذا برزوا من عندك بيت طائفة
منهم غير الذي تقول والله يكتب ما يبيتون فأعرض عنهم ﴾ [النساء : ٨١] .
وقال ﷺ : « ترد علي أمتي الحوض ، وأنا أذود الناس عنه ، كما
يذود الرجل إبل الرجل عن إبله ، قالوا : يانبي الله : أتعرفنا ؟ قال :
نعم ، لكم سيما ليست لغيركم ، تَرِدُون عَلَيَّ غُرًّا محجلين من آثار
الوضوء ، وليصدن عني طائفة منكم ، فلا يَصِلُون ، فأقول :
يارب هؤلاء أصحابي ، فيجيبني ملك : وهل تدري ما أحدثوا
بعذك » ^(١) .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الطهارة - باب الوضوء - (١/٢١٧) ح (٤٤٧)

فهؤلاء الذين يذادون عن حوض النبي ﷺ يتسبون إليه ، لكنهم بمخالفتهم له ، استحقوا هذه العقوبة .

وهذه الخصلة الجاهلية ماتزال موجودة ، فهاهم اليهود يدعون أنهم على شريعة موسى ﷺ ، وهم عنها بمعزل .

وهاهم النصارى يسمون أنفسهم بـ « المسيحيين » نسبة إلى المسيح عيسى ﷺ ، وهم عن اتباعه بمعزل .

واليوم نجد أن المتسبين إلى الإسلام كثير ، وكلهم يزعم أنه على دينه ، ومع ذلك أكثرهم مخالفون له في كل ما جاء به ﷺ ، أو أكثره .

فهاهم عباد غير الله من الأولياء والصالحين يزعمون أنهم متسبون إليه ﷺ ، وهم خالفوه في أصل دعوته التي بعث من أجلها .

وهاهم أصحاب المذاهب البدعية يتسبون إلى محمد ﷺ ، مع تركهم شرعه .

وهاهم المُخَدِّثُونَ في دين الله مالم يأذن به ، يدعون أنهم متسبون إلى النبي ﷺ ، وهم تاركون دينه ، مجانِبون له ، يتعبدون الله بالبدع والخرافات ، ويتركون التعبد بالسنن النبوية .

وهاهم المستخفون بشريعته ، المتلاعبون بها ، يتسبون إليه ﷺ .

فهذا بعض مايدل على وجود هذه الخصلة ، والله المستعان .

التاسعة عشرة

قدحهم في بعض الصالحين بفعل^(١) بعض المتتبعين إليهم^(٢) ، كقدح اليهود في عيسى ، وقدح اليهود والنصارى في محمد ﷺ^(٣) .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - أن من خصال أهل الجاهلية ، أنهم يجعلون ماتلبس به الأتباع من الأفعال أو الذنوب والمعاصي قادحا في المتبوعين ، فهم يقدحون في الصالحين بما يكون من أتباعهم ، فهم يجعلون الأتباع حجة على المتبوعين ، مع أن العقل السليم يأبى ذلك ، إذ لو كان الأمر كذلك ، لبطلت الدعوات كلها ، ولما استقامت الأحوال، بيد أن هذا طريق اتخذهُ الجاهليون لصد الناس عن الحق .

وقد مثل الإمام - رحمه الله تعالى - لذلك بقدح اليهود في عيسى ابن مريم ﷺ ، وذلك لما رأوا ممّا يكون من أتباعه من المخالفات .
ومما كان يقدح به اليهود في عيسى لأجل أتباعه : مارأوه من عبادة النصارى للمسيح - عليه السلام - فزعموا أنه وه الذي أمرهم بذلك .
ومن ذلك قدحهم فيه ﷺ ، لكون أتباعه لا يغسلون أيديهم قبل أكل

(١) في (أ) « وفعل » .

(٢) « إليهم » ساقطة من (ب) و (جـ) و (د) .

(٣) في (أ) زيادة « أجمعين » بعد ذكر الصلاة والسلام بلفظ الجمع .

الطعام ، فقد جاء في الإنجيل المحرف مانصه : « واجتمع إليه الفريسيون وقوم من الكتبة قادمين من اورشليم ، ولما رأوا بعضا من تلاميذه يأكلون خبزا بأيدي دنسة لأموه ؛ لأن الفريسيين وكل اليهود إن لم يغسلوا أيديهم باعثناء ، لا يأكلون ، متمسكين بتقليد الشيوخ ، ومن السوق إن لم يغتسلوا ، لا يأكلون »^(١) .

ولعل من أعظم ماقدحوا به في عيسى ﷺ ، هو رمي أمه - برأها الله مما قالوا - بالزنا ، وهي من أتباعه ، فجعلوا ماكذبوا به على أمه قادحا فيه .
والمثال الآخر الذي ذكره المؤلف - رحمه الله - هو قدح اليهود والنصارى في محمد ﷺ ، وهذا القدح لما رأوا من مخالفات بعض من ينتسب إليه ، فجعلوا مخالفاتهم قادحة فيه وفي دينه ﷺ^(٢) .

وأهل الجاهلية الأميون والكتابيون ، قد تلبسوا بهذه الخصلة ، بل إنهم ذهبوا أبعد من ذلك ، فجعلوا حال الأتباع قادحة في حال الرسل - عليهم السلام - كما قال - تعالى - مخبرا عن قوم نوح ﷺ أنهم قالوا : ﴿ مانراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي ﴾ [هود: ٢٧] ، وقالوا : ﴿ أنؤمن لك واتبعك الأراذلون ﴾ [الشعراء : ١١١] .

وقريش قدحت في النبي ﷺ لما رأت من رثالة أصحابه^(٣) .

(١) الكتاب المقدس - أسفار العهد الجديد - إنجيل مرقس - الإصحاح السابع - الفقرة (١) - (٣) .

(٢) انظر : هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى لابن القيم (٢٤٥ - ٢٤٦) .

(٣) انظر (ص ٢٠٨ - ٢٠٩) من هذا البحث .

ولما جرى من الصحابة قتال في الشهر الحرام - دون علمهم بدخوله -
 شنت قريش على النبي ﷺ بذلك^(١) ، كما قال - تعالى : ﴿ يسألونك عن
 الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد
 الحرام وإخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل ﴾ [البقرة :
 ٢٣٤] .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ،
 فكان مما أنزل الله - تعالى - عليه بيان أن كل نفس لا تتحمل وزر غيرها ، كما
 قال - تعالى - : ﴿ ولا تكسب كل نفس إلا عليها ولا تزر وازرة وزر أخرى ﴾ [
 الأنعام : ١٦٤] .

كما بين - جل وعلا - أن الهداية للإنسان ، والضلال عليه ، فلا يلحق
 غيره ماجرى منه ، كما قال - تعالى - : ﴿ فمن اهتدى فإنما يهتدي لنفسه
 ومن ضل فإنما يضل عليها وما أنا عليكم بوكيل ﴾ [يونس : ١٠٨] .

وذلك لأن الرسول ﷺ ليس عليه إلا البلاغ ، وليست قلوب العباد بين
 أصابعه يقلبها كيفما شاء ، كما قال - تعالى - : ﴿ فإن أعرضوا فما أرسلناك
 عليهم حفيظا إن عليك إلا البلاغ ﴾ [الشورى : ٤٧] .

(١) أخرج سبب نزول هذه الآية ابن جرير في تفسيره (٢٠٢/٢) ، وابن إسحاق في
 السيرة ، كما في مختصرها لابن هشام (١٧٨/٢) ، والبيهقي في دلائل النبوة (١٧/٣)
 - (١٨) والواحدي في أسباب النزول (٦٨) عن عروة بن الزبير مرسل .
 وأخرجه ابن جرير (٢٠٤/٢) ، والطبراني في المعجم الكبير (١٧٤/٢) ح ١٦٧٠ عن
 جندب بن عبد الله .
 وأخرجه الواحدي في أسباب النزول (٦٩) عن الزهري .

والأنبياء - عليهم السلام - ومن اهتدى بهديهم من الدعاة والمصلحين ،
براء مما يكون من أتباعهم ، لا يلحقهم شيء من ذلك البتة .

ولما اعترض أعداء الله على نوح ﷺ بما رأوا من أصحابه ، أجابهم
بقوله : ﴿ وما علمي بما كانوا يعملون ﴾ إن حسابهم إلا على ربي لو
تشعرون ﴿ [الشعراء : ١١٢ - ١١٣] .

ولو كان ما يجري من الأتباع قادحا في المتبوعين ، لبطلت دعوات
الأنبياء - عليهم السلام - كلهم ، إذ ليس أحد معصوما غير الأنبياء .

وهؤلاء المعترضون على الأنبياء بذلك ، هم أعظم الناس ذنوبا ، ولو
كان الأمر كما يزعمون ، لبطلت دعوة من يدعون الإيمان به من الأنبياء ،
فاليهود والنصارى أعظم الناس مخالفة لأنبيائهم - عليهم السلام - ^(١) .

وهذه الخصلة الجاهلية ماتزال موجودة إلى يومنا هذا ، فأهل البدع
حينما يرون من بعض المنتسبين إلى أهل السنة مخالفات ، ومقارفة لبعض
كبائر الذنوب ، ونحو ذلك يقدحون في منهج السلف الصالح ، ويشنعون
عليهم بذلك .

فهذا أحد هؤلاء المبتدعة الضلال يرمي الأثرية برمتهم بالكذب على
رسول الله ﷺ ، لكون رجل أورجلين ممن يتمنون إليهم فعلوا شيئا من
ذلك ^(٢) .

(١) انظر : هداية الحيارى (٢٤٧ - ٢٥٠) .

(٢) انظر : تعليق حسن سقاف على دفع شبه التشبيه (١٨١ - ١٨٢) .

كما أن أعداء الله من اليهود والنصارى يستعملون هذه الطريقة لصد الناس عن سبيل الله ودينه ، فهم يصورون بعض الأمور السيئة التي يقوم بعض الممتنعين إلى الإسلام على أنها من دين الإسلام ، ثم يقدحون بها في النبي ﷺ ، فمثلاً قام التلفزيون السويسري بعرض مايجري عن القبور وفي حفلات الزار في إحدى الدول العربية على أنها من دين الإسلام ، ثم أخذ يشنع على الإسلام به^(١) .

ومن صور هذه الخصلة : التعميم في الحكم ، فحينما يقع خطأ في بعض الأحيان من بعض الناس يعمم الحكم على جميع المتتبعين إلى هذا المنهج الذي هذا الذي وقع الخطأ منه أحد أفراد .

فمن ذلك أنه حينما يلاحظ على أحد المتدينين كذب أو غش في معاملته ونحوها ، فإنك تجد بعض الناس يعمم هذا الحكم على جميع المتدينين ، ويحذر منهم ، ويشنع عليهم .

ومن ذلك : امتناع بعض غير المسلمين من الدخول في الإسلام لما قد يجدونه من المسلمين من الابتعاد عن دينهم ، والتهاون به ، مع أن العقل السليم يتبع المنهج ، لا من انتسبوا إليه ، فلو ألقى من يريد الدخول في الإسلام نظرة على الإسلام ومنهجه وشريعته ، لما صده هؤلاء المتسبون عنه .

فهذه بعض صور وجود هذه الخصلة في هذا العصر ، والله

المستعان .

(١) انظر : مجلة البحوث الإسلامية ، العدد السادس ، (٢٩١ - ٢٩٣) .

اعتقادهم في مخاريق^(١) السحرة وأمثالهم أنها^(٢) من كرامات الصالحين ، ونسبته إلى الأنبياء ، كما^(٣) نسبوه إلى سليمان^(٤) .

يريد المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذه المسألة بيان أن أهل الجاهلية : الكتابيين والأمين ، كانوا يعتقدون أن ما يحدثه السحرة وأمثالهم من الشياطين والكهان ، من خرق عادات ، وتخيلات شيطانية ، أن ذلك إنما يدل على صلاح صاحبها وصدقه ، واعتقاد أن ذلك كرامة له .

كما بين أنهم ينسبون أصل هذه المخاريق الشيطانية - كذبا وزورا - إلى الأنبياء - عليهم السلام - .

والكرامة - كما عرفها أهل العلم - أمر خارق للعادة ، غير مقرون بدعوى النبوة ، يظهر على يد عبد ظاهر الصلاح ، ملتزم المتابعة لنبي كلف بشرعته ، مصحوبا بصحة الاعتقاد والعمل الصالح^(٥) .

وقد مثل - رحمه الله تعالى - لذلك بفعل اليهود حين رأوا مارأوا من

(١) في (ب) : « بعض » .

(٢) في (هـ) : « بأنها » .

(٣) « كما » ساقطة من (ب) .

(٤) في (جـ) و (د) و (هـ) : « لسليمان » .

(٥) انظر : الكواشف الجليلة عن معاني الواسطية للشيخ عبدالعزيز السلطان (٧١٧) .

مخاريق السحرة ، فظنوها من الكرامات التي أعطيها هؤلاء ، وأنها من علم سليمان ﷺ ، كما قال - تعالى - : ﴿ وَاتَّبِعُوا مَا تَلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مَلِكٍ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينُ كَفَرُوا يَعْلَمُونَ النَّاسَ السَّحَرِ وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ بَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ ﴾ [البقرة: ١٠٢] .

فقد تبعوا الشياطين ومخاريقهم التي تكون على أيدي السحرة ظناً منهم أنها كرامة ، ونسبوا ذلك لسليمان ﷺ ، فبرأه الله مما قالوا . وكانت سدنة الأصنام تتراعى لهم الشياطين ، وتكلمهم^(١) .

ومما يدل على اعتقادهم في مخاريق السحرة وأمثالهم ، تصديقهم بالكهانة ، وإيمانهم بما يقوله الكهان ، وهم لا يعتبرون الكهان عناصر سيئة ، وإنما يعتقدون خيريتهم ، بدليل تصديقهم لهم ، ولأنه ليس كل من ادعى الكهانة يصدقونه ، وستأتي مسألة الكهانة - إن شاء الله تعالى - .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هديهم في هذه الخصلة ، كما جاء ذلك في قصة ابن صياد^(٢) ، فإنه أظهر مخاريق ، وادعى الغيب، ومع ذلك كذبه رسول الله ﷺ ، وحذرته ، وقال له : « اخساً فلن تعدو قدرك »^(٣)

(١) انظر : النبوات (٢٦٤) .

(٢) هو عبدالله ويقال : صافي بن صياد ، من يهود المدينة ، من حلفاء بني النجار ، ولد مسروراً ومختوناً ، وكان يظن أنه هو الدجال ، وقد حلف على ذلك ببعض الصحابة ، إلا أنه أسلم ، وحج ، وغزا ، وأقام بالمدينة . انظر : تهذيب الكمال (٢٥٠/٢١) ، عمدة القاري (٨٧/٧) .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الجنائز - باب إذا أسلم الصبي فمات هل يصلى عليه ، وهل يعرض على الصبي الإسلام - (٩٦/٢) ، ومسلم في صحيحه - كتاب =

يعني إنما أنت من إخوان الكهان ، والكهان كان يكون لأحدهم القرين من الشيطان يخبره بكثير من المغيبات ، بما يسترقه من السمع ، وكانوا يخلطون الصدق بالكذب^(١) ، فلم يغتر ﷺ بما جرى على يديه من ذلك .

وقال - تعالى - : ﴿ هل أنبئكم على من تنزل الشياطين ﴾ تنزل على كل أفاك أثيم ﴾ يلقون السمع وأكثرهم كاذبون ﴿ [الشعراء : ٢٢١ - ٢٢٣]

فالشياطين لا ريب أنهم يتنزلون على أوليائهم من الإنس ، ويستمتع كل واحد منهم بالآخر ، كما قال - تعالى - : ﴿ ويوم يحشرهم جميعا يامعشر الجن قد استكثرتم من الإنس وقال أولياؤهم من الإنس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا قال النار مثواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله إن ربك حكيم عليم ﴾ [الأنعام : ١٢٨] .

فليس كل خارق يجري على يدي صاحبه يدل على أن ذلك كرامة له ، أو أنه أكرم الخلق على الله ، فربما كان ذلك الخارق حالا شيطانية ، وذلك أن المخاريق ثلاثة أنواع :

أحدهما : ما يكون آية لنبي ، وهذه حق لا ريب فيها .

ثانيها : ما يكون كرامة لولي ، وهذه حق عند أهل السنة والجماعة ،

= الفتن - باب ذكر ابن صياد - (٤/ ٢٢٤٠ - ٢٢٤٥) ح ٢٩٢٤ ، ٢٩٢٥ ، ٢٩٢٦ ، ٢٩٢٧ ، ٢٩٢٨ ، ٢٩٢٩ ، ٢٩٣٠ .

(١) انظر : الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان لابن تيمية (٦٩) .

وهذه تكون على يدي الصالحين .

ثالثها : ما يكون حالا شيطانية ، وهذه تكون على يدي السحرة والكهان وأمثالهم من الفجرة^(١) .

وهذه الخصلة الجاهلية ماتزال موجودة ، وخاصة عند المتصوفة ، فإن لهم اهتماما كبيرا بها، وغالب مايزعمونه كرامات لأوليائهم ، إنما هي من هذا الباب ، فإنها تقترن كثيرا - عندهم - بالمعرضين عن شرع الله - تعالى - وهم كل مارأوا أمرا خارقا للعادة ، عدوه كرامة ، وإن لم يكن معروفا قبل ذلك بالصلاح ، فميزان الولاية عندهم ، هو الأمر الخارق للعادة ، ولذلك فإنهم يتطلبونها كثيرا ، ويسعون لأجلها ، ويكثر من الجوع والسهر للحصول عليها^(٢) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : « والعجب أن كثيرا ممن يزعم أن همه قد ارتفع وارتقى عن أن يكون دينه خوفا من النار ، أو طلبا للجنة يجعل همه بدينه أدنى خارق من خوارق الدنيا ، ولعله يجتهد اجتهادا عظيما في مثله ، وهذا خطأ »^(٣)

وقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - الفرق بين

(١) انظر : النبوات لشيخ الإسلام ابن تيمية (٤) .

(٢) انظر بعض الأمثلة في : طبقات الأولياء لابن الملقن ، طبقات الشمراني الكبرى ، جامع كرامات الأولياء للنبهاني .

وانظر في مناقشة الصوفية في مسألة الكرامات وتخطيهم فيها : صراع بين الحق والباطل لسعد صادق محمد (٤٦ - ٦٧) .

(٣) قاعدة في المعجزات والكرامات ضمن مجموع الفتاوى (١١ / ٣٣٤) .

كرامات الأولياء وما يشبهها من الأحوال الشيطانية ، فقال : « وبين كرامات الأولياء وما يشبهها من الأحوال الشيطانية فروق متعددة : منها أن كرامات الأولياء سببها الإيمان والتقوى ، والأحوال الشيطانية سببها مانهى الله عنه ورسوله ، قال - تعالى - : ﴿ قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغي بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ﴾ [الأعراف : ٣٣] فالقول على الله بغير علم والشرك والظلم والفواحش قد حرمها الله - تعالى - ورسوله ﷺ ، فلا تكون سببا لكرامة الله - تعالى - بالكرامات عليها ، فإذا كانت لا تحصل بالصلاة والذكر وقراءة القرآن ، بل تحصل بما يحبه الشيطان ، وبالأمر التي فيها ، كاستغاثة بالمخلوقات ، أو كانت مما يستعان بها على ظلم الخلق وفعل الفواحش ، فهي من الأحوال الشيطانية ، لامن الكرامات الرحمانية »^(١)

وما يجري من المتصوفة إنما هو من هذا الجنس ، لأنهم يطلبونها بالبدع والأمور المحدثات ، ويمعارضه الشريعة المحمدية ، فأى كرامة ترتجى من وراء هؤلاء ؟ .

(١) الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان (٧١) .

الحادية والعشرون

تعبدهم بالمكاء والتصدية .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - أن أهل الجاهلية كان من ضمن ما ابتدعوه مما لم يأذن به الله : التعبد بالمكاء والتصدية ، وهو الصغير والصفيق ، وهي صلاتهم التي كانوا يفعلونها في المسجد الحرام ، حيث كانوا يطوفون بالبيت ، كما قال - تعالى - : ﴿ وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية ﴾ [الأنفال : ٣٥] .

أي : إلا صغيرا و صفيقا ، كما جاء تفسيرهما عن ابن عمر^(١) وابن عباس^(٢) ومجاهد^(٣) .

وقال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - : « كانت قريش تطوف بالبيت ، وهم عراة يصفقون ، ويصفرون ، فأنزل الله ﴿ قل من حرم زينة

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٢٤١/٩) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٨٣/٣) وزاد نسبه إلى ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ .

(٢) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٢٤٠/٩) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٨٣/٣) وزاد نسبه إلى القرطبي وعبد حميد وابن المنذر .

(٣) تفسير مجاهد (٣٥٤) ، وأخرجه ابن جرير في تفسيره (٢٤١/٩) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٨٣/٣ - ١٨٤) ، وزاد نسبه إلى ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم .

الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق»^(١) [الأعراف: ٣٢] .

وقال حسان بن ثابت^(٢) يعيب المشركين بصفيهم وصفيقهم :

إذا قام الملائكة انبعثتم صلاتكم التصدي والمكاء^(٣)
وكما أن جاهليي الأميين يتعبدون بالمكاء والتصدية ، فكذلك اليهود -
أيضا - ، فقد كانوا يتعبدون بما هو قريب منه ، وهو المزمار والدف
والأوتار ، فقد جاء في التوراة المحرفة مانصه « ليسبحوا اسمه برقص ،
بدف وعود ، ليرنموا له »^(٤) ، ومانصه « سبحوه بدف ورقص ، سبحوه
بأوتار ومزمار ، سبحوه بصنوج التصويت ، سبحوه بصنوف الهتاف »^(٥) .
كما أن عندهم ما يسمى بصلاة الحزاة ، وهي صلاة تقام على أنغام
الموسيقى^(٦) .

(١) أخرجه ابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والضياء في المختارة ، كما في الدر
المشور (١٨٣/٣) .

(٢) هو حسان بن ثابت بن المنذر بن حرام الأنصاري ، شاعر رسول الله ﷺ ، ولد قبل
الهجرة بخمس وأربعين سنة ، وتوفي سنة ٥٤ هـ .
انظر : طبقات خليفة (٨٨) ، طبقات فحول الشعراء للجمحي (٨٧ - ٨٨) ، تهذيب
الكمال (١٦/٦ - ٢٥) ، سير أعلام النبلاء (٥١٢/٢ - ٥٢٣) .

(٣) إغاثة اللفهان (٢٤٤/١) ، وذكر ابن منظور عجز البيت في اللسان « مكاء »
٢٨٩/١٥ ونسبه إلى حسان .

(٤) أسفار العهد القديم - سفر المزامير - المزمور ١٤٩ - الفقرة (٢) - (ص ٩٣٦) .

(٥) أسفار العهد القديم - سفر المزامير - المزمور ١٥٠ - الفقرة (٢) - (ص ٩٣٦) .

(٦) انظر : إغاثة اللفهان (٣٦٧/٢) .

فالمقصود أن أهل الجاهلية كانوا يتعبدون بالمكاء والتصدية ، أويما هو قريب منهما .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هديهم في هذه الخصلة ، فكان مما أنزل الله عليه في ذلك ، قوله - تعالى - : ﴿ ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزوا أولئك لهم عذاب مهين ﴾ [لقمان : ٦] .

واللهو هو الغناء ، كما فسره بذلك ابن مسعود وحلف عليه^(١) وابن

عباس^(٢) ومجاهد^(٣)

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه - كتاب البيوع والأقضية - في هذه الآية ﴿ومن الناس من يشتري لهو الحديث﴾ - (٣٠٩/٦) ، وابن جرير في تفسيره (٦١/٢١) ، والحاكم في مستدركه - كتاب التفسير - تفسير سورة لقمان - (٤١١/٢) ، والبيهقي في السنن الكبرى - كتاب الشهادات - باب الرجل يغني فيتخذ الغناء صنعة . . . (٢٢٣/١٠) ، وفي شعب الإيمان - باب في حفظ اللسان عما لا يحتاج إليه - فصل ومما ينبغي أن يحفظ منه لسانه الغناء - (٣٢٧/٩) ح ٤٧٤٣ ، وابن الجوزي في تليس إبليس (٢٦٠) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٥٩/٥) وزاد نسبه إلى ابن أبي الدنيا وابن المنذر .

(٢) أخرجه البخاري في الأدب المفرد - باب الغناء واللهو - (١٧٠) ح ٨٠٧ ، وابن أبي شيبة في مصنفه - كتاب البيوع والأقضية - في هذه الآية - (٣٠٩/٦ - ٣١٠) ، وابن جرير في تفسيره (٦١/١٢ - ٦٢) ، وابن حزم في المحلى (٧٣/٩) ، والبيهقي في السنن الكبرى - كتاب الشهادات - باب الرجل يغني فيتخذ الغناء صنعة . . . (٢٢٣/١٠) ، وابن الجوزي في تليس إبليس (٢٦٠) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٥٩/٥) وزاد نسبه إلى ابن أبي الدنيا وابن أبي حاتم وابن مردويه .

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه - كتاب البيوع والأقضية - في هذه الآية - وابن جرير في تفسيره (٦٢/٢١) ، وابن الجوزي في تليس إبليس (٢٦٠) ، وذكره السيوطي في

وعكرمة^(١).

وأنكر - تعالى - على المغنين بقوله : ﴿ أفمن هذا الحديث تعجبون
○ وتضحكون ولا تبكون ○ وأنتم سامدون ﴾ [النجم : ٥٩ - ٦١] .

والسمود . هو الغناء ، كما فسرهُ بذلك ابن عباس^(٢) وعكرمة^(٣).

وقال ﷺ : ﴿ ليكونن من أمتي أقوام يستحلون الحر^(٤) والحرير والخمر
والمعازف^(٥) .

ففي هذه الآيات وهذا الحديث ما يدل على حرمة الغناء والمعازف ،
وما في معناهما .

ولا يزال التعبد بالمكاء والتصدية موجودا ، وأعظم من يعنى بهما :

= الدر المثور (١٥٩/٥) وزاد نسبه إلى الفريابي وسعيد بن منصور وابن أبي حاتم وابن
أبي الدنيا .

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه - كتاب البيوع والأقضية - في هذه الآية - (٣١٠/٦)
وابن جرير في تفسيره (٦٢/٢١ - ٦٣) ، وابن حزم في المحلى (٧٣/٩) ، وابن
الجوزي في تليس إبليس (٢٦٠) وذكره السيوطي في الدر المثور (١٥٩/٥) وزاد
نسبه إلى ابن أبي الدنيا .

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الملاحى (٣٩) رقم (١٣) ، والبزار كما في كشف
الاستار (٧٢/٣) ح ٢٢٦٤ ، وابن جرير في تفسيره ٢٧٨٢ - ٨٣ ، والبيهقي في السنن
الكبرى - كتاب الشهادات - باب الرجل يغني فيتخذ الغناء صنعة -

(٣) أخرجه عنهما ابن جرير في تفسيره (٨٢/٢٧) .

(٤) الحر : بكسر الحاء المهملة ، وتخفيف الراء : الفرج .

انظر : النهاية في غريب الحديث (٣٦٦/١) .

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه معلقا مجزوما - كتاب الأشربة - باب ماجاء فيمن يستحل
الخمر ويسميه بغير اسمه - (٢٤٣/٦) .

المتصوفة ، فإن مجالس مايسمونه بالرقص والسماع لاتزال تقام في محافلهم ونواديهم ، بل وحتى في مساجدهم ، ويستجلب لها الخيثون والخيئات من المغنين والمغنيات ، وتهاى لهم جميع أنواع المزامير ، وتقام مايسمونه حلق الذكر مصحوبة بالصفيق والصفير ، ويزعمون أن ذلك قرية وطاعة ، وطريق تقربهم إلى الله ، وتوصلهم إليه ، وتجمع قلوبهم عليه^(١).

بل إنه قد صار للمتصوفة أثر كبير في تطوير الفن الغنائي ، وفي هذا يقول الأستاذ محمد فهمي عبداللطيف : « وكان لأولئك المتصوفة وال دراويش أثر في الموسيقى والغناء ، حتى لقد كانوا عماد هذه الناحية الفنية حقبة طويلة من التاريخ ، وكانت الجماهير الشعبية لاتنعم بالسماع والطرب إلا في مجالاتهم وحضراتهم ومواكبهم »^(٢).

فالعصوت والمزمار والصفيق لابد منه في دين أهل التصوف .

وقد استدل هؤلاء المبتدعة فيما ذهبوا إليه بشبه يحسبونها أدلة ، وسأذكر هنا أهمها ، ثم أذكر بطلانها من خلال كلام أهل العلم .

وقبل أن أذكر أدلتهم أود أن أبين أن أهل العلم قد أجمعوا على تحريم

(١) انظر : الكلام على مسألة السماع لابن القيم (٩٦) ، الإبداع في مضار الابتداع لملي محفوظ (٣٢٢ - ٣٢٨) ، السيد البدوي ودولة الدراويش في مصر (١٦٣ - ١٦٨) ، مجلة التوحيد المصرية ، العدد الثالث من عام ١٣٩٩هـ (ص ٧) ، و العدد الثاني من عام ١٤٠١هـ (ص ٣٦ - ٣٧) ، الشعر الصوفي لعبدان المoadي (٩٦) ، ملاعب الوثنية لأبي عبد الرحمن بن عقيل الظاهري (١٩ - ٢٠) .

(٢) السيد البدوي ودولة الدراويش في مصر (١٦٣) .

شبه المتصوفة :

الشبهة الأولى : قوله - تعالى - : ﴿ فبشر عباد O الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه ﴾ [الزمر : ١٧ - ١٨] .

وجه الاستدلال منه عندهم ، أن اللام في قوله ﴿ القول ﴾ تقتضي التعميم والاستغراق ، والله مدحهم باتباع الأحسن ، فدل على جوازه ، بل استحبابه . (٢)

والجواب عن هذا الاستدلال من وجوه :

أحدها : أن الله - تعالى - لا يأمر باستماع كل قول بإجماع المسلمين ؛ لأن من القول ما يحرم استماعه ، ومنه ما يكره ، كما قال - تعالى - : ﴿ وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره O وإما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين ﴾ [الأنعام : ٦٨ - ٦٩] ، فقد أمر الله - تعالى - بالأعراض عن كلام الخائضين في آياته ، ونهى عن القعود معهم ، فكيف يكون استماع كل قول محموداً ؟ (٣)

(١) انظر : تليس إبليس (٢٥٩) ، تفسير القرطبي (٥٦/١٤) ، فتاوى ابن الصلاح (٥٠٠/٢) ، ولا عبرة بخلاف ابن حزم في هذه المسألة .

(٢) انظر : الرسالة القشيرية للقشيري (١٥١) ، حوارف المعارف للسهروردي (١٦٠) .

(٣) انظر : الاستقامة لشيخ الإسلام ابن تيمية (٢١٦/١ - ٢١٧) ، الكلام على مسألة =

ثانيهما : أن كلام الله - تعالى - يفسر بعضه بعضا ، وقد جاء القول المذكور مفسرا بأية أخرى ، وهي قوله - تعالى - : ﴿ أفلم يدبروا القول ﴾ [المؤمنون : ٦٨] ، وقوله - تعالى - : ﴿ ولقد وصلنا لهم القول ﴾ [القصص : ٥١] ، والمراد به القرآن .

والدليل على أن المراد بالقول المذكور في الآية التي استعمل بها المخالف القرآن ، أن اللام في لغة العرب للتعريف ، فتتصرف إلى المعروفة عند المتكلم والمخاطب ، والمعروف عندهما في هذه الآية القرآن ، وذلك لأن الله - تعالى - قال في أول السورة : ﴿ تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ﴾ [الزمر : ١] ، فذكر كلامه ودينه ، إلى أن قال : ﴿ الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه ﴾ ، ثم قال بعد ذلك : ﴿ فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله أولئك في ضلال مبين ﴾ اللهم نزل أحسن الحديث كتابا متشابها تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله ﴾ [الزمر : ٢٢-٢٣] ، فأتى على أهل السماع للحديث الذي أنزله ، ولم يكن على مطلق الحديث يستمعونه (١) .

ثالثها : أن الله - تعالى - جحد المستمعين القرآن ، ودفم المعرضين عنه ، وجعلهم أهل الجهل والكفر ، في حين أنه لم يمدح استماع كل

السماع (٢٣٤ - ٢٣٥) . (٢٣٤) في نسخة قاسية : يفتقد . (٢٣٥) في نسخة قاسية : يفتقد .

(١) انظر : الاستقامة (١/ ٢٢٢) ، الكلام على مسألة السماع (٢٣٧) .

قول^(١).

رابعها : أنه - سبحانه - مدح باستماع القول ، واتباع أحسنه ، وكثير من الأقوال ليس فيها حسن ، فضلا عن أن يكون فيها أحسن ، بل فيها ماهر بلاء على صاحبه ، فكون « آل » تقتضي العموم في كل قول من أبطال الباطل^(٢).

الشبهة الثانية لهم : قوله - تعالى - : ﴿ فهم في روضة يحبرون ﴾ [الروم : ١٥] .

ووجه الاستدلال منها عندهم ، أنه جاء في التفسير أن المراد به السماع^(٣).

والجواب عن هذا أن يقال : ليس كل ما ينعم الله به عباده المؤمنين في الجنة يكون جائزا في الدنيا ، بدليل أن الله - تعالى - ينعمهم بالحرير والذهب والفضة والخمر ، وهي محرمة في الدنيا ، وما يقال في تلك يقال في السماع^(٤).

الشبهة الثالثة لهم : قالوا : إن سماع الأشعار بالألحان الطيبة والنغم المستلذة ، إذا لم يعتقد المستمع محظورا ، ولم يستمع على مذموم في

(١) انظر : الاستقامة (١/ ٢٢٧ - ٢٣٠) ، الكلام على مسألة السماع (٢٤١ - ٢٤٢) .

(٢) انظر : الاستقامة (١/ ٢٣٠ - ٢٣٢) ، الكلام على مسألة السماع (٢٤٤ - ٢٤٥) .

(٣) انظر : الرسالة القشيرية (١٥١) ، روح البيان للبرسوي (٧/ ١٣ - ١٤) .

(٤) انظر : الاستقامة (١/ ٢٣٢ - ٢٣٣) ، الكلام على مسألة السماع (٢٤٦ - ٢٥٧) .

الشرع ، ولم ينجر في زمام هواه ، ولم ينخرط في سلكه ، لهو مباح ،
 بدليل أن الأشعار أنشدت بين يدي النبي ﷺ وسمعتها ، ولم ينكر إنشادها ،
 والحكم في استماع الأشعار بالألحان وبدونها واحد ، وتكون قرينة إذا
 تضمنت ما أعد الله للمتقين ، وما يرغب في الطاعات^(١).

والجواب عن هذا من وجوه :

أحدها : أن سماع الأشعار ، ليس كسماع الألحان ، فإن سماع
 الألحان مفردة ، يحتاج القول بجوازها إلى دليل^(٢).

ثانيها : أنه لو كان كل واحد من الشعر والتلحين مباحا بمفرده ، لم
 يلزم من ذلك إباحتهما عند اجتماعهما ، وذلك لأن التركيب له خاصة يتغير
 بها الحكم^(٣).

ثالثها : أنه يلزم على هذا القول ، أنه يجوز استماع القرآن بالألحان ،
 لأنه كذلك إذا كان استماع الشعر بدون الألحان ، واستماعه بالألحان له
 حكم واحد ، فكذلك القرآن^(٤).

رابعها : أن القول بكون السماع قرينة إذا كان يرغب في الطاعة ،
 يحتاج إلى دليل ، لأن القرب لا بد لها من ذلك ، والسماع يختلف في حله

(١) انظر : الرسالة القشيرية (١٥١ - ١٥٢) .

(٢) انظر : الاستقامة (٢٤٣/١) الكلام على مسألة السماع (٢٧٠) .

(٣) انظر : المرجعين السابقين .

(٤) انظر : الاستقامة (٢٤٦/١) ، الكلام على مسألة السماع (٢٧٠) .

البيان والمبدأ

Revised 10/1/82 : 10-101.

أنهم اتخذوا دينهم لهم وللعيا

Q1: Is the following a function? $f(x) = \begin{cases} x^2 & \text{if } x \text{ is even} \\ x^3 & \text{if } x \text{ is odd} \end{cases}$

بين المؤلف - رحمه الله تعالى - أن أهل الجاهلية ، اتخذوا الدين الواجب عليهم إقامته - وهو الإسلام - من جنس اللهو واللعب^(١) ، فلم يعوا به ، ولم يقيموا له وزنا ، واستعاضوا عنه بما لا قيمة له .

وقد اختلف المفسرون في معنى اتخاذ الكفار دينهم لهم ولعلنا على أقوال منها :

١٠٠٠

أولاً : أنهم اتخذوا دينهم الذي كلفوه ، ودعوا إليه - وهو الإسلام -

لعبا ولها ، حيث سخروا به ، واستهزؤا ، فإذا دعاهم الداعي إلى الإسلام
 سخروا منه ، وهزؤوا به . (٢)

ملیہ ریلوے کمپنی نے ریل گاڑیوں کی خرید و فروخت کے لیے ایک

وهذا كقوله - تعالى - : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمُ وَالْكَافِرَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيُخْتَارُ ۚ ذَٰلِكَ يَذَّكَّرُ بِهِ لِقَاكُمْ إِلَىٰ رَبِّكُمْ ۚ وَإِذَا نَادَيْتُمُ إِلَىٰ الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُؤًا وَلَعِبًا ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ

(۱) انظر: روح المعاني (۱۸۶/۷).
(۲) انظر: روح المعاني (۱۸۶/۷).

(٢٢) فانظر: تفسير ابن جرير (٨/٤٦٠)، الكشاف (٢/٢٦٠) الكتي في السور النازهي

(١٣١/٢) ، زاد المسير (٢٤/٣) ، من النسخة التوجيهية (٧/٧) ، من المخطوطة الرازي

(٢٩/١٣) ، خراب القرآن لنظام الدين القمي (١٣٢/٧) ، التسهيل لعلوم التنزيل

١٥. الابن جوري (١٩٢٨م) الحبيصا محبلا و (١٩٦٨م) رجلها ميسفا : ملا (٢٧)

(1770).

ثانيا : أنهم اتخذوا ما هو لهو ولعب من عبادة الأصنام وغيرها ديناً لهم^(١) ، وتركوا دين الحق ، وهو الإسلام .

ثالثا : أن الكفار كانوا يحكمون في دين الله بمجرد التشهي والتمني ، وماتزينه لهم شياطينهم ، ونفوسهم من تحليل حرام ، أو تحريم حلال ، أو تعبد بما لم يشرعه الله .^(٢) وهذا كقوله - تعالى - : ﴿ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلِلُونَ عَمَّا وَتُرْمَوْنَ عَمَّا لِيَؤَاطُوا عِدَّةً مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحْلِلُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ ﴾ [التوبة : ٣٧] ، وقوله - تعالى - : ﴿ وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرْثٌ حِجْرٌ لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مِنْ نَشَاءِ بَزَعْنَاهُمْ وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا ﴾ [الأنعام : ١٣٨] ، وغيرها من الآيات الدالة على تحريم أهل الجاهلية الحلال ، وتحليلهم الحرام .

رابعا : وهو أن المراد به الإشارة إلى من يتوصل بدينه إلى دنياه^(٣) وعندني أنه لاتضاد بين هذه الأقوال ، وإنما هو من باب التفسير بالمثال ؛ لأن مرد هذه الأقوال كلها أمر واحد ، وهو عدم الاهتمام بأمر

(١) انظر : زاد المسير (٢٠٩/٣) ، التسهيل لعلوم التنزيل (٢٢/٢) ، البحر المحيط (١٥٥/٤) .

(٢) انظر : الكشاف (٢١/٢) ، زاد المسير (٢٠٩/٣) ، تفسير الرازي (٢٩/١٣) ، البحر المحيط (١٥٥/٤) ، غرائب القرآن (١٣٢/٧) .

(٣) انظر : تفسير الرازي (٢٩/١٣) ، البحر المحيط (١٥٥/٤) ، غرائب القرآن (١٣٢/٧) .

الدين ، والله أعلم .

ومما يدل على اتخاذ أهل الجاهلية - سواء كانوا اميين أوكتابين - دينهم لهما ولعبا ، وعدم الاهتمام بشأنه ، قوله - تعالى - : ﴿وماقدروا الله حق قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آبائكم قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون ﴾ [الأنعام : ٩١] .

فقد ذكر الله - تعالى - عنهم في هذه الآية أنهم ينكرون المنزل ، وأنهم تلاعبوا بما أنزل على موسى ﷺ ، فأظهروا ما أرادوا إظهاره ، وكنتموا كثيرا منه .

وموقف اليهود من دينهم معروف ، فإنهم تلاعبوا به تلاعبا عظيما ، ومن ذلك أنهم آمنوا ببعض الكتاب وكفروا ببعض ، كما قال - تعالى - : ﴿ أفترؤنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض ﴾ [البقرة : ٨٥] ، وحرفوا كتاب الله - تعالى - ، كما قال - تعالى - : ﴿ من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه ﴾ [النساء : ٤٦] ، وكنتموا بعض الكتاب ، كما قال - تعالى - : ﴿ يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتُمون الحق وأنتم تعلمون ﴾ [آل عمران : ٧١] ، واعتاضوا عنه بما تمليه عليهم السحرة ، كما قال - تعالى - : ﴿ نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون ﴾ واتبعوا ماتلتوا الشياطين على ملك سليمان ﴾ [البقرة : ١٠١ - ١٠٢] ،

وافترؤا الكذب على الله - تعالى - ، كما قال - جل وعلا - : ﴿ ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم بل الله يزكي من يشاء ولا يظلمون شيئا ۝ انظر كيف يفترون على الله الكذب وكفى به إثما مبينا ﴾ [النساء: ٤٩-٥٠] ، وأمترؤا بالجبّ والطاغوت ، كما قال - تعالى - : ﴿ ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبّ والطاغوت ﴾ [النساء: ٥٦] ، وجعلوا الذين ما يقرؤه أحبارهم ورهبانهم ، وأطاعوهم فيما أخلؤا من الحرام ، وحرّموا من الحلال ، كما قال - تعالى - : ﴿ اتّخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله ﴾ [التوبة: ٣١] ، وغير ذلك كثير .

ومن اتّخذ الدين لهوا ولعبا ، ما اقتراه النصارى على الله - جل وعلا - واختلفوا فيه ، كما قال - تعالى - مخبرا عنهم أنهم قالوا : ﴿ إن الله هو المسيح ابن مريم ﴾ [المائدة: ٧٢] ، وأنهم قالوا : ﴿ إن الله ثالث ثلاثة ﴾ [المائدة: ٧٣] ، وأنهم قالوا : ﴿ المسيح ابن الله ﴾ [التوبة: ٣٠] ، ومنه زيادتهم في الدين ، ولقصائهم منه ، وعدّهم ذلك دينا ، كما قال - تعالى - : ﴿ ورهبانيّة ابتدعوها ما كتبناها عليهم ﴾ [الحديد: ٢٧] .

ومن اتّخذ الدين لهوا ولعبا : موقف الأميمين من المتزل على رسول الله ﷺ : ﴿ ما يأتينهم من ذكر من ربهم محدث إلا استمعوه وهم يلعبون ۝ لاهية قلوبهم ﴾ [الأنبياء: ٢-٣] .

وقوله - تعالى - مخبرا عنهم أيضا : ﴿ بل هم في شك يلعبون ﴾ [الدخان: ٩] .

ونهى - جل وعلا - عن اتخاذ آياته هزوا ، فقال : ﴿ ولا تتخذوا آيات
الله هزوا ﴾ [البقرة : ٢٣١] .

والآيات في هذا المعنى كثيرة جدا ، وقد سبق ذكر بعضها في المسألة
السابقة .

كما أن رسول الله ﷺ اشتد غضبه على من ظنه متلاعبا بحدود الله ،
كما قال ﷺ فيمن طلق امرأته ثلاثا بلفظ واحد : « يلعب بكتاب الله بين
أظهركم »^(١) حتى سأل أحد الصحابة رسول الله ﷺ أن يقتله ، وذلك لما
رأى من شدة غضبه ﷺ على حدود الله .

كما اشتد غضبه ﷺ على المتلاعبين بالطلاق ، فتارة يطلقون ، وتارة
يراجعون ، وعد ذلك لعبا ، فقال ﷺ : « ما بال أقوام يلعبون بحدود الله »^(٢)
فلم يكن ﷺ يرضى أن يتلاعب بدين الله ، ولأن يتخذ لهوا .

وهذه الخصلة الجاهلية ماتزال موجودة ، ولها صور : منها أنه يوجد
اليوم كثير من الناس ينتمي إلى الإسلام ، وهو لا يعرف منه إلا اسمه ، فليس

(١) أخرجه النسائي في السنن الكبرى - كتاب الطلاق - باب طلاق الثلاث المجموعة وما
فيه من التغليب - (٣/٣٤٩) ، حديث رقم (٥٥٩٤) ، وفي المجتبى - كتاب الطلاق -
باب طلاق الثلاث المجموعة وما فيه من التغليب - (٦/١٤٢ - ١٤٣) ح ٣٤٠١ عن
محمود بن لييد ، قال ابن حجر في فتح الباري (٩/٢٧٥) : « رجاله ثقات » .

(٢) أخرجه ابن ماجه في سننه - كتاب الطلاق - (١/٦٥٠) ح ٢٠١٧ والطبري في تفسيره
(٢/٣٣٣) ، وابن بطة في الحيل (٣٩) ، والبيهقي في السنن الكبرى - كتاب الخلع
والطلاق - باب ما جاء في كراهية الطلاق - (٧/٣٢٢) ، قال البوصيري في مصباح
الزجاجة (٢/١٢٥) : « إسناده حسن »

له اهتمام بأمر دينه ألبته .

ومنها ما يوجد من بعض المبتدعة كالمتصوفة الذين جعلوا الدين مجرد طقوس ليست منه في شيء ، كتعبدهم بالمكاء والتصدية ، والرقص ، والدوران ، والأذكار المبتدعة ، والعبادات الشركية ، ونحوها .

ومنها ما يكون من بعض من ينتمي إلى الإسلام من فعل ما تهواه نفسه من العبادات ، وترك أكثرها ، كالمتساهلين ببعض الصلوات ، وكما يجري من أهل القوانين الوضعية الذين يأخذون من الشريعة الإسلامية ما يهون ، ويعرضون عما سواه .

ومنها : تلاعب المتكلمين بنصوص الوحيين ، إذ ما يرونه مؤيدا لبذعتهم يحتجون به ، وما يرونه معارضا لها وناقضا ، يعرضون عنه ، ويردونه .

ومنها ما يكون من بعض المنافقين المتممين إلى الإسلام ، الذين يتخذون آيات الله هزوا ، فيسخرون من الدين وأهله ، ويعترضون على الله - تعالى - وعلى حكمته وشرعه .

ومنها ما يفعله بعض الناس من جعله الدين سلما له كي ينال به عرضا من الدنيا ، كما يفعل ذلك سدة القبور والمشاهد الشركية .

فهذه بعض الصور التي تدل على أن هذه الخصلة ما تزال موجودة ، وهي صور واضحة ، ومعروفة ، لإخخال أنها تخفى على أحد ، والله المستعان .

فيما لا يهتد بهداهيهم ولا يهتدوا

الثانية والعشرون

عيسى بن مريم (عليه السلام) قومه من آل عمران الذين آمنوا به

١. **ان الحياة الدنيا عزنهم ، فظنوا ان عطاء الله بها يذل على رضاه ،**

كقولهم : ﴿ نحن اكثر اموالا واولادا وما نحن بمعتلين ﴾ [صبا :

٣٤]. ما هو الله الذي لا يملك الدنيا ولا الآخرة ، وما هو الله الذي لا يملك الآخرة

ولا الآخرة ، وما هو الله الذي لا يملك الآخرة ، وما هو الله الذي لا يملك الآخرة

٢. **الله - جل وعلا - يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب ، ولا يعطي**

الدين إلا من يحب (٣) ، وهذا من حكمته - جل وعلا - ، بيد أن أهل

الجاهلية فهموا خلاف ذلك ، فظنوا أن عطاء الله دليل على رضاه عن

المعطي ، وأن من قدر عليه رزقه ، فهو دليل على الغضب عليه .

ولما كانت هذه القاعدة متقرة لديهم ، اغتروا بذلك ، ويقوا على

ما هم عليه من الكفر والفجور والطغيان ، واستدلوا بذلك على بطلان دعوات

الأنبياء بكون أتباعهم من الضعفاء .

وهذا هو معنى ما ذكره المؤلف - رحمه الله تعالى - في هذه المسألة .

في هذه المسألة عطف على المسألة قبلها في (١) لأنهم يفترون أنهم مستقلون .

(٢) في (د) : « إعطاء » .

(٣) بجاء هذا المعنى في حديث ابن عمر (رضي الله عنهما) في صحيح الزوائد (٢٠/٢٩٢) ،

وقال فيه : « وفيه من لم يعرفهم » ، وأخرجه ابن الجوزي في العلل المتناهية

**(٢/٣٢٩) ، ح ١٣٦٢ و (٢/٣٥٢) ح ١٤٠١ ، وضعفه ، وقال : « قال الأذرقطني :
رفعه جماعة ، ووقفه جماعة ، والصحيح الموقوف » .**

ومعناه صحيح ، تشهد له الآيات والأحاديث الصحيحة .

وقد استدل - رحمه الله تعالى - على هذه الكسالة بقوله - جل وعلا -

حكاية عن الكفار أنهم قالوا : ﴿ نحن أكثر أموالاً وأولاداً وما نحن بمعتبين ﴾^(١)

ووجه الاستدلال من هذه الآية : أن الكفار استبعدوا أن يعذبهم الله -

تعالى - مستدلين على ذلك بكثرة ما أعطاهم من الأموال والأولاد في الحياة الدنيا . [٨٧ : ربهنا] ﴿ ربهنا ﴾

ومن أدلة استمرار عمل الجاهلية بذلك : قوله - تعالى - ﴿ وكذلك

فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا ۝ أليس الله بأعلم بالشاكرين ﴾ [الأنعام : ٥٣-٥٤] ربهنا علما ربهنا عبادا ربهنا

ووجه الاستدلال من ذلك : أنهم أنكروا أن يعن الله - تعالى - على

هؤلاء الضعفاء الفقراء ، ويدفع الأغنياء ، فكان المقياس يعتد بهم هو الغنى والفقير .

وقوله - تعالى - في قصة ذي الجنتين : ﴿ وكان له ثمر فقال لصاحبه

وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا ﴾ [الكهف : ٣٤] .

فقد استدل على صحة ما هو عليه بما رأى من كثرة أمواله وأولاده .

وقوله - تعالى - : ﴿ وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا

للذين آمنوا أي الفريقين خيرا مقاماً وأحسن تلياً ﴾ [مريم : ٧٣] ﴿ ربهنا ﴾

وقوله - تعالى - : ﴿ أياحيون إنما نزلكم به من قال وينين نساوع

لهم في الخيرات بل لا يشعرون ﴾ [المؤمنون : ٥١] ربهنا ﴿ ربهنا ﴾

وهذه الآية نزلت في قریش^(١).

والمعنى : أیحبس هؤلاء أن الذي نعطیهم من عاجل الدنيا من مال
وبین نسابق لهم في خیرات الآخرة ، ونبادر لهم فیها ، بل لا یعلمون أن
هذا الإمداد من الاستدراج^(٢).

وقوله - تعالى - مخبرا عن قارون أنه قال : ﴿ إنما أوتيته على علم
عندي ﴾ [القصص : ٧٨] .

قال ابن كثير - رحمه الله تعالى - : « أي : أنا لا أفتر إلى ما تقولون ،
فإن الله - تعالى - إنما أعطاني هذا المال لعلمه بأنني أستحقه ، ولمحبته
لي ، فتقديره : إنما أعطيته لعلم الله في أنني أهل له »^(٣).

وقال قتادة : « على علم عندي : على خير عندي »^(٤).

وقال السدي : « علم الله أنني أهل لذلك »^(٥) ، وقال ابن زيد :
لولا رضا الله عني ، ومعرفة بفضلي ، ما أعطاني هذا المال »^(٦).

(١) انظر : تفسير ابن جریر (٣١/١٨) .

(٢) انظر : تفسير ابن جریر (٣١/١٨) .

(٣) تفسير ابن كثير (٤٠/٣) .

(٤) أخرجه ابن جریر في تفسيره (١١٣/٢٠) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور
(١٣٧/٥) وزاد نسبة إلى عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم .

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ، كما في الدر المنثور (١٣٧/٥) .

(٦) أخرجه ابن جریر في تفسيره (١١٣/٢٠) .

وهذه الخصلة من خصال الجاهليتين ، أما الأميون فكونها من خصالهم
أمر واضح من خلال الأدلة التي ذكرتها ، أما كونها من خصائص الكتابيين -
أيضا - فيدل على ذلك عموم قوله - تعالى - : ﴿وما أرسلنا من قبلك في
قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا بما أرسلتم به كافرون ٥ وقالوا نحن أكثر
أموالا وأولادا وما نحن بمعذبين﴾ .

وقد أبطل الله - تعالى - هذا الاعتقاد ، وبين أن العطاء من الدنيا
لا يدل على رضاه ، بل قد يكون استدراجا ، كما قال - تعالى - : ﴿فلما
نسوا ماذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا بما أوتوا
أخذناهم بغتة فإذا هم مبلسون ٥ فقطع داير القوم الذين ظلموا والحمد لله
رب العالمين﴾ [الأنعام : ٤٤ - ٤٥] .

وقال - تعالى - : ﴿ولا يحسبن الذين كفروا أنما نملي لهم خير
لأنفسهم إنما نملي لهم ليزدادوا إثما ولهم عذاب مهين﴾ [آل عمران :
١٧٨]

والإملا : إطالة العمر ، وما في ضمنه من رزق ونصر^(١) .
وقال - تعالى - : ﴿فلذني ومن يكذب بهذا الحديث سنستدرجهم من
حيث لا يعلمون ٥ وأملي لهم إن كيدي متين﴾ [القلم : ٤٤ - ٤٥] .
وقال - تعالى - : ﴿ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن
يكفر بالرحمن ليبوتهم سقفا من فضة ومعارج عليها يظهرون ٥ وليبوتهم

(١) انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (٧٨٢/٢) .

أبواباً وسروراً عليها يتكئون ○ وزخرفاً وإن كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا
والآخرة عند ربك للمتقين ﴿ [الزخرف : ٣٣ - ٣٥] .

ومعنى الآية : لولا أن يعتقد كثير من الناس أن إعطاءنا المال دليل
على محبتنا لمن أعطيناه ، فيجتمعوا على الكفر لأجل المال
وهذا معنى ما جاء عن ابن عباس (١) والجليل

اليماني (٢) وقاعدة (٣) والمجاهيد (٤) ، والله أعلم . (١) إسناده صحيح

وقال تعالى - : ﴿ فاما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول
ربي أكرمني وأما إذا ما ابتلاه فقدّر عليه رزقه فيقول ربي أهانني كلا ﴿ [الفجر :
١٥ - ١٧] .

قال ابن كثير - رحمه الله تعالى - : ﴿ يقول - تعالى - منكراً على
الإنسان حين يفتقره ربه ، فيقول : ربّك أهانني ، والله أعلم . (١) إسناده صحيح

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٦٨/٢٥) ، وابن المنذر وابن أبي حاتم كما في الدر المنثور (١٧/٦) .

(٢) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٦٨/٢٥) وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٧/٦) وزاد
نسبته إلى عبد بن حميد وابن المنذر ، والله أعلم . (٣) قاعدة

والحسن هو ابن يسار البصري ، الإمام المعروف ، ولد نحو سنة ٢١ هـ ، وأدرك كثيراً
من الصحابة ، وكان إماماً في العلم والزهد والتقوى ، وتوفي سنة ١١٠ هـ .

انظر : طبقات ابن سعد (١٥٦/٧ - ١٧٨) ، تاريخ يحيى بن معين (١٥٨/٢) -
١١٣ ، التاريخ الكبير (٢٨٩/٢ - ٢٩٠) ، تهذيب الكمال (٩٥/٦ - ١٢٦) .

(٣) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره (١٩٦/٢) ، وابن جرير في تفسيره (٦٨/٢٥) ، وذكره
السيوطي في الدر المنثور (١٧/٦) وزاد نسبته إلى عبد بن حميد ، والله أعلم .

(٤) أخرجه ابن المنذر كما في الدر المنثور (١٧/٦) .
(١٧/٦) (٢٨٩/٢) (٢٩٠) (٩٥/٦) (١٢٦)

الإنسان في اعتقاده إذا وسع الله - تعالى - عليه في الرزق ليختبره في ذلك ،
 فيعتقد أن ذلك إكرام له ، وليس كذلك بل هو ابتلاء وامتحان ، كما قال -
 تعالى- : ﴿ إِن يَحْسِبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَيْنَ يَدَيْهِمْ خَيْرَاتٌ ﴾
 بل لا يشعرون ﴿ وكذلك في الجانب الآخر ، إذا ابتلاه وامتنحنه وخصيق عليه
 في الرزق ، يعتقد أنه ذلك من الله إهانته ﴾ ، قال الله - تعالى- ﴿ كَلَّا ﴾

أي ليس الأمر كما زعم ، لافي هذا ولا في هذا ، فإن الله - تعالى - يعطي
 من يهيب ومن لا يهيب ، وإنما المدلول في ذلك على طاعة الله في كل من
 الحالين : إذا كان غنيا بأن يشكر الله على ذلك ، وإذا كان فقيرا بأن
 يصبر ، ﴿ إِن يَحْسِبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَيْنَ يَدَيْهِمْ خَيْرَاتٌ ﴾
 أي لا يشعرون أن ذلك من الله إهانته ، بل لا يشعرون أن ذلك من الله إكرامه ،
 بل لا يشعرون أن ذلك من الله إهانته ، بل لا يشعرون أن ذلك من الله إكرامه ،

وقد بين رسول الله ﷺ فساد هذا الاعتقاد ببيان أن الدنيا قد تفتح على
 الكافر ، ويعطى مالم يعط المؤمن ، كما جاء ذلك في قوله ﷺ : «
 لا تشربوا في آنية الذهب والفضة ، ولا تلبسوا الديباغ^(٢) والتحريم^(٣) ، فإنها لهم
 في الدنيا ، ولكم في الآخرة »^(٣)

(١) تفسير القرآن العظيم (٤٠/٥١٠) : «...»
 (٢) الديباغ : بفتح الدال وكسرها ، والكسر أشهر ، ثياب تتخذ من الإبرسيم ،
 انظر : النهاية في غريب الحديث (٩٧/٢)

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الأضرية - باب آنية الفضة - (٦/٢٥١) ، ومسلم
 في صحيحه - كتاب اللباس والزينة - باب تحريم استعمال آنية الذهب والفضة على
 الرجال - (٣/٢٠٦٧) ح ٢٠٦٧ .

وقال ❸ : « الدنيا سجن المؤمن ، وجنة الكافر » (١) .

كما بين ❸ فساد هذا الاعتقاد ببيان حقارة الدنيا عند الله - تعالى - وهوانها عليه بقوله : « لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ماسقى منها كافرا شربة ماء » (٢) فقد بين ❸ حقارة هذه الدنيا عند الله - تعالى - ،

- (١) أخرجه مسلم - كتاب الزهد والرقائق - (٢٢٧٢/٤) ح ٢٩٥٦ عن أبي هريرة .
(٢) أخرجه الترمذي في جامعه - كتاب الزهد - باب ماجاء في هوان الدنيا على الله - (٥٦٠/٤) ح ٢٣٢٠ ، وابن ماجه في سننه - كتاب الزهد - باب مثل الدنيا - (١٣٧٦/٢ - ١٣٧٧) ح ٤١١٠ ، وابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (١٢) ح ١ ، وابن أبي عاصم في الزهد (٥٨) حديث رقم (١٢٨) ، والمقبلي في الضعفاء (٤٦/٣) ، والحاكم في المستدرک - كتاب الرقائق - (٣٠٦/٤) ، وأبو نعيم في الحلية (٢٥٣/٣) ، والبغوي في شرح السنة - كتاب الرقائق - باب هوان الدنيا على الله - (٣٢٨/١٤ - ٣٢٩) ح ٤٠٢٧ من حديث سهل بن سعد .
قال الترمذي : « هذا حديث صحيح غريب من هذا الوجه » ، وقال الحاكم : « هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه » .
وأخرجه ابن أبي عاصم في الزهد (٥٩) ح ١٢٩ ، ١٣٠ ، والبزار كما في كشف الأستار (٢٦٩/٤ - ٢٧٠) ح ٣٦٩٣ ، والقضاعي في مسند الشهاب (٣١٧/٢) ح ١٤٤٠ من حديث أبي هريرة .
قال الهيثمي في مجمع الزوائد : « وفيه صالح مولى التوأمة ، وهو ثقة ، لكنه اختلط ، وبقي رجاله ثقات » .
وأخرجه ابن عدي في الكامل في الضعفاء (٣١٩/٥) ، والقضاعي في مسند الشهاب (٣١٦/٢ - ٣١٧) ح ١٤٣٩ ، والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (٩٢/٤) من حديث ابن عمر .
وأخرجه ابن المبارك في الزهد (١٧٨) ح ٥٠٩ ، والبغوي في شرح السنة - كتاب الرقائق - باب هوان الدنيا على الله - (٢٢٨/١٤) ح ٤٠٢٦ عن رجال من أصحاب النبي ❸ .
وأخرجه ابن أبي شيبة في مسنده ، كما في المطالب العالية لابن حجر (١٧٣/٣) ح ٣١٧٢ عن رجل من بني فهم .

ولو كان لها شأن عنده ، لجعلها لأوليائه وأحبابه ، ولما نال الكفار شيئا منها .

وبهذه النصوص التي ذكرتها - وغيرها في كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ كثير جدًا - تبين لنا كيف خالف رسول الله ﷺ ما عليه أهل الجاهلية في هذه الخصلة .

وهذا الاعتقاد ما يزال موجودًا ، وله صورٌ ، منها ما يعتقد المتصوفة من أن حصول الخارق على يدي أحدهم أنه كرامة له ، وأنه دليل على رضاه ممن جرى على يديه هذا الخارق .

ومنها ما يتلى به بعض عباد القبور من حصول مطلوبهم عند دعائهم غير الله ، واستغاثتهم به ، بجانب قبر ولي ونحوه^(١)

ومنها أن كثيرًا من الجهال اليوم إذا أصاب نعمةً اعتقد أنه من رضا الله - تعالى - عنه ، بل إن بعضهم قد يطر هذه النعمة بسبب ذلك ، ويحتقر الناس من أجله ، في حين أنه إذا رأى بعض الناس تصيبه المكاره الدنيوية اعتقد أن ذلك دليل غضب الله ، وأن ما يجري إنما هو انتقام منه .

= وأخرجه ابن المبارك في الزهد (٢١٩ - ٢٢٠) ح ٦٢٠ عن الحسن مرسلا .
وأخرجه هناد السري في الزهد (٣٢١/١) ح ٥٧٨ عن محمد بن عمرو مرسلا .
وأخرجه هناد - أيضا - في الزهد (٤١٢/٢) ح ٨٠٠ عن عمرو بن مرة مرسلا .
والحديث صحيح بمجموع طرقه ، كما أفاد ذلك العلامة الألباني في السلسلة الصحيحة ، ح ٦٨٦ .

(١) انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (٧٨١/٢) .

الرابعة والعشرون (١)

• بترك الدخول في الحق ^(٢) إذا سبق لهم إليه الضعفاء • فكبروا وأنفة ^(٣)،

1. The following are the names of the persons who have been

أنهم كانوا يأنفون ، ويكرهون اتباع الحق ، بسبب أن الضعفاء المحقرين

وذلك أنهم كانوا يهذبون الفقراء ، ويحقرونهم ، ويألفون من

مجالستهم ، والحديث معهم ، ومن باب أولى متابعتهم فيما ذهبوا إليه ،

وكانوا يرون أنفسهم بأنهم أحق بالفضائل من غيرهم .

ولما جاءت الرسل عليهم السلام - بالآديان من عند الله -

تعالى - وكان غالب أتباعهم من الضعفاء ، أتق هؤلاء الجاهليون من

متابعتهم ، واستكبروا عن قبول الحق بسبب ذلك ؛ خيب من

صَفَوْا مَهَابَتَهُمْ أَمَامَ النَّاسِ ، إِذَا رَأَوْهُمْ مَعَ عِيَالِهِمْ وَمَوَالِيهِمْ ، وَمَنْ

هم دونهم في المتزلة^(٤).

اسم مولودہ فی الرحمہ :

(١) رقم هذه المسألة في (١) : الثالثة والعشرون

(٢) في (٤٥) : في من اللام ، (١٦٧ ... ١٦٨) غمزة متعلقة : ١٦٨

(٣) « تكبرا وأنتا » ساقطة من (ب) و « ومنهما » ياء ضل جملتها كليتين

(٤) انظر : تفسير المنار (١٢/٢٢٤ - ٢٢٥).

وقد استدل - رحمه الله تعالى - على النهي عن هذه المسألة بقوله -
تعالى - : ﴿ ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ﴾ .

ووجه الاستدلال من هذه المسألة يبينه سبب النزول ، فقد جاء عن
سعد بن أبي وقاص^(١) - رضي الله تعالى عنه - أنه قال : « نزلت هذه الآية
في ستة : أنا وابن مسعود منهم ، وكان المشركون قالوا : تدني هؤلاء »^(٢)

وعنه قال : « كنا مع النبي ﷺ ستة نفر ، فقال المشركون للنبي ﷺ :
اطرد هؤلاء يجترئون علينا ، وكنت أنا وابن مسعود ، ورجل من هذيل
، وبلال^(٣) ، ورجلان لست أسميهما ، فوقع في نفس رسول الله ﷺ
ماشاء الله أن يقع ، فحدث نفسه ، فأنزل الله ﴿
ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون

(١) هو سعد بن مالك بن عبد مناف القرشي ، الزهري ، صحابي جليل ، أحد العشرة
المبشرين بالجنة ، شهد المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ ، واختلف في تاريخ وفاته ،
ف قيل سنة ٥١ هـ ، وقيل : ٥٧ ، وقيل ٥٨ هـ .

انظر : طبقات ابن سعد (٣/ ١٣٧ - ١٣٨) ، طبقات خليفة (١٥ ، ٢٦) ، تاريخ
خليفة (٢٢٣) ، الحلية (١/ ٩٢ - ٩٥) ، تهذيب الكمال (١٠/ ٣٠٩ - ٣١٤) .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب فضائل الصحابة - باب في فضل سعد بن أبي
وقاص - (٤/ ١٨٧٨) ، حديث رقم (٢٤١٣) .

(٣) هو بلال بن رباح الحبشي ، القرشي ، التيمي ، مؤذن المصطفى ﷺ ، شهد
المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ ، وأوذى في الله ، وتوفي سنة ١٧ هـ ، وقيل : ١٨
، وقيل ٢٠ ، وعمره سبعون ، وقيل : ثمانون سنة .

انظر : طبقات ابن سعد (٣/ ٢٣٢ - ٢٣٩) ، طبقات خليفة (١٩ ، ٢٩٨) ، نسب
قرش (٢٠٨) ، تهذيب الكمال (٤/ ٢٨٨ - ٢٩١) .

وعن ابن مسعود قال : « مر الملاء من قريش على رسول الله ﷺ
 عنده خباب بن الارت^(٢) ، وصهيب^(٣) ، وبلال ، وعمار^(٤) قالوا : يا محمد
 أرضيت بهؤلاء ؟ أتريد أن نكون تبعاً لهؤلاء ؟ فأنزل الله - تعالى - : ﴿
 ولاتطرد الذين يدعون ربهم ﴾ الآية^(٥) .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب فضائل الصحابة - باب في فضل سعد بن أبي
 وقاص - (١٨٧٨/٤) ح ٢٤١٣ .

(٢) هو خباب بن الارت بن جندلة التميمي ، أبو عبدالله ، صحابي جليل ، شهد بدر
 مع رسول الله ﷺ وتوفي سنة ٣٧ هـ ، وهو ابن ثلاث وسبعين سنة .
 انظر : مغازي الواقدي (١٥٥/١) ، طبقات ابن سعد (١٤/٦) ، تهذيب الكمال
 (٢١٩/٨ - ٢٢٠) ، سير أعلام النبلاء (٣٢٣/٢ - ٣٢٥) .

(٣) هو صهيب بن سنان بن خالد بن عمرو الرومي ، أبو يحيى ، صحابي جليل ، أسلم
 قديماً بمكة ، وشهد بدر مع رسول الله ﷺ ، وتوفي سنة ٢٨ هـ ، وعمره سبعون
 سنة ، وقيل : ٨٤ هـ .
 انظر : طبقات ابن سعد (٢٢٦/٣ - ٢٣٠) ، طبقات خليفة (١٩ ، ٦٢) ، تهذيب
 الكمال (٢٣٧/١٣ - ٢٤٠) .

(٤) هو عمار بن ياسر العنسي ، أبو اليقظان ، صحابي جليل ، أسلم بمكة قديماً ،
 وعذب في الله ، وشهد المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ ، وقتل على الحق بصفين
 مع علي ، وعمره ٩٣ سنة .
 انظر : طبقات ابن سعد (٢٤٦/٣ - ٢٦٥) ، تهذيب الكمال (٢١٥/٢١ - ٢٢٧) ،
 تاريخ الإسلام للذهبي - عهد الخلفاء الراشدين - (٥٦٩ - ٥٨٣) .

(٥) أخرجه أحمد في مسنده (٤٢٠/١) ، وابن جرير في تفسيره (٢٠٠/٥ - ٢٠١) ،
 والطبراني في المعجم الكبير (٢٦٨/١٠) ، وأبو نعيم في الحلية (١٤٣/١) .
 قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٢١/٧) : « ورجال أحمد رجال الصحيح ، غير
 كردوس ، وهو ثقة » .

فهذه الآية التي ساقها المؤلف - رحمه الله تعالى - تدل على النهي عن

طرد المؤمنين ، استجابة للمتكبرين الذين يأنفون منهم ، وفي ضمن ذلك النهي عن مشابهتهم في ذلك .

ومن الأدلة على ترك أهل الجاهلية الحق بسبب سبق الضعفاء إليه : قوله - تعالى - مخبرا عن قريش : ﴿ وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ﴾ [الزخرف : ٢١] .

فإنهم يستكبرون عن اتباعه لكونه في نظرهم من الضعفاء .

وقول قوم نوح ﷺ له : ﴿ أنؤمن لك واتبعك الأرذلون ﴾ [الشعراء :

١١١] .

وامتناع فرعون من الإيمان بالكليم موسى لأجل أنه من الإسرائيليين

الذين اتخذهم فرعون له خدما ، كما قال - تعالى - مخبرا عنه : ﴿ أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون ﴾ [المؤمنون : ٤٧] .

ومما يدل على وجود هذه الخصلة في أهل الكتاب ، قول النبي ﷺ

لعدي بن حاتم : « أما إني لأعلم مألذي يمنعك من الإسلام ، تقول : إنما تبعه ضعفة الناس ، ومن لا قوة له » .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ،

فقد نهى الله - تعالى - عن طرد أهل الإيمان ، وإن كانوا ضعفاء ، كما في

الآية التي ذكرها المؤلف - رحمه الله تعالى - ، وأمره بأن يصبر نفسه

بالجلوس معهم ، كما قال - تعالى - ﴿ وأصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم

بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عينك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا
ولا تطع من اخفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطاً ﴿٢٨﴾
[الكهف: ٢٨] يذللنا قلوبنا ويحبسها كأنها رطخ بالي : لا يرضى

وعاتبه ربه - جل وعلا - لما اشتغل بدعوة السادة من قريش عن تعليم
الأعمى ، فقال - عز من قائل عليهما - : ﴿ عيسى وتولى ○ أن يجاهد الأعمى
○ وما يدريك لعله يزكى ○ أو يذكر فتضعه الذكرى ○ أما من استغنى ○
فأنت له تصدى ○ وما عليك ألا يزكى ○ وأما من جاءك يسعى ○ وهو
يخشى ○ فأنت عنه تلهى ﴾ [عيسى : ١ - ١٠] .
وبين ﷺ أن الكبر بطن الحق ، وغمط الناس : غمط الناس : غمطهم
وبطن الحق : هو التكبر عليه ، فلا يقبله (١)

وغمط الناس : احتقارهم ، والاستهانة بهم (٢) .
ولا شك أن عدم قبول الحق بسبب سبق الضعفاء إليه داخل في هذا ،
لأن فيه ردا للحق ، وازدراء للضعفاء . (٣)

والله - جل وعلا - يقول : ﴿ يوم يعرض الذين كفروا على النار
أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فاليوم تجزون عذاب الهون

(١) انظر : المعلم بفوائد مسلم للمقري (٢/١) ، ص ١٠١ ، (٢١٠-٢١١) ، ص ١٠١ ،
(٢) انظر : المرجع السابق ، ص ١٠١ ، (٢١٠-٢١١) ، ص ١٠١ ،
والحديث أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الإيمان - باب تحريم الكبر ويانه -
(١/٩٣) ح ١٤٧ .

بما كنتم تستكبرون في الأرض بغير الحق وبما كنتم تفسقون﴾ [الأحقاف :

[٢٠] .

ويقول : ﴿ ويل لكل أفاك أثيم يسمع آيات الله تتلى عليه ثم يصر

مستكبرا كأن لم يسمعها فبشره بعذاب أليم ﴾ [الجاثية : ٧ - ٨] .

وقال ﷺ : « ألا أدلكم على أهل الجنة ؟ كل ضعيف متضعف ، لو

أقسم على الله لأبوه ، وأهل النار كل جواظ^(١) ، عتل^(٢) ، مستكبر^(٣) .

وقال ﷺ : « احتجت الجنة والنار ، فقالت النار : في الجبارون

والمتكبرون ، وقالت الجنة : في ضعفاء الناس ومساكينهم ، فقضى الله

بينهما : إنك الجنة رحمتي ، أرحم بك من أشاء ، وإنك النار عذابي ،

أعذب بك من أشاء ، ولكليكما علي ملوها^(٤) .

(١) الجواظ : الجموع المنوع ، وقيل : كثير اللحم المختال في مشيته ، وقيل : القصير البطين .

انظر : غريب الحديث لابن قتيبة (٢٥٦/١) ، الفائق في غريب الحديث (٢٤٧/١) ، النهاية في غريب الحديث (٣١٦/١) .

(٢) العتل : الشديد الجافي ، والفظ الغليظ من الناس .

انظر : النهاية في غريب الحديث (١٨٠/٣) .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الأيمان والنذور - باب قول الله تعالى :

﴿ وأقسموا بالله جهد أيمانهم ﴾ - (٢٢٤/٧) ، ومسلم في صحيحه - كتاب الجنة

وصفة نعيمها وأهلها - باب النار يدخلها الجبارون والمتكبرون ، والجنة يدخلها

الضعفاء - (٢١٩٠/٤) ح ٢٨٥٣ من حديث الحارث بن وهب .

(٤) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها - باب النار يدخلها

الجبارون والمتكبرون ، والجنة يدخلها الضعفاء - (٢١٨٦/٤ - ٢١٨٧) ح ٢٨٤٦ من

حديث أبي سعيد الخدري .

وهذا هو من ترك الدخول في الحق تكبرا وأنفة .

وهذه الخصلة ما يزال لها وجود إلى يومنا هذا ، فقد سبق في شرح
المسألة الثامنة بيان أن هناك من الضلال من استدل على بطلان الحق بسبق
الضعفاء .

ولاريب أن هذا الاستدلال لم يكن إلا عن مقدمة متقررة عندهم ،
وهذه المقدمة عدم اعتبار الضعفاء ، وعدم اعتبار رأيهم ، نتيجة لاحتقارهم ،
والله أعلم .

الخامسة والعشرون (١)

في قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُوا إِلَيْهِ﴾

الاستدلال على بطلانه بسبق الضعفاء ، كقوله (٢) : ﴿لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُوا إِلَيْهِ﴾ ، فلو كان خيراً ، لكانوا قد سبقوا إليه ، ولما سبقتهم إليه ، ولما سبقتهم إليه ، ولما سبقتهم إليه . [الأحقاف ١١] .

بين المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذه المسألة ، أن من خصال أهل الجاهلية ، كونهم يستدلون على بطلان الحق بسبق الضعفاء إليه ، فإذا سبقوهم إلى الإيمان به ، ومتابعته ، عدوا ذلك دليلاً على بطلانه ، لأنهم - كما سبق - يرون أنهم أحق بكل فضيلة ، وأنه لازمة لهؤلاء الضعفاء عليهم ، وأنهم ليسوا إلا مجرد أتباع لهم .

وقد استدل - رحمه الله تعالى - على هذه المسألة بقول الله - جل وعلا - مخبراً عن الكفار من قريش أنهم قالوا لما آمن الضعفاء ، وسبقوهم إلى الإسلام : ﴿لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُوا إِلَيْهِ﴾ .

ووجه الاستدلال من هذه الآية ، أنهم أنكروا أن يكون في الإسلام خير بسبب سبق هؤلاء الضعفاء إليه .

قال قتادة - رحمه الله تعالى - في تفسير هذه الآية : « قال ناس من المشركين : نحن أحقر ، ونحن ، ونحن ، فلو كان خيراً ماسبقنا إليه فلان وفلان ، فنزلت هذه »

(١) رقم هذه المسألة في (أ) الرابعة والعشرون .

(٢) في (أ) « بقوله » ، وفي (ب) « لقوله » .

وقيل : إن هذه الآية نزلت في مولاة عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - وكان جبر - قبل إسلامه - يضربها على الإسلام ، فكان

كفار قريش يقولون : لو كان خيرا ما سبقتنا إليه زينة (٢)

وأما ابن جرير فكانه يميل إلى أن هذه الآية نزلت في الكفار من بني

إسرائيل ، الذين يعيرون من آمن منهم بالنبي ﷺ ، وذلك لأن الآية جاءت بعد

قوله - تعالى - : ﴿ قل أرأيهم إن كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من

بني إسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم إن الله لا يهدي القوم الظالمين ﴾

[الأحقاف: ١٧]

ولاعتراض بين هذه الأقوال ، فلا يمنع أن يكون كفار بني إسرائيل قالوا

هذا ، وكفار قريش قالوه ، فنزلت الآية للرجوع على الطائفتين .

وبما يدل على هذه الخصلة - أيضا - قوله - تعالى - مخبرا عن كفار

قريش أنهم قالوا : ﴿ أهؤلاء من الله عليهم من بيننا ﴾ [الأنعام: ٥٣] ،

فهم لما ساءلوا إلى الإيمان بالنبي ﷺ ، استكبروا الكفار أن يخصهم الله -

تعالى - باليمن ، وأن يسبقوهم إليه .

أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٣/٢٦) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٤٠/٦) ،

أخرجه ابن المنذر عن حون بن أبي شداد ، كما في الدر المنثور (٤٠/٦) .

وأما بكر الصديق ، فاحتفظ .

انظر في سيرة ابن هشام (٣١٨/١) ، الاستيعاب (٣١٦/٤) ، أسد الغابة (١١٣/٧) ،

الإصابة (٣٠٥/٤) .

٥٨٧٢ - ٥٨٧٣ (٣١٧/٢) - ٥٨٧٤ .

ومما يدل عليها - أيضا - قوله - تعالى - مخبرا عن قوم نوح ﷺ أنهم قالوا : ﴿ ما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا ﴾ [هود : ٢٧] .

فكأنهم يقولون : أول من آمن بك هؤلاء الأراذل ، وهم لامزية لهم عندنا ، لأنهم ليسوا من أهل الرأي ، ولم يسارع إلى الإيمان بك أشراف القوم وسادتهم ، مما يدل على بطلان ماجئت به .

ومما يدل على أنها من خصال أهل الكتاب إضافة إلى ما ذكره ابن جرير ، حديث عدي بن حاتم « إني لأعلم ما يمنعك من الإيمان ، أن تقول : إنما تبعه ضعفة الناس ، ومن لا قوة له » .

فالضعفة هم السابقون ، وليس السابقون الأشراف ، وأهل القوة ، وسبق هؤلاء يدل على بطلانه ، لأنهم أتباع كل ناعق .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية ، حيث لم يجعل ﷺ للضعف والقوة اعتباراً في معرفة الحق والباطل ، فالحق لا يعرف بالرجال ، وإنما الرجال يعرفون بالحق .

قال ﷺ : ﴿ إنه ليأتي الرجل السمين العظيم يوم القيامة ، لا يزن عند الله جناح بعوضة » ^(١) .

لأرب أن هذا الحديث قاطع على أهل هذا الاستدلال استدلالهم ، فهذا الرجل مع بدائته ، وعظم هيئته ، لا يكون في الميزان عند الله - تعالى - شيئاً . كما أنه ﷺ ، بين أن أهل النار هم المتكبرون المتجبرون ، وأن أهل

(١) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب صفات المنافقين وأحكامهم - باب صفة القيامة والجنة والنار - (٢١٤٧/٤) ح ٢٧٨٥ .

الجنة هم الضعفاء ثم إن الله - تعالى - يختص برحمته من يشاء ، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، والله ذو الفضل العظيم .

فالقول بأن سبق الضعفاء دليل على بطلان الحق ، معارض لذلك .

وهذه الخصلة - كما تبين من الأدلة - من خصال الأميين والكتابين .

وهي خصلة لأشك في وجودها في هذا العصر ، بيد أن القول بوجودها يحتاج إلى دليل ، ومعلوم أن كل أحد يدعي أن الحق ضالته ، وأنه ينشدها سواء كانت مع الضعفاء أو مع الأقوياء ، وقل من يصرح أنه لن يتبع الحق إذا سبق إليه الضعفاء ، وهذه المسألة تحتاج إلى إعراب باللسان عما يكنه القلب .

وقد سبق ذكر بعض الأمثلة على استدلال بعض أهل هذا العصر على بطلان الشيء بأنه لم يتبعه إلا الضعفاء ، وإذا كان لم يتبعه إلا الضعفاء ، فهو يعني أنهم سبقوا إليه ، والله أعلم .

السابعة والعشرون (١) والسادسة والعشرون (٢)

والمشرون (٣) والمشرون (٤)

والمشرون (٥) والمشرون (٦) والمشرون (٧)

تحريف كتاب الله من بعد ما عقلوه وهم يعلمون^(٢)

والمشرون (٨) والمشرون (٩) والمشرون (١٠)

والمشرون (١١) والمشرون (١٢) والمشرون (١٣)

بين المؤلف - رحمه الله تعالى - هذه المسألة أن أهل الكتاب

سبوا على كتاب الله - تعالى - المنزل عليهم ، فغيروا فيه ، وبدلوا ،

وأدخلوا ما ليس منه فيه ، وأخرجوا منه ما هو منه ، فغيروا فيه ، وبدلوا ،

وقد بين أن هذا التصريح لم يكن عن جهل منهم ، بل هو عن قصد

وعلم بما يعملون ، وهذا أشد الإيعان في الضلالة .

وقد ذكر أهل العلم أن التحريف نوهان : أحدهما : تحريف اللفظ ،

أحدهما : تحريف المعنى ، وهو العدول به عن وجهته إلى غيرها ،

إما بزيادة أو نقصان ، وإما بتغيير حركة إعرابية أو غير إعرابية .

ثانيهما : تحريف المعنى ، وهو العدول بالمعنى عن وجهه وحقيقته

بإعطائه معنى لفظ آخر بقدر مشترك بينهما^(٣) .

وقد وقع أهل الكتاب في كليهما^(٤) .

(١) رقم هذه المسألة في (أ) : الخامسة والعشرون ، وفي (هـ) : السابعة والعشرون

(٢) « وهم يعلمون » ساقطة من (أ) .

(٣) انظر : مختصر الصواعق المرسلة لابن القيم (٢ / ٣٣٣) .

(٤) انظر : الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة (١ / ٢١٥) .

ومن الأدلة على ذلك ، قوله - تعالى - : ﴿ أفَتطمعون أن يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون ﴾ [البقرة : ٧٥] .

وقوله - تعالى - : ﴿ من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه ﴾ [النساء : ٤٦] .

وقوله - تعالى - : ﴿ فيما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه ﴾ [المائدة : ١٣] .

وقوله - تعالى - : ﴿ ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك يحرفون الكلم من بعد مواضعه يقولون إن أوتيتم هذا فخذوه وإن لم تؤتوه فاحذروا ﴾ [المائدة : ٤١] .

فهذه الآيات فيها إخبار من الله - تعالى - عن وقوع أهل الكتاب في تحريف كلام الله - تعالى - .

وهذا التحريف المذكور فيها ، يحتمل تحريف اللفظ وتحريف المعنى .

وقد جاءت نصوص أخرى مبينة وقوع النوعين منهم ، ومنها قوله - تعالى - : ﴿ وإذا قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغدا وادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة نغفر لكم خطاياكم وستزيد المحسنين ○ فبدل الذين ظلموا منهم قولا غير الذي قيل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء بما كانوا يفسقون ﴾ [البقرة : ٥٨ - ٥٩] .

فقد جاء عن النبي ﷺ أنه قال مفسرا هذه الآية : « قيل لبني إسرائيل ادخلوا الباب سجدا ، وقولوا : حطة ، فبدلوا ، فدخلوا يزحفون على أستاههم ، وقالوا : حبة في شعيرة »^(١).

فهذا التفسير من رسول الله ﷺ يبين لنا أن التحريف المذكور في الآية، إنما هو تحريف الألفاظ .

ومن الأدلة على ذلك - أيضا - قول ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - : « يامعشر المسلمين ، كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء ، وكتابكم الذي أنزل الله على نبيه ﷺ أحدث أخبار الله ، تعرفونه غضا، محضا ، لم يشب ، وقد حدثكم الله أن أهل الكتاب قد بدلوا كتاب الله ، وغيروه ، وكتبوا بأيديهم الكتاب ، وقالوا : هو من عند الله ليشتروا به ثمنا ، أفلا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسائلهم ، ولا والله ما رأينا منهم أحدا قط سألكم عن الذي أنزل إليكم »^(٢)

وعنه - رضي الله تعالى عنه - قال : « وصف الله محمدا في التوراة ، فلما قدم رسول الله ﷺ ، حسده أحرار اليهود ، فغيروا صفته في كتابهم ،

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب التفسير - باب « وإذا قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغدا » - (١٤٨/٥) ، ومسلم في صحيحه - كتاب التفسير - (٢٣١٢/٤) ح ٣٠١٦ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الشهادات - باب لا يسأل أهل الشرك عن الشهادة (١٦٣/٢) ، وفي كتاب الاعتصام - باب قول النبي ﷺ : « لاتسألوا أهل الكتاب عن شيء » - (١٦٠/٨) .

وقالوا : لانجد نعته عندنا ، وقالوا للسفلة : ليس هذا نعت النبي الذي يحرم كذا وكذا كما كتبوه ، وغيروا نعت هذا كما وصف ، فلبسوا على الناس ، وإنما فعلوا ذلك لأن الأحبار كانت لهم مأكلة يطعمهم إياها السفلة؛ لقيامهم على التوراة ، فخافوا أن تؤمن السفلة ، فتقطع تلك المأكلة^(١).

وعنه - رضي الله تعالى عنه - أن أحبار يهود وجدوا صفة النبي محمد ﷺ مكتوبا في التوراة أكحل^(٢)، أعين^(٣)، ربعة^(٤)، جعد الشعر^(٥)، حسن الوجه ، فلما وجدوه في التوراة ، محوه حسدا وبغيا ، فأتاهم نفر من قريش من أهل مكة ، فقالوا : نعم ، نجده طويلا ، أزرق ، سبط الشعر^(٦)،

(١) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة - باب في دخول عبدالله بن سلام على رسول الله ﷺ - (٥٣٧/٢) .

(٢) الأكحل : الذي في أجفان عينيه سواد ، خلقة .
انظر : النهاية في غريب الحديث (١٥٤/٤) .

(٣) الأعين : واسع العينين .
انظر : النهاية في غريب الحديث (٣٣٣/٢) .

(٤) الربعة : الذي بين الطويل والقصير .
انظر : النهاية في غريب الحديث (١٩٠/٢) .

(٥) جعد الشعر : أي شعر فيه تكسر ، وقيل : الشعر القصير .
انظر : في غريب الحديث (٢٧٥/١) ، لسان العرب (١٢١/٣) « جعد »

(٦) سبط الشعر : أي شعر منسبط مستمر ، ليس فيه تكسر .
انظر : غريب الحديث لأبي عبيد (٢٧/٣) ، النهاية في غريب الحديث (٣٣٤/٢) .

فأنكرت قريش ، وقالوا : ليس هذا نا «^(١).

ومن تحريف المعنى ماجاء عن ابن عمر - رضي الله تعالى عنهما - أنه قال : أتى النبي ﷺ برجل وامرأة من اليهود قد زنيا ، فقال لليهود : « ماذا تصنعون بهما » ؟ قالوا : نسخم وجوههما ، ونخزيهما ، قال : « فأتوا بالتوراة ، فاتلوها إن كنتم صادقين ، فجأؤا ، فقالوا لرجل ممن يرضون : يا أعور ، اقرأ ، فقرأ حتى انتهى إلى منها ، فوضع يده عليه ، قال : « ارفع يدك » ، فرفع يده فإذا هي تلوح ، فقالوا : يا محمد إن عليهما الرجم ، ولكننا نكاتمه بيننا ، فأمر بهما ، فرجما «^(٢).

ففي هذا الحديث بيان لتحريف أهل الكتاب حد الرجم الواجب عليهم إقامته ، ولم يكن هذا التفسير والتحريف في الألفاظ ، وإنما كان في التأويل ، بدليل أن القاريء ، لما رفع يده عن آية الرجم لاحت للناظرين .

ومن الأمثلة على تحريفهم : زعمهم أن ماجاء في التوراة « سأقيم لبني إسرائيل نبيا من إخوانهم مثلك ، أجعل كلامي في فيه ، ويقول لهم ماأمرهم به ، والذي لايقبل قول ذلك النبي ، الذي يتكلم باسمي ، أنا أنتقم منه ومن سبطه »^(٣) أنه على حذف أداة الاستفهام ، والتقدير : أأقيم لبني إسرائيل

(١) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (٢٤٥/١) ح ٨١٠ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب التوحيد - باب مايجوز من تفسير التوراة - (٢١٣/٨ - ٢١٤) .

(٣) أسفار العهد القديم - سفر التثنية - الإصحاح الثامن عشر - فقرة (١٥ - ٣٠) (ص =

نيّاً من إخوتهم ، أي : لأفعل هذا^(١).

ومنها زعمهم أن المراد بـجبال فاران ، أرض الشام ، وليست أرض
الحجاز^(٢).

كما أن النصارى - أيضا - قد طرأ على كتابهم التحريف ، بدليل تعدد
الأنجيل التي بين أيديهم^(٣).

وقد حذر الله - تبارك وتعالى - من هذه الفعلة الشنيعة ، وتوعد من
فعلها ، فقال - عز من قائل عليهما - : ﴿ فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم
ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا فويل لهم مما كتبت أيديهم
وويل لهم مما يكسبون ﴾ [البقرة : ٧٩] .

كما أنه - جل وعلا - شنع على اليهود فعلهم ذلك ، وهذا يعني بلاريب
التحذير مما وقعوا فيه .

= ٣٠٨ - ٣٠٩ .

(١) انظر : هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى لابن القيم (١٠٧) .

(٢) انظر : أسفار العهد القديم - سفر التثنية - الإصحاح الثالث والثلاثين - فقرة (١) (ص
٣٣٤) ، هداية الحيارى (١١٠) .
وانظر أمثلة التحريف عند اليهود في : الفصل في الملل والأهواء والنحل (١/٢٠١-
٣٢٩) .

(٣) انظر : الفصل (١٣٩/٢ - ١٤٠) ، هداية الحيارى (٢٠١) .
وانظر في التحريف عند النصارى : شفاء العليل في بيان ما وقع في التوراة والإنجيل
من التبديل لأبي المعالي الجويني ، الأجوبة الفاعرة عن الأسئلة الفاجرة للقرافي
(١٠٢-١٢٣) ، الرد على النصارى لأبي البقاء صالح الجعفري (٨٠ - ٨٦) ،

وبهذا يتبين كيف خالف دين الله - تعالى - الذي جاء به محمد ﷺ
دين أهل الجاهلية في هذه الخصلة .

وهذه الخصلة الجاهلية موجودة عند أهل البدع المتممين إلى الإسلام ،
وهذا أمر ظاهر لكل ذي بصيرة ، « فما من فرقة من الفرق المخالفة
المتسبة إلى الإسلام ، كالرافضة ، والجهمية^(١) ، والقدرية^(٢) ،
والجبرية^(٣) ، والمعتزلة ، والأشاعرة . . . إلا وقد ضريت بسهم وافر
من التحريف »^(٤).

(١) الجهمية : إحدى الطوائف الضالة ، التي نشأت في الإسلام ، وهي تنسب إلى
الجهنم بن صفوان الترمذي السمرقندي ، لهم بدع كثيرة ، منها نفي الأسماء
والصفات ، ومنها القول بالجبر ، والإرجاء ، والقول بفناء الجنة والنار ، وقد كفرهم
أكثر أهل العلم ، ولم يعدوهم من الثلاث وسبعين فرقة .

انظر : مقالات الإسلاميين (٢١٤/١) ، الفرق بين الفرق (٢١١ - ٢١٢) ، التبصير
في الدين (١٠٧ - ١٠٨) ، الملل والنحل (٨٦/١ - ٨٨) ، اعتقادات فرق المسلمين
والمشركين (٦٨) ، البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان (٤) ، مذاهب الفرق
الثنتين والسبعين فرقة (١٣٦) ، الملل والنحل للبغدادى (١٤٥) ، الفرق المفترقة
للعراقي (٨٧) ، عقائد الثلاث والسبعين فرقة (٢٧٣/١ - ٢٧٤) .

(٢) القدرية : ليست فرقة بعينها ، وإنما هو اصطلاح يطلق على كل من نفي القدر ،
كالمعتزلة والرافضة والزيدية . . .

(٣) الجبرية كالقدرية من حيث إن هذا اللفظ لا يعني طائفة بعينها .
والجبر - كما عرفه الشهرستاني - « نفي الفعل حقيقة عن العبد ، وإضافته إلى الرب »
الملل والنحل (٨٥/١) .

ويدخل تحت مسمى الجبرية طوائف كالجهمية والنجارية والضرارية ، بل وحتى
الأشاعرة ، لقولهم بما يسمونه بالكسب الذي ترجع حقيقته إلى الجبر .

انظر : الملل والنحل للشهرستاني (٨٥/١ - ٩١) ، اعتقادات فرق المسلمين
والمشركين (٦٨ - ٦٩) .

(٤) تحريف النصوص من مآخذ أهل الأهواء في الاستدلال لبكر بن عبدالله أبوزيد (٤٩)

وهذه الفرق - كما سبق - ماتزال موجودة ، مما يعني أن التحريف مايزال موجودا .

لكن هذا التحريف هو تحريف المعنى ، أما تحريف اللفظ ، فلايدان لأحد به ؛ لأن الله - تعالى - تكفل بحفظه كما قال : ﴿ إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ﴾ [الحجر : ٩] .

نعم ، جرت محاولات كثيرة لتحريفه ، وزيد فيه ، ونقص منه ، لكن الله - تعالى - فضح من قام بذلك ، واشتهر أمره ، ولم يتم له ماأراد .
ومن هؤلاء الرافضة - أخزاهم الله - ، فإنهم حاولوا بما استطاعوا من قوة تحريف كتاب الله ، لكنهم خابوا ، وخسروا ، وكشف الله عوارهم .
فمن تحريفاتهم ، تحريفهم قوله - تعالى - : ﴿ وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله ﴾ إلى « وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا في علي فأتوا بسورة من مثله »^(١)

وتحريفهم قوله - تعالى - : ﴿ بثمنا اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغيا أن يتزل الله من فضله على من يشاء من عباده ﴾ إلى : « بثمنا اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله في علي »^(٢).

والأمثلة كثيرة جدا^(٣)

-
- (١) انظر : الشيعة وتحريف القرآن لمحمد مال الله (١٢٠) .
(٢) الكافي للكليني (٣٨٠/٢) ، وانظر : الشيعة وتحريف القرآن (٣٨٠) .
(٣) انظر : الوشيعة في عقائد الشيعة لموسى جار الله (١٣٨ - ١٤١) ، الشيعة والقرآن لإحسان إلهي ظهير (١٦٦ - ٢٤٣) ، الشيعة وتحريف القرآن (١١٩ - ١٥٨) ، =

وما ذكرته قبل قليل من أنه مامن طائفة من طوائف أهل البدع ،
إلاولها نصيب وافر من التحريف ، ليس ادعاء ، وإنما هو حقيقة ، ولو
أردنا أن نستقصي ماعد طوائف أهل الابتداع من التحريفات ، لاحتاج الأمر
منا إلى مجلدات ضخمة ، ولكن حسبنا أن نضرب بعض الأمثلة ببعض الفرق
المعروفة ، حتى لا يدعي مدع أن هذه المقولة مجرد ادعاء لاحقيقة لها .

فمن هذه الطوائف ، الأشاعرة^(١) - الذين يدعون أنهم أهل السنة - فقد
وقعوا في تحريفات كثيرة ، منها على سبيل المثال تحريفهم ماجاء في صفة
الاستواء ، بأن المراد به الاستيلاء^(٢)، وبأن المراد باليد التي هي صفة لله :
القدرة^(٣).

ومن هذه الطوائف الشيعة الذين تأولوا كثيرا من الآيات على ماأصلوه
في مسألة الإمامة والولاية ، وغيرها من بدعهم^(٤) .

ومن هذه الطوائف ، المتصوفة ، فإنهم تأولوا القرآن على غير تأويله
بما يسمونه « التفسير الإشاري »^(٥)، فحرفوا تحريفا عظيما ، وحملوا كتاب

= الشيعة في التصور الإسلامي لعلي عمر فريج (١٣- ٢٧) .

(١) اكثفت بالأشاعرة من الفرق المتبعة إلى أهل السنة (أعني بهم الذي يقابلون الشيعة)
لكونهم من أكثر الطوائف انتشارا في العالم الإسلامي اليوم .

(٢) انظر : شرح جوهرة التوحيد للقاني (٩٢) .

(٣) انظر : أساس التقديس (١٦١ - ١٦٧) ، شرح جوهرة التوحيد (٩٣) .

(٤) انظر أمثلة ذلك في : أثر الإمامة في الفقه الجعفري وأصوله د . علي السالوس ٣٥
- ٩٥ ، التشيع بين مفهوم الأئمة والمفهوم الفارسي لمحمد البنداري (٨٢ - ٩٣) ،

تبديد الظلام وتنبية النيام لإبراهيم الجبهان (٣٤ - ٤٥) .

(٥) التفسير الإشاري : هو تأويل آيات القرآن الكريم بغير ظاهرها ، بمقتضى إشارات
خفية ، تظهر - زعموا - لأرباب السلوك ، ويمكن الجمع بينها وبين الظاهر المراد -
أيضا - .

=

الله مالا يَحتمله ، وألحدوا فيه ، حتى كُفَّروهم بسبب ذلك طوائف من أهل العلم^(١) ، فالمقصود أن تحريف كتاب الله - تعالى - لا يزال موجودًا ، لكن الله - تعالى - حافظ دينه وكتابه .

= مناهل العرفان في علوم القرآن لمحمد عبدالمعظيم الزرقاني (١ / ٥٤٦) وانظر : اتجاهات التفسير في القرن الرابع عشر د . فهد الرومي (١ / ٣٦٧) .
(١) انظر : فتاوى ابن الصلاح (١ / ١٩٦ - ١٩٧) ، الإتيقان في علوم القرآن للسيوطي (٢ / ٢٣٥ - ٢٣٦) .

السابعة والعشرون (١)

تصنيف الكتب الباطلة ، ونسبتها إلى الله ، كقوله^(٢) : ﴿فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم﴾^(٣) الآية [البقرة : ٧٩] .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - في هذه المسألة أن من خصال أهل الجاهلية الكتابيين والأميين : أنهم كانوا يضعون للناس كتباً صنفوها بأنفسهم ، ثم يضيفونها إلى الله - تعالى - ، فيزعمون أنها من عنده ، إعظاماً لشأنها ، وتمكيناً لها في قلوب الأتباع^(٤) .

وهذا التصنيف على نوعين :

أحدهما : تصنيف ألفاظ .

ثانيهما : تصنيف تأويلات باطلة لما بين أيديهم من الكتاب^(٥) .

وقد استدل على هذه المسألة بقوله - جل وعلا - : ﴿فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله﴾ .

ووجه الاستدلال من هذه الآية ظاهر ، فإن الله - تعالى - توعد فيها

(١) رقم هذه المسألة في (أ) و (هـ) السادسة والعشرون .

(٢) في (أ) و (هـ) : « لقوله » .

(٣) في (جـ) أكمل الآية إلى قوله : ﴿ثم يقولون هذا من عند الله﴾ .

(٤) انظر : روح المعاني (٣٠٣/١) .

(٥) انظر : المرجع السابق ، نفس الصحيفة .

اليهود الذين يكتبون الكتاب بأيديهم ، ثم ينسبون مافيه إلى الله - تعالى - .

قال ابن عباس في الآية : « نزلت هذه الآية في أهل الكتاب »^(١).

وعنه - رضي الله تعالى عنه - أنه قال : « هم أحبار اليهود ، وجدوا صفة النبي ﷺ مكتوبة في التوراة ، أكحل العين ، ربعة ، جعد الشعر ، حسن الوجه ، فلما وجدوه في التوراة ، محوه حسدا ، وبغيا ، فأتاهم نفر من قريش ، فقالوا : تجدون في التوراة نبيا أميا ؟ قالوا : نعم ، نجله طويلا ، أزرق ، سبط الشعر ، فأنكرت قريش ، وقالوا : ليس هذا منا ».

ومن الأدلة على هذه المسألة : قوله - تعالى - : ﴿ وَإِنْ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَاهُو مِنَ الْكِتَابِ يَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَاهُو مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ [آل عمران : ٧٨] .

قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - : « هم اليهود ، كانوا يزيدون في كتاب الله ما لم يُنزل الله »^(٢).

وقال وهب بن مُثَبِّه^(٣) - رحمه الله تعالى - : « إن التوراة والإنجيل

(١) أخرجه النسائي في السنن الكبرى - كتاب التفسير - باب قوله تعالى : ﴿قِيلَ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ﴾ - (٢٨٦/٦) ح ١٠٩٩١ ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٨٢/١) وزاد نسبه إلى وكيع وابن المنذر .

(٢) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٣٢٤/٣) ، وابن أبي حاتم في تفسيره (٣٦١/٢) رقم (٨٣٨) .

(٣) هو وهب بن منبه بن كامل بن سبيح بن ذي كبار ، أبو عبدالله الصنعاني ، من كبار =

كما أنزلهما الله ، لم يُغير منهما حرف ، ولكنهم يضلونهم بالتحريف والتأويل ، وكتب كانوا يكتبونها من عند أنفسهم ، ويقولون : هي من عند الله ، وماهي من عند الله ، فأما كتب الله ، فهي محفوظة لا تغير^(١).

ومن الأدلة على ذلك - أيضا - ماسبق ذكره في المسألة التي قبل هذه المسألة عند بيان تحريف اليهود والنصارى ، وذلك أنه من المعلوم أن أولئك لما حرفوا كتابهم ، نسبوه إلى الله - تعالى - .

ومن الأدلة على وقوع الأمين في هذه الخصلة : قوله - تعالى - : ﴿ ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحى إلي ولم يوح إليه شيء ﴾ [الأنعام : ٩٣] .

فهذه الآية نزلت في مسيلمة الكذاب^(٢)، كما قال ذلك عكرمة

= علماء التابعين ، أدرك بعض الصحابة ، وروى عنهم ، وتوفي سنة ١١٠ ، وقيل : ١١٤ هـ .

انظر : طبقات ابن سعد (٥/٥٤٣) ، تاريخ خليفة (٣٤٠) ، التاريخ الكبير للبخاري (٨/١٦٤) ، تهذيب الكمال (٣١/١٤٠ - ١٦٣) ، سير أعلام النبلاء (٤/٥٤٤ - ٥٥٧) (١) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (٢/٣٦١ - ٣٦٢) ، رقم (٨٤٤) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢/٤٦) وزاد نسبه إلى ابن المنذر .

(٢) هو مسيلمة بن ثعلبة بن كثير الحنفي ، الكذاب ، ادعى النبوة زمن النبي ﷺ ، وأظهر خوارق استمال بها بعض السليج من الناس ، وأقام من شهد معه بعد وفاة النبي ﷺ أنه ﷺ أشركه معه في الرسالة ، وتوفي مقتولا سنة ١١ في وقعة اليمامة . انظر : جمهرة النسب للكلبي (٥٤٣) ، تاريخ ابن جرير (٣/١٣٧ - ١٣٨) و (٣/١٤٦ - ١٤٧) ، جمهرة أنساب العرب (٣١٠) ، المنتظم لابن الجوزي (٤/٢٠ - ٢٢) ، البداية والنهاية (٦/٣٦٤ - ٣٦٨) ، نهاية الأرب في معرفة أنساب العرب (٢٢٣ - ٢٢٤) .

وقتادة^(١)، وذلك أنه كان يدعي أن الوحي ينزل عليه من السماء ، ويوهم أن ما وضعه من الأسجاع إنما هي من عند الله^(٢).

ومثله سجاح^(٣) التي زعمت أنه يوحى إليها ، وتبعها على ذلك بعض قومها^(٤).

ومثلهم _____ ، طليحة الأسدي^(٥)، والأسود

(١) أخرجه عنهما ابن جرير في تفسيره (٢٧٣/٧ - ٢٧٤).

(٢) انظر : الردة للواقدي برواية ابن أحم (١١١) ، تاريخ اليعقوبي (١٢٩/٢) ، تاريخ ابن جرير (١٣٨/٣) ، الفتوح لابن أحم (٢٥/ ١) ، المتنظم (٢١/٤) ، الكامل في التاريخ لابن الأثير (٢٤٤/٢) ، البداية والنهاية (٣٦٤/٦) ، تاريخ الإسلام للذهبي - قسم المغازي - (٦٨٣ - ٦٨٥) ، تاريخ الخميس (١٥٨/٢) .

(٣) هي سجاح بنت الحارث بن سويد بن عصفان التغلبي ، وذكر ابن حزم أنها بنت أوس بن جرير بن أسامة بن المنبر بن يربوع ، ادعت النبوة ، وتزوجها مسيلمة ، ثم أسلمت بعد ، وتوفيت زمن أمير المؤمنين معاوية ، وصلى عليها سمرة بن جندب . انظر : جمهرة أنساب العرب (٢٢٦) ، الكامل في التاريخ (٢٣٩/٢) ، البداية والنهاية (٣٦٠/٦) .

(٤) انظر : تاريخ اليعقوبي (١٢٩/٢) ، المتنظم (٢٢/٤ - ٢٤) ، الكامل في التاريخ (٢٣٩/٢ - ٢٤٠) ، البداية والنهاية (٣٦٠/٦) ، تاريخ الخميس (١٥٩/٢) .

(٥) هو طليحة بن خويلد بن نوفل بن فضلة الأسدي ، ادعى النبوة ، ثم أسلم ، وحسن إسلامه .

انظر : جمهرة أنساب العرب (١٩٦) ، المتنظم (٤/ ٢٤ - ٢٥) ، الكامل في التاريخ (٢٣٢/٢) .

وانظر في ادعائه الوحي : تاريخ اليعقوبي (١٢٩/٢) ، جمهرة أنساب العرب (١٩٦) ، المتنظم (٤/ ٢٤ - ٢٥) ، الكامل في التاريخ (٢٣٢/٢) ، تاريخ الخميس (١٦٠/٢) .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فقد علمنا أن الله - تعالى - ذم اليهود على صنيعهم هذا ، وبين أنه لا أظلم ممن افترى عليه كذبا ، وأنه يوحى إليه ، وأضل الناس بما وضعه لهم من نفسه ، وهذا يعني كله التحذير من الوقوع في هذه الخصلة .

وهذه الخصلة لا تزال موجودة إلى عصرنا هذا ، وذلك أن كثيرا من طوائف الضلال لا يزالون يزعمون أن الوحي ينتزل عليهم من السماء ، ويصنفون الكتب الباطلة ، ويضيفونها إلى الله - تعالى - .

ومن أولاء : الرافضة الذين يزعمون أن الله - تعالى - أنزل كتابا على فاطمة^(٢) بعد موت أبيها ﷺ ، تسلية لها ، ويسمون هذا الكتاب «مصحف فاطمة» ، يزعمون أنه ثلاثة أضعاف هذا المصحف ، وأنه ليس فيه شيء من الحلال والحرام ، وإنما فيه علم ماسيكون إلى قيام

(١) هو عبيدة بن كعب بن غوث ، ادعى النبوة في آخر حياة المصطفى ﷺ ، وقتله المسلمون في منزله بممونة زوجته الصالحة .

انظر : تاريخ ابن جرير (٢٤٠/٣) ، جمهرة أنساب العرب (٤٠٥) ، المتكلم (٤٠٥/١٨ - ٢٠) ، الكامل في التاريخ (٣٣٦/٢) ، البداية والنهاية (٣٠٧/٦) .

وانظر في ادعائه الوحي من السماء : تاريخ يعقوبي (١٣٠/٢) ، تاريخ ابن جرير (٢٤٠/٣) ، الكامل في التاريخ (٢٢٨/٢) ، البداية والنهاية (٣٠٧/٦) .

(٢) هي فاطمة بنت رسول الله ﷺ ، وريحاته ، وأحب بناته إليه ، زوج أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ، وأم سيدي شباب أهل الجنة ، ولدت سنة ٤١ من مولد أبيها ﷺ ، وقيل قبل المبعث بسبع سنين ، وقيل بخمس ، وتوفيت سنة ١١ هـ .

انظر : طبقات ابن سعد (١٩/٨ - ٣٠) ، تاريخ خليفة (٩٦) ، تهذيب الكمال (٢٤٧/٣٥ - ٢٥٤) ، سير أعلام النبلاء (١١٨/٢ - ١٣٤) .

كما أنهم يذكرون أن لديهم كتابا اسمه « الجفر الأبيض » ، يزعمون أن فيه زبور داود ، وتوراة موسى ، وإنجيل عيسى ، وصحف إبراهيم ، والحلال والحرام ، ومصحف فاطمة^(٢).

ومنهم البابية^(٣) الذين يزعمون أن كتابهم البيان وحي من الله أنزله على زعيمهم^(٤).

ومنهم البهائية^(٥) الذي ينسبون كتابهم «الأقدس» إلى الله - تعالى -

(١) انظر : حق اليقين في معرفة أصول الدين (١/١٦٤ - ١٦٥) .

(٢) انظر : حق اليقين في معرفة أصول الدين (١/١٦٥) .

(٣) البابية : نحلة جديدة ، ظهرت سنة ١٢٦٠هـ على يد رجل اسمه علي بن محمد رضا الشيرازي ، المولود سنة ١٢٣٥هـ ، والهاك سنة ١٢٦٥هـ ، وقد ادعى النبوة ، ونسخ شريعة الإسلام ، وكفر باليوم الآخر ، وفتح باب النبوة وغير ذلك من البدع . انظر : الحروب في صدر البهاء والباب لمحمد فاضل (١٦٣ - ٢٥٤) ، البهائية لعبد الرحمن الوكيل (٨٧ - ١٢٨) ، البابية والبهائية لأحمد بن حجر آل بوطامي (١٦ - ١٨) ، قراءة في وثائق البهائية د . عائشة عبدالرحمن (٣٥ - ٣٧) ، أعضاء وحفائق على البابية والبهائية والقاديانية د . آمنة نصير (١١ - ٤٥) ، حقيقة البابية والبهائية د . محسن عبدالحميد (٥٥ - ١٣٢) ، البابية لإحسان إلهي ظهير .

(٤) انظر : حقيقة البابية والبهائية (٩١) ، أعضاء وحفائق على البابية والبهائية والقاديانية (١٦) ، عقيدة ختم النبوة بالنبوة المحمدية لأحمد بن سعيد الغامدي (٢٠٨) .

(٥) البهائية : نحلة ظهرت إثر القضاء على البابية ، وهي امتداد لها ، وقد أسسها حسين ميرزا عباس ، المولود سنة ١٢٢٣هـ ، والهاك سنة ١٣٠٩هـ ، لهم بدع كثيرة منها : ادعاء عدم ختم النبوة بالمصطفى ﷺ ، وعبادة غير الله ، وتعظيم المجوسية . انظر : حقيقة البهائية لمحمد الخضر حسين ، البهائية لإحسان إلهي ظهير ، قراء في وثائق البهائية ، وغيرها من المراجع التي ذكرتها في البابية .

ويزعمونه وحيا^(١).

ومنهم القاديانية^(٢) الذين يزعمون أن كتابهم «تذكرة وحي مقدس» و «الهدى والتبصرة لمن يرى» و «براهين أحمدية» أنها وحي من الله^(٣).

ومنهم التجانية الذين يزعمون أن كتابهم «جواهر المعاني» جاء به الرسول ﷺ من ربه - تعالى -، وأنه قال فيه: «كتابي هذا، وأنا ألقته»^(٤).

فهذه بعض الطوائف التي صنف قاداتها ومقدموها كتباً من عند أنفسهم؛ رغبة منهم في إضلال العباد، ونسبوها إلى الله - تعالى - .

وقد سبق في المسألة التي قبل هذه المسألة أن أهل البدع كلهم وقعوا في تحريف كلام الله - تعالى - بتأويلهم له تأويلاً يوافق أهواءهم وما ابتدعوه، وهو من جنس تصنيف الكتب الباطلة، ونسبتها إلى الله؛ كما جاء في أول شرح هذه المسألة أن التصنيف نوعان هذا أحدهما، والله أعلم .

(١) انظر : مفتاح باب الأبواب د . ميرزا محمد خان (٣٨٧) ، البهائية للوكيل (١٥٢) - (١٥٣) ، أضواء وحقائق على البائية والبهائية والقاديانية (٤٨) ، حقيقة البائية والبهائية (١٥٨) ، البهائية لظهير (٢٣٠) .

(٢) القاديانية : نحلة ظهرت متأخرة على يد رجل يدعى مرزا غلام أحمد ، المولود سنة ١٢٥٢ ، والهاك سنة ١٣٢٨ هـ ، لهم بدع كثيرة ، منها : ادعاء عدم ختم النبوة ، ومنها ادعاء المؤسس أنه عيسى ﷺ ، وتأويلات سامجة للقرآن ، وغيرها . انظر : طائفة القاديانية لمحمد الخضر حسين ، القاديانية لإحسان إلهي ظهير ، أباطيل القاديانية في الميزان د . محمد النجرامي ، القاديانية د . حسن عبدالظاهر ، قرار المحكمة الشرعية الفيدرالية الإسلامية بالباكستان .

(٣) انظر : عقيدة ختم النبوة (٢٤٠) ، القاديانية لمبدالظاهر (٦٠) .

(٤) التجانية لعلي الدخيل الله ، نقلاً عن : بغية المستفيد (١٨٣) .

الثامنة والعشرون (١)

أنهم لا يقبلون^(٢) من الحق إلا الذي مع طافتهم ، كقوله^(٣) : ﴿قالوا^(٤) نؤمن بما أنزل علينا ﴾ [البقرة : ٩١] .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذه المسألة أن أهل الجاهلية :
الأميين والكتابين ، قد سلكوا في نظرهم لما جاء من عند الله - تعالى -
مسلكا مشينا ، ينافي العقل السليم ، والفطرة السليمة ، وهذا المسلك هو
مسلك التعصب للطائفة ، فقد كانوا يعمون أبصارهم ، ويصمون آذانهم عما
لم يكن عندهم ، ولم تأت به طافتهم التي إليها ينتمون .

ولقد كان لهذا المسلك آثاره السيئة عليهم لما جاء الإسلام ؛ إذ إن
كثيرا منهم أبى قبول ما جاء به الرسول ﷺ عصبية لمذهبه ، أو قبيلته ، أو غير
ذلك .

وقد استدل - رحمه الله - على هذه المسألة بقوله - جل وعلا - :
﴿ وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا ﴾ .

ووجه الاستدلال من هذه الآية ، أن الله - تعالى - أخبر عن اليهود

(١) رقم هذه المسألة في (أ) السابعة والعشرون .

(٢) في (جـ) : « يعقلون » .

(٣) في (ب) و (د) و (هـ) : « لقوله » .

(٤) ﴿ قالوا ﴾ ساقط من (أ) و (د) و (هـ) .

الذين كانوا زمن النبي ﷺ أنهم أبوا الإيمان بما جاء من عنده لرسوله ﷺ ، وأعلنوا عدم إيمانهم بغير ما عندهم وهو التوراة^(١) .

ومما يدل على هذه الخصلة - أيضا - قوله - جل وعلا - : ﴿ وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم فالله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ﴾ [البقرة : ١١٣] .

فقد بين الله - تعالى - في هذه الآية أن اليهود انكروا أن يكون في دين النصارية شيء من الحق ، وقابلهم النصارى بمثل ذلك ، مع أن كلتا الطائفتين تتلو كتاب الله ، وتعلم ما عند الأخرى من الحق ، لكنه الجحود^(٢) .
كما بين - جل وعلا - أن ﴿الذين لا يعلمون ﴾ وهم مشركو العرب^(٣) لهم مسلك مثل مسلك أهل الكتاب .

وقال - تعالى - مخبرا عن نواصي اليهود فيما بينهم بهذه الخصلة : ﴿ ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم ﴾ [آل عمران : ٧٣] .
أي : لا تصدقوا إلا من كان على دينكم ، وهو اليهودية^(٤) .

وقال - تعالى - مخبرا عن كفر اليهود ، وعنادهم ، ومخالفتهم

(١) انظر : تفسير ابن جرير (١/٤١٨ - ٤١٩) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير (١/٤٩٥) .

(٣) انظر : تفسير ابن جرير (١/٤٩٧) .

(٤) انظر : تفسير ابن جرير (٣/٣١٣) .

ما يعرفون من شأن النبي ﷺ : ﴿ ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك وما أنت بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض ﴾ [البقرة: ١١٣] .

أي : لو أقمت كل دليل على صحة ما جئت به لما تبعوك ، ولما تركوا أهواءهم^(١) .

وأخبر - تعالى - عن تعصبهم لأبائهم ، وعدم إيمانهم بما ليسوا عليه : ﴿ وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا ﴾ [المائدة : ١٠٤] .

ولما رأت يهود أن النبي الذي بعث لم يكن منهم ، كفروا ، وأصروا على قتاله .

فعن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - أن يهود كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله ﷺ قبل مبعثه ، فلما بعثه الله من العرب كفروا به ، وجحدوا ما كانوا يقولون فيه^(٢) .

وقد سبق بيان أن الأميين تركوا اتباع الحق بسبب مخالفته ما عليه أبائهم ، ويقوا على باطلهم ؛ تعصبا لهم .

ومن عدم قبول الأميين الحق إذا كان مع غير طائفتهم ، امتناع أبي

(١) انظر : تفسير ابن كثير (١/ ١٩٤) .

(٢) أخرجه ابن إسحاق في السيرة كما في مختصر ابن هشام (١/ ٥٤٧) ، وابن جرير في تفسيره (١/ ٤١٠ - ٤١١) ، وابن أبي حاتم في تفسيره (١/ ٢٧٦) رقم (٩١١) ، وأبو نعيم في دلائل النبوة (٤٤) .

جهل من الإيمان برسول الله ﷺ لثلا يكون تابعا لبني عبد مناف^(١)، مع علمه بصدق النبي ﷺ ، كما أقر هو بذلك^(٢).

ومن ذلك ، امتناع أمية بن أبي الصلت^(٣) من ذلك ، لكونه ﷺ من غير ثقيف^(٤).

ومن ذلك أنه لما تنبأ مسيلمة الكذاب ، جاءه أعرابي ، فقال : « والله إني لأعلم أنك كاذب ، ولكن كذاب ربيعة^(٥) أحب إلينا من صادق

(١) بنو عبد مناف : هم هاشم ، وعبد شمس ، والمطلب بنو عبد مناف بن قصي بن كلاب ، أجداد جاهليون ، كانت لهم السقاية والرفادة والحجاية والندوة .
انظر : جمهرة النسب (٢٦ - ١٢٧) ، نسب قرش (١٤ - ١٧) .

(٢) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٨٢/٧) ، والبيهقي في دلائل النبوة (٢/٢٠٦ - ٢٠٧)، وابن أبي حاتم ، وأبو الشيخ كما في الدر المنثور (٩/٣ - ١٠) ، وانظر : أسباب النزول للواحدي (٢١٦) .

(٣) هو أمية بن عبدالله بن أبي الصلت الثقفي ، وقيل : أمية بن أبي الصلت بن ربيعة بن عوف الثقفي ، كان في الجاهلية ممن نبذ عبادة الأوثان ، وشرب الخمر ، وكان يطمع في النبوة ، فلما لم تكن له ، بارز رسول الله ﷺ بالمداء ، ومات كافرا سنة خمس للهجرة .
انظر : جمهرة النسب (٣٩٠) ، الأغاني (٤/١٢٠ - ١٣٣) .

(٤) ثقيف : قبيلة من قبائل العرب المشهورة ، وهي تنسب إلى ثقيف بن منبه بن بكر بن هوازن .

انظر : جمهرة النسب (٣٨٥ - ٣٩٢) ، جمهرة الأنساب (٢٦٦ - ٢٦٩) .
وخبر امتناع أمية من الإيمان بسبب ذلك ، أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ، كما في مجمع الزوائد (٨/٢٣٢) ، والبيهقي في دلائل النبوة (٢/١١٦ - ١١٧) .
قال الهيثمي : « وفيه مجاشع بن عمرو ، وهو ضعيف » .

(٥) ربيعة : قبيلة من قبائل العرب ، وهم بنو ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان .
انظر : جمهرة النسب (٤٨٣ - ٤٨٨) ، النسب لأبي عبيد (٣٤٦ - ٣٧٦) .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذا الأمر ، فكان الحق ضالته ، وكان مما أنزل الله - تعالى عليه ما يأمره بذلك ، كما قال - تعالى - : ﴿ قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لانفراق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ﴾ [البقرة : ١٣٦] .

وقال - تعالى - : ﴿ قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى والنبيون من ربهم لانفراق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ﴾ [آل عمران : ٨٤] .

ولما جاء الشيطان إلى أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - وأخبره بفضل قراءة آية الكرسي ، وأخبر بذلك النبي ﷺ ، صدقه النبي ﷺ ، ولم يستكبر عن قبول ذلك لكونه عدوا له ، بل قال : « أما إنه صدقك ، وهو كذوب »^(٣).

(١) مضر : قبيلة من قبائل العرب الكبار ، وهي تعود إلى مضر بن نزار بن معد بن عدنان ، أخي ربيعة مالف الذكر .
انظر : جمهرة النسب (٢٠ - ١٢٧) ، النسب (٢٤٤ - ٣٤٥) .

(٢) البداية والنهاية (٦/ ٣٦٨) .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الوكالة - باب إذا وكل رجلا ، فترك الوكيل شيئا ، فأجازته الموكل . . . - (٦٣/٣) ، وفي بدء الخلق - باب صفة إبليس وجنوده - (٩٢/٤) ، وفي فضائل القرآن - باب فضل سورة البقرة - (١٠٤/٦) .

ولما جاءه خبر من أحبار اليهود ، وقال له : « يا محمد ، إنا نجد أن الله يجعل السماوات على إصبع ، والأرضين على إصبع ، والشجر على إصبع ، والماء والثرى على إصبع ، وسائر الخلق على إصبع ، فيقول : أنا الملك » لم يردّ هذا النبي ﷺ لكونه ممن حاربه ، وعاداه ، وعادى ما جاء به ، بل ضحك ﷺ حتى بدت نواجذه تصديقا لقوله^(١)

وبين ﷺ أن رد الحق وعدم قبوله هو الكبر ، والكبر ممقوت .
فهذا هو هديّه ﷺ مع من جاءه بالحق .

وقد خالف هذا الهدي العظيم مبتدعة هذه الأمة ، فإنهم سلكوا مسلك أهل الجاهلية قبلهم ، فردوا الحق الذي جاء به رسول الله ﷺ والدعاة الذين هم على سبيله .

ومن صور وجود هذه الخصلة أن جميع فرق الضلال ماتزال تصر على ماهي عليه من البدع ، وتبطر الحق ، مع وضوحه وجلاله ، ويأبون أن يتأملوا مامع غيرهم ، بل ويحذرون من ذلك ، كما قال أحد دعاة البدع في هذا العصر محذرا من كتب السنة : « وأختم هذا الفصل بسرد أسماء كتب المجسمة التي يجب التحذير منها . . . جميع الكتب التي أطلق عليها كتب

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب التفسير - باب «وما قلنوا الله حق قلنوه» (٢٣/٦) ، وفي التوحيد - باب «لما خلقت يدي» (١٧٤/٨) وباب «إن الله يمسك السماوات والأرض أن تزولا» - (١٨٧/٨) ، وباب كلام الرب مع الأنبياء وغيرهم - (٢٠٢/٨) ، ومسلم في صحيحه - كتاب صفات المنافقين - باب صفة القيامة والجنة والنار - (٢١٤٧/٤) ح ٢٧٨٦ .

السنة»^(١) ، ثم عددها كتابا كتابا .

ومن صميم معتقد الرافضة أنه إذا كان في مسألة ما خلافاً لا يعرف وجه الحق فيه ، فإن دينهم الذي يدينون به هو أخذ القول المخالف للقوم ، وهم أهل السنة^(٢) .

وكون هذا يخالف فيه أهل البدع أمر لا يضير ، بل إن مما يؤسف عليه أن نرى اليوم تعصب أكثر الجماعات التي تسمى بـ « الإسلامية » لأراء قادتها، وصعوبة مخالفتهم ، وعدم قبول ما عند غيرهم من الحق، وكان الأجدر بمثل هذه الجماعات التي هدفها - كما يزعمون - خدمة الدين الإسلامي ، ونشره ، وتنقيته مما يكدر صفوه ، أن توحد صفوفها ، ولا تختلف ، وتقبل ما يأتيها من توجيه ونقد رشيد من الجماعة الأخرى .

ومن صور ذلك - أيضا - ما سبق في المسألة الرابعة ، وهي « مسألة التقليد » من أن كثيرا من المقلدة لا يقبلون إلا ما وافق رأي مقلدهم^(٣) .

فهذه بعض صور وجود هذه الخصلة في عصرنا هذا، والله أعلم .

(١) انظر : التقديم لكتاب دفع شبه التشبيه بأكف التنزيه لابن الجوزي (٧٤ - ٧٥) .

(٢) انظر : الأصول من الكافي للكليني (٦٨/١) ، حلل الشرائع لابن باويه (٥٣١) ، من لا يحضره الفقيه لابن بابويه (٣ / ٥ - ٦) ، وسائل الشيعة للحر العاملي (٧٥/١٨) ، علم اليقين للكاشاني (٧٥٣/٢) ، تهذيب الأصول للسبزوادي (١٨٤/١) ، تهذيب الأحكام للطوسي (٣٠١/١) .

(٣) انظر : (ص ١٢١ - ١٢٥) من هذا البحث .

التاسعة والعشرون (١)

أنهم مع ذلك لا يعملون^(٢) بما تقوله^(٣) طائفتهم^(٤) ، كما نبه الله عليه^(٥) بقوله : ﴿ قل^(٦) فلم تقتلون أنبياء الله من قبل إن كنتم مؤمنين ﴾ [البقرة : ٩١] .

يبين المؤلف في هذه المسألة كذب أهل الجاهلية - وخاصة الكتابيين - في دعوى الإيمان بما معهم من الحق ، وذلك أنهم لو كانوا مؤمنين حقيقة ، لآمنوا بما أمرتهم به رسلهم أن يؤمنوا به ، ولآمنوا بالكتاب كله ، ولم يؤمنوا ببعض ويكفروا ببعض ، لكن تعصبهم ذلك ، إنما غرضهم منه دفع الحق الذي جاء به من هو من غير طائفتهم .

وقد استدل - رحمه الله تعالى - على ذلك برد الله - تعالى - على اليهود حين قالوا : ﴿ نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدقا لما معهم ﴾ ، فإن الله - تعالى - رد عليهم بقوله : ﴿ قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل إن كنتم مؤمنين ﴾ .

(١) رقم هذه المسألة في (أ) الثامنة والعشرون .

(٢) في (أ) و (ب) و (د) و (هـ) : « يعملون »

(٣) في (أ) : « تقول »

(٤) في (ج) : « الطائفة » .

(٥) في (ب) : « كما بين الله عنهم » وفي (هـ) : « عليهم » .

(٦) ﴿ قل ﴾ ساقطة من (ب) و (ج) و (د) و (هـ) .

ووجه الاستدلال من هذه الآية أن الله - تعالى - بين كذبهم في دعواهم. تلك ، بيان مخالفتهم لما جاءت به رسلهم ، وهو تحريم قتل الأنبياء ، فلو كانوا يؤمنون بما جاءت به رسلهم لما قتلوا الأنبياء ، لكنهم قتلوهم ، فدل على كذبهم .

قال الزمخشري : « ثم اعترض عليهم بقتلهم الأنبياء ، مع ادعائهم الإيمان بالتوراة ، والتوراة لا تُسَوِّغ قتل الأنبياء »^(١).

وهذه الآية كقوله - تعالى - : ﴿ الذين قالوا إن الله عهد إلينا ألا نؤمن لرسول حتى يأتينا بقريان تأكله النار قل قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات وبالذي قلتم فلم تلتزموهم إن كنتم صادقين ﴾ [آل عمران : ١٨٣] .
ومما يدل على تركهم العمل بما تقوله طائفتهم ، قوله - تعالى - : ﴿ أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون ﴾ [البقرة : ٨٧] .

وقوله - تعالى - : ﴿ لقد أخذنا ميثاق بني إسرائيل وأرسلنا إليهم رسلا كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم فريقا كذبوا وفريقا يقتلون ﴾ [المائدة : ٧٠] .

وقوله - تعالى - : ﴿ ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم منهم أمة مقتصدة وكثير منهم ساء ما يعملون ﴾ [المائدة : ٦٦] .

(١) الكشاف (٨٢/١) .

وقوله - تعالى - : ﴿ فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم ويصدّهم عن سبيل الله كثيرا ﴾ وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل واعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما ﴿ [النساء : ١٦٠ - ١٦١] .

ولو أردنا أن نذكر مخالفات أهل الكتاب لطال بنا المقام ، لكن هذه أمثلة لكذبهم في دعوى اتباعهم الطائفة التي يتمنون إليها .
وقد سبق في مسألة التناقض في الانتساب جملة من الأدلة ، وهي دالة على نفس هذه المسألة .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فقد بين الله - تعالى - أن الدعوى المجردة عن دليل يثبت صدقها ، دعوى كاذبة ، كما قال - تعالى - : ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم ﴾ [آل عمران : ٣١]
وشنع - جل وعلا - على من ادعى ذلك ، دون تحقيق لهذه الدعوى ، فقال : ﴿ ويقولون آمنا بالله وبالرسل وأطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين ﴾ [النور : ٤٧] .

كما أن في الآيات التي ذكرت في الاستدلال تشييعا على أهل الكتاب تلك الدعوى المقيمة ، والله أعلم .

وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة ، فاليهود والنصارى ، يزعمون أنهم مؤمنون بما جاءت به رسلهم ، ولا يؤمنون بغير ذلك ، ولاريب أنه

ادعاء كاذب ، إذ لو كان صادقا لاتبعوه فيما أمروهم به ، وهو الإيمان
بمحمد ﷺ ، كما جاء في كتبهم .

والرافضة لا يقبلون من الحق إلا الذي مع طائفتهم ، وهم مع ذلك
أبعد الناس استجابة لهم ، فهم يلعنون الشيخين ، ويكفرونهما ،
ويناصبونهما العداء ، وعلي - رضي الله تعالى عنه - يترحم عليهما ،
ويفضلهما على نفسه ، فإنه لما مثل : أي الناس خير بعد نبي الله ﷺ
قال : « أبو بكر » ثم لما قيل له : ثم من ؟ قال : « عمر »^(١).

ولما توفي عمر ، وقف على سريره ، وقال : « رحمك الله ، إن
كنت لأرجو أن يجعلك الله مع صاحبيك ؛ لأنني كثيرا ماكنت أسمع رسول
الله ﷺ يقول : كنت وأبو بكر وعمر ، وفعلت وأبو بكر وعمر ، وانطلقت
وأبو بكر وعمر ، فإن كنت لأرجو أن يجعلك الله معهما »^(٢)

والأشاعرة لا يقبلون من الحق إلا الذي مع طائفتهم ، ويتسبون إلى
الإمام أبي الحسن الأشعري ، ويتعصبون له ، وهم مع ذلك مخالفون له في
أصول مذهبه ، فإنه رجع إلى ما كان عليه السلف ، ونثر ذلك في كتبه ،
والمتسبون إليه على مذهب يخالف مذهبه ، وهو مذهب الجهمية^(٣)

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب فضائل الصحابة - باب قول النبي ﷺ لو كنت
متخلذا خليلا - (١٩٥/٤) من حديث محمد بن الحنفية .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب فضائل الصحابة - باب - (١٩٧/٤) عن ابن
عباس .

(٣) انظر : الإبانة له ، وانظر في مخالفة أتباعه له : بين أبي الحسن وأتباعه في العقيدة
لخليل الموصلي .

ومن صور ذلك عدم قبول غلاة مقلدة أئمة المذاهب لما مع غيرهم من الحق ، كما سبق بيانه ، وهم بهذا لا يعملون بمن يدعون الانتساب إليهم ، ويتعصبون لهم ؛ لأن الأئمة - رحمهم الله تعالى - نهوا عن تقليدهم ، وأمرؤا من يقلدهم بأن يضرب بأقوالهم عرض الحائط إن هو خالف الأخبار الصحيحة ، ولا بأس أن نورد بعض أقوالهم في هذا الباب.

يقول الإمام أبو حنيفة^(١) : « إذا صح الحديث ، فهو مذهبي »^(٢).

ويقول : « لا يحل لأحد أن يأخذ بقولنا ، ما لم يعلم من أين أخذناه »^(٣).

ويقول الإمام مالك^(٤) : « إنما أنا بشر ، أخطيء ، وأصيب ، فانظروا

(١) هو الإمام الكبير ، والمابد الزاهد الورع الفقيه النعمان بن ثابت بن زوطي ، التيمي ، الكوفي ، أحد أذكفاء العالم ، ولد سنة ٨٠هـ ، وتبحر في العلم ، واشتهر بالرأي ، دعي للقضاء مرارا ، فأبى تورعا ، فسجن ، ووجد ، وتوفي سنة ١٥٠هـ .

انظر : طبقات ابن سعد (٦/٣٦٨ - ٣٦٩) و (٧/٣٢٢) ، تاريخ بغداد (١٣/٣٢٣ - ٤٥٤) ، تهذيب الكمال (٢٩/٤١٧ - ٤٤٥) ، سير أعلام النبلاء (٦/٣٩٠ - ٤٠٣) .

(٢) ذكر هذا القول ابن عابدين في حاشيته على الدر المختار (١/٦٣) ، وفي رسم المفتي ضمن مجموع رسائله (١/٤) ، والفلاي في لقاط الهمم (٦٢) .

(٣) ذكر هذا القول ابن عبد البر في الانتقاء في فضائل الثلاثة الفقهاء (١٤٥) ، وابن القيم في أعلام الموقعين (٢/٣٠٩) ، وابن عابدين في حاشيته على البحر الرائق (٦/٢٩٣) ، وفي رسم المفتي (٢٩) ، والشعراني في الميزان (١/٥٥) .

(٤) هو الإمام الحافظ الكبير ، الفقه النحرير مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر الأصبحي ، أبو عبدالله ، أحد أئمة أهل السنة والجماعة ، ولد سنة ٩٣هـ ، وطلب الحديث والفقه ، فبرز في ذلك ، ونفع الله به حيا وميتا ، له مؤلفات منها : الموطأ ، وقد توفي سنة ١٧٩هـ .

انظر : الحلية (٦/٣١٦ - ٣٥٦) ، تهذيب الكمال (٢٧/٩١ - ١٢٠) ، سير أعلام النبلاء (٨/٤٨ - ١٣٤) .

في رأيي ، فكل ماوافق الكتاب والسنة فخذوه ، وكل ماالم يوافق
الكتاب والسنة فاتركوه»^(١).

ويقول الإمام الشافعي^(٢): « مامن أحد إلا وتذهب عليه سنة لرسول
الله ﷺ ، وتعزب عنه ، فمهما قلت من قول ، أوأصلت من أصل فيه عن
رسول الله ﷺ خلاف ماقلت ، فالقول ماقال رسول الله ﷺ ، وهو
قولي »^(٣).

ويقول الإمام أحمد^(٤): « لاتقلد دينك أحدا من هؤلاء »^(٥)،
ماجاء عن النبي ﷺ وأصحابه فخذ به ، ثم التابعين بعد الرجل

(١) ذكر هذا القول ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله () وابن حزم في أصول
الأحكام (١٤٩/٦) ، والفلاني في إيقاظ الهمم (٧٢) .

(٢) هو الإمام العالم العلامة الفقيه المحدث محمد بن إدريس بن العباس بن شافع
القرشي ، أبو عبدالله ، ولد سنة ١٥٠ هـ ، وتفق على علماء عصره ، ورحل في
طلب الحديث والفقه ، له مؤلفات منها : الأم ، والرسالة ، وتوفي سنة ٢٠٤ هـ .
انظر : الحلية (٦٣/٩ - ١٦١) ، تاريخ بغداد (٥٦/٢ - ٧٣) ، تهذيب الكمال
(٣٥٥/٢٤ - ٣٩١) ، سير أعلام النبلاء (٥/١٠ - ٩٩) .

(٣) ذكر هذا القول ابن القيم في أعلام الموقعين (٣٦٣/٢ - ٣٦٤) ، والفلاني في إيقاظ
الهمم (١٠٠) .

(٤) هو الإمام الحافظ الفقيه ، الزاهد الورع ، أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال
الشيباني ، أبو عبدالله ، ولد سنة ١٦٤ هـ ، وطلب العلم فحاز قصب السبق فيه ،
صبر على الأذى في ذات الله ، فقد وقف أمام المعتزلة في مسألة خلق القرآن ،
ونصر مذهب أهل السنة ، فجلد بذلك ، وسجن ، ونفي ، له مؤلفات منها :
المسند ، وفضائل الصحابة ، وقد توفي سنة ٢٤١ هـ .

انظر : الحلية (١٦١/٩ - ٢٣٣) ، تاريخ بغداد (٤١٢/٤ - ٤٢٣) ، تهذيب الكمال
(٤٣٧/١ - ٤٧٠) ، سير أعلام النبلاء (١١/١٧٧ - ٣٥٨) .

(٥) يعني بذلك الأوزاعي ومالك بن انس ؛ لأن السائل سأل عنهم ، ولاريب أنه لايعني
هؤلاء بعينهم ، بدليل بقية كلامه .

فهاهي نصوص الأئمة ، تدل على أن مجاء عن رسول الله ﷺ بخلاف أقوالهم ، وما أفتوا به ، فإن قولهم ما قال رسول الله ﷺ ، بيد أن كثيرا من المتعصبين لهم ، يخالفونهم في هذا ، ولا يقبلون غير ما روي عنهم ، ولا ريب أن هذا مخالفة لهم ؛ لأنهم إن كانوا متبعين لهم ، فعليهم أن يتبعوهم في هذه المسألة الجليلة القدر .

فهذا بعض ما يدل على وجود هذه الخصلة في هذا العصر ، والله أعلم

(١) روى هذا القول أبو داود في مسائله للإمام أحمد (٢٧٧) .

وهي من أعجب الآيات^(٢) ، أنهم لما تركوا وصية الله بالاجتماع ، وارتكبوا مانهى عنه^(٣) من الافتراق ، صار^(٤) كل حزب بما لديهم فرحين^(٥) .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - في هذه المسألة كيف عاقب الله - تعالى - المخالفين عن أمره من أهل الجاهلية على اختلاف أصنافهم ، حين أمرهم بالاجتماع ، ونهاهم عن الافتراق ، فأبوا إلا خلاف ذلك ، فافترقوا ، وصاروا شيعا وأحزابا ، فبين أن عقوبته - جل وعلا - لهم هي تزيين ذلك في قلوبهم ، حتى إن كل طائفة من هذه الطوائف تعتقد أنها وحدها هي التي على الحق ، وغيرها على الباطل ، مطمئنة بما هي عليه^(٦) .

وقد دل على ذلك كتاب الله - تعالى - كما قال - جل وعلا - : ﴿ ولا تكونوا من المشركين ﴾ من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا كل حزب بما لديهم فرحون ﴿ [الروم : ٣٠ - ٣١] .

- (١) رقم هذه المسألة في (أ) : التاسعة والعشرون .
- (٢) في (جـ) و (د) : « عجائب آيات الله » وفي (هـ) : « من أعجب آيات الله » .
- (٣) في (أ) : « مانهى الله عنه » .
- (٤) في الأصل و (ب) : « فصار » ، ولاداعي للفناء .
- (٥) في جميع النسخ حتى الأصل « فرحون » وهو خطأ ؛ لأنه خبر صار .
- (٦) انظر : تفسير ابن جرير (٤٣ / ٢١) .

قال ابن جرير - رحمه الله تعالى - : « كل فريق من تلك الأمم بما اختاروا لأنفسهم من الدين والكتب فرحون ، معجبون به ، لا يرون أن الحق سواء »^(١).

ومأقوله هذا الإمام حسن ، يدل عليه قوله - تعالى - مخبرا عن اليهود والنصارى : ﴿ وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا ﴾ [البقرة : ١٣٥] .

فكل طائفة تعتقد أنها على الحق ، وماسواها على الباطل ، ولذلك قالوا ما أخبر الله - تعالى - به عنهم : ﴿ وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم ﴾ [البقرة : ١١٣] .

وقال - تعالى - : ﴿ فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم ﴾ [غافر : ٨٣] .

وهذه الخصلة من خصال الجاهليتين ، كما سبق .

وقد مضى الكلام على مسألة افتراق الأمم في دينهم ودنياهم بالتفصيل^(٢) ، ولله الحمد والمنة .

وهذه من الخصال التي لا تزال موجودة ، وذلك أنه مامن طائفة من طوائف المبتدعة إلا وهي معجبة ببدعتها وهواها^(٣) ، ولولا ذلك لما استمرت

(١) تفسير ابن جرير (١٨/٣٠) .

(٢) راجع : (١٢٤ - ١٤٣) .

(٣) انظر : تفسير ابن جرير (١٨/٢١) .

ورقيت ، وذلك أنهم ماتمسكوا بهذه البدع والأهواء المختلفة إلا وهم
معجبون بها ، مطمئنون إليها ، متصرون لها ، معتقدون أن الحق يتمثل
فيها .

والله - تعالى - أعلم .

الحادية والثلاثون (١)

وهي من أعجب الآيات^(٢) - أيضا - معاداتهم الدين الذي انتسبوا إليه غاية العداوة ، ومحبتهم دين الكفار الذين عادوهم ، وعادوا نبيهم^(٣) غاية المحبة^(٤) ، كما فعلوا مع النبي ﷺ لما أتاهم بدين موسى - عليه السلام - ، واتبعوا كتب السحرة ، وهي من دين آل فرعون .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - في هذه المسألة موقف أهل الكتاب من مسألة عظيمة ، وهي مسألة تحقيق كلمة التوحيد ، وذلك أن من شروط تحقيقها محبتها ، ومحبة ما تدل عليه ، وماتستلزمه ، ومحبة أهلها ، وبغض ضدها ، وهو الشرك ، ومعاداة أعدائها ، وبغضهم ، ولاتنفع هذه الكلمة صاحبها إلا إذا حقق ذلك^(٥).

وهذا في جميع الأديان السماوية، كما دل على ذلك قول الله - جل وعلا - : ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا

(١) رقم هذه المسألة في (أ) الثلاثون .

(٢) في (أ) و (ب) و (د) : « وهي من عجائب آيات الله » ، وفي (ج) : « عجائب الله »

(٣) في (د) : « نبيهم وفتنهم » .

(٤) في (أ) : « محبته » .

(٥) انظر : تفسير كلمة التوحيد للإمام محمد بن عبد الوهاب ضمن مجموعة مؤلفاته

ولكن أهل الكتاب - كما ذكر المؤلف - لم يقوموا بما يجب عليهم القيام به تجاهها ، حيث إنهم عادوا مادلت عليه ، وهو دين الإسلام بمفهومه العام^(١) والخاص^(٢) ، وناصبوه العداء ، وناصبوا العداء لأهله ، وأحبوا دين الكفار ، ووالوهم ، وتبعوهم على كفرهم .

وقد مثل لذلك بموقفهم من محمد ﷺ الذي لم يأت بما هو غريب عليهم ، بل جاء بما جاء به نبيهم موسى ﷺ من التوحيد الخالص ، فهم عادوه ، وكفروا به ، واتبعوا دين من عادى نبيهم ، وهو دين آل فرعون ، كما قال - تعالى - : ﴿ ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون ﴾ واتبعوا ماتلوا الشياطين على ملك سليمان ﴿ [البقرة : ١٠١-١٠٢] .

وهذه طبيعة اليهود ، فقد كرهوا دين الله منذ اللحظات الأولى من إنجائهم من فرعون وقومه ، وأحبوا دين الكفار ، كما قال - تعالى - : ﴿ وجاوزنا ببني إسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم قالوا ياموسى اجعل لنا إلها كما لهم آلهة ﴾ [الأعراف : ١٣٨] .

(١) وهو الإسلام المتناول لكل شريعة بعث الله بها نبيا من الأنبياء .
انظر : الرسالة التدمرية (١٧٣ - ١٧٤) .

(٢) وهو الإسلام الذي بعث الله به محمدا ﷺ ، المتضمن شريعة القرآن .
انظر : المرجع السابق (١٧٣) .

وقال - تعالى - مينا محبتهم اتباع السامري على دينه : ﴿ فأخرج لهم عجلا جسدا له خوار فقالوا هذا إلهكم وإله موسى فنسي ﴾ أفلا يرون ألا يرجع إليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا ﴾ ولقد قال لهم هارون من قبل يا قوم إنما فتنتم به وإن ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمري ﴾ قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى ﴿ [طه : ٨٨ - ٩١] .

فهم أحبوا متابعة الكفار على كفرهم ، مع قريبهم من مشكاة النبوة ، فعبدوا العجل ، واتخذوه إلها ، مع نهى هارون ﷺ إياهم عن فعل ذلك .
وبين الله - تعالى - مظاهرة أهل الكتاب للمشركين الأيمن على رسول الله ﷺ في غزوة الأحزاب بقوله : ﴿ وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصبيهم ﴾ [الأحزاب : ٢٦] .

وفضلوا دين المشركين على دين المسلمين ، كما قال - تعالى - : ﴿ ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا ﴾ [النساء : ٥١] .
فالمقصود أن أهل الكتاب عادوا دينهم ونيبهم ، وأحبوا دين الكفار .
وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هديهم في هذه الخصلة ، فكان مما أنزل عليه وجوب معاداة الكفار ، والبراءة منهم ، كما قال - تعالى - : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فإنه منهم ﴾ [المائدة : ٥١] .

وقال - تعالى - : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء

تلقون إليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق يخرجون الرسول ولياكم أن تؤمنوا بالله ربكم إن كنتم خرجتم جهادا في سبيلي وابتغاء مرضاتي تسرون إليهم بالمودة وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم ومن يفعله منكم فقد ضل سواء السبيل ﴿ [الممتحنة : ١] .

والأدلة على تحريم موالاة الكفار ، ووجوب البراء منهم كثيرة جدا .
وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة ، ولها صور عديدة ، منها أن عباد غير الله - تعالى - ممن يتسبون إلى الإسلام - وهو منهم براء - من المتصوفة والرافضة ، يحبون دين أبي جهل ، ويكرهون دين محمد ﷺ ، ويوالون المشركين ، ويغضون الموحدين ، وهذا أمر ظاهر فلولا محبتهم للشرك وأهله لما انتصروا لهم ، ولما دانوا بدينهم .

ومن صور ذلك محبة المتصوفة لجميع الأديان^(١) حاشا دين الإسلام الذي يزعمون أنهم يتمون إليه ، فقد بلغ بهم الأمر إلى أن يكونوا عوناً للاستعمار على المسلمين^(٢)، بل إن بعضهم صرح بأنه كان يأخذ تصوفه من رهبان النصراني^(٣).

ومن صور ذلك محبة كثير من الناس أنظمة الكفار ، ويغضهم أحكام

(١) انظر : الصوفية بين الأمس واليوم د . حسين نصر (١٦١ - ١٦٢) .

(٢) انظر : مشتهى الخارف الجاني (٤٦٩) ، التصوف بين الحق والخلق لمحمد فهر شفيقة (١٨٣) .

(٣) انظر : مجلة التوحيد المصرية ، عدد ٧ ، وتاريخ ١٤٠٦هـ (ص ٣٨ - ٣٩) .

ومن صور ذلك دعوة بعض الضلال إلى الأخذ بأديان المتقدمين ،
كمناداة حسين أمين إلى اعتناق دين الفراعنة لكونه - بزعمه - من الأديان
النموذجية والسلفية الصالحة^(١) ، مع شنه الحملات المستعرة ضد الإسلام .

ومن صور ذلك ما يكون من تودد بعض الناس للكفار ، حتى يتنازل
عن شيء من دينه ، كتسمية أحدهم نفسه بـ « الأنبا » وأطلاقه على الأنبا «
فضيلة الشيخ »^(٢) ، وتسمية أحدهم النصارى بـ « إخواننا المسيحيين »^(٣)

ومن ذلك ما نراه من تودد محمد الغزالي للنصارى ، وحملته الشرمة
على المسلمين السلفيين الصالحين ، فهو يقول عن النصارى : « إن الوحدة
الوطنية الرائعة بين مسلمي مصر وأقباطها يجب أن تبقى ، وأن تصان ، وهي
مفخرة تاريخية ، ودليل جيد على ماتسديه السماحة من بر وقسط »^(٤).

ويقول عن أحد كبارهم : « وقد كنت أريد أن أتجاهل
مايصنع الأخ شنودة الرئيس الديني لإخواننا الأقباط »^(٥).

ويقول - أيضا - : « إننا نستريح من صميم قلوبنا إلى قيام اتحاد بين
الصليب والهِلال »^(٦)

(١) انظر : إسلام آخر زمن (١/ ٥٠ - ٥١) .

(٢) انظر : مجلة التوحيد ، عدد ٦ عام ١٤٠١ هـ .

(٣) انظر : حسن البنا مواقف في الدعوة والتربية ، لعباس السيسي (١٢٠) .

(٤) قذاف الحق (٦٦) .

(٥) المرجع السابق (٦٦ - ٦٧) .

(٦) من هنا نعلم لمحمد الغزالي (٥٣) .

ويقول عن أعداء الله الرافضة : « وأعترف بأن لي أصدقاء من الشيعة أعزهم ، وأحبهم »^(١).

فتأمل تسميته النصارى « إخوة » ، واسترواحه إلى قيام اتحاد بين عباد الله وعباد الصليب ، وتصريحه بمحبة الرافضة ، وإعازته لهم ، ثم قارن بينه وبين مايقوله عن السلفية « لكن مايسمى الآن بالسلفية ، ويقترح مييلا للعودة ، شيء غريب حقا ، يتضمن جملة ضخمة من القضايا الطفيلية التي كان ينبغي أن تموت مكانها ، ولا تكلف الأجيال بدراستها .

وإذا جاز تناولها بالشرح فبين بعض الأخصائيين ، أوعند شرح طائفة من الأحاديث المروية ، أوعند ذكر الأقوال في تفسير آية من الآيات .
أما إيهام الجماهير بأن هذه القضايا عقائد من صلب الإيمان ، وأن تجاوزها خروج على الدين ، فذلك باطل »^(٢).

ويقول : « والصحوة الإسلامية مهددة من أعداء كثيرين ، والغريب أن أخطر خصومها نوع من الفكر الديني ، يلبس ثوب السلفية »^(٣)

ويقول عن المتمسكين بالحديث : « إنكم تنطلقون كالزنابير الهائجة ، تلسعون هذا وذاك باسم الحديث النبوي والدفاع عن السنة ، ونحن نعرف أن

(١) دستور الوحدة الثقافية (١٣٩) .

(٢) دستور الوحدة الثقافية (١٣٤ - ١٣٥) ، وانظر : كشف موقف الغزالي من السنة وأهلها للدكتور ربيع المدخلي (٢٣ - ٣٠) .

(٣) سر تأخر العرب (٥٢) .

آباءكم قتلوا عليا باسم الدفاع عن الوحدة الإسلامية ، وقتلوا عثمان باسم الدفاع عن النزاهة الإسلامية ، وقتلوا عمر باسم الدفاع عن العدالة الإسلامية ، فيأولاد الأفاعي إلى متى تسترون بالإسلام لضرب الرجال الذين يعيشون له ١٩ ويجاهدون لنصرته ١٩»^(١).

فهو يجعل أعداء الله إخوانا له وأحبابا ، بينما يصف المتمسكين بالكتاب والسنة بأبشع الصفات .

وقريب من الغزالي في التودد لأعداء الله النصاري الدكتور حسن الترايبي الذي يقول : « إن الوحدة الوطنية تشكل واحدة من أكبر همومنا ، وإننا في « الجبهة الإسلامية » نترصل إليها بالإسلام على أصول « الملة الإبراهيمية » ، التي تجمعنا مع « المسيحيين » بتاريخ التراث الديني المشترك ، وبرصيد تاريخي من المعتقدات والأخلاق ، إننا لانريد عصابة عداء ، بل وشيعة إخاء في الله الواحد »^(٢) .

فأي تراث مشترك يريده الترايبي ؟ .

إن تراث أمة الإسلام هو التوحيد ، وعبادة الله - تعالى - وحده ، في حين أن تراث أمة الصليب الشرك والتنديد .

ثم هل الترايبي يؤمن بأن عباد الصليب على ملة إبراهيم ﷺ ، والله - تعالى - قد كذبهم في ذلك ؟ .

(١) دستور الوحدة الثقافية (١٨٦ - ١٨٧) .

(٢) مجلة المجتمع الكويتية ، ذات العدد (٧٣٦) والتاريخ ١٩٨٥ / ١٠ / ٨ م .

ثم هل إلهنا الذي يريد الترابي أن نجتمع في الأخوة فيه ، هو
إلههم ؟ .

إن إلهنا هو الله - تعالى - ، بينما يزعمون أن إلههم هو المسيح عيسى
بن مريم ﷺ .

ومن صور ذلك تفضيل بعض السذج من المسلمين - بقصد أو غير قصد
- سنن الكفار وهدْيهم على سنة محمد ﷺ ، فتجدهم يحاكون أولئك في كل
شيء .

فهذه بعض الصور التي تبين أن هذه الخصلة لاتزال موجودة .
والله المستعان .

الثانية والثلاثون (١)

كفرهم بالحق إذا كان مع من لا يهوونه^(٢) ، كقوله^(٣) : ﴿ وقالت اليهود ليست النصارى على شيء ﴾^(٤) [البقرة : ١١٣] .

الكلام في هذه المسألة مضى ضمن الكلام على المسألة الثامنة والعشرين ، وهي « أنهم لا يقبلون من الحق إلا الذي مع طائفتهم » .

وروجه الاستدلال من الآية التي ذكرها المؤلف - رحمه الله تعالى - ظاهر ، حيث إن كلا من الطائفتين : اليهود والنصارى ، لم تقبل ما عند الأخرى من الحق ، لكونها لاتهواها ، مع أن كل واحدة تعلم ما عند الأخرى من الحق ، والله أعلم .

(١) رقم هذه المسألة في (أ) الحادية والثلاثون .

(٢) في (أ) « يهوون » .

(٣) في بقية النسخ « كما قال - تعالى - » .

(٤) في (د) و (هـ) زيادة ﴿ وقالت النصارى ليست اليهود على شيء ﴾ .

(٥) في (أ) و (ب) و (جـ) و (د) زيادة كلمة « الآية » .

الثانية [والثلاثون] (١)

إنكارهم ما أقروا أنه^(٢) من دينهم ، كما فعلوا في حج^(٣) البيت ،
فقال^(٤) الله^(٥) : ﴿ ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه ﴾^(٦)
[البقرة: ١٣٠] .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - أن من تلاعب أهل الجاهلية
بدينهم: كونهم يجحدون ما أقروا من قبل أنه منه ، فينكرون ماوجب عليهم
الإيمان والعمل به ، ويؤمنون أنه ليس من دينهم .
وهذا الإنكار نوعان :

أحدهما : إنكار بلسان المقال ، كمن يصرح بأن هذا ليس من الدين
في شيء :

ثانيهما : إنكار بلسان الحال ، وهذا يكون بترك العمل به ، كمن
يعرض لإعراضا كليا .

وهذه الخصلة من خصال الجاهليتين .

(١) مابين المعكوفتين ، ساقط من الأصل ، ورقم هذه المسألة في (أ) الثانية والثلاثون .

(٢) في (هـ) « به » .

(٣) في (ب) « الحج » .

(٤) في (هـ) « وقال » .

(٥) لفظ الجلالة « الله » ساقط من (جـ) و (هـ) .

(٦) في (هـ) زيادة كلمة « الآية » .

وقد مثل المؤلف - رحمه الله تعالى - لذلك بقوله : « كما فعلوا في حج البيت » .

وهذه إشارة منه لقريش ، الذين لم يكونوا يقفون بعرفات مع الناس في الحج ، لئلا يتساوا مع غيرهم ، لكونهم أهل الحرم ، مع كونهم مقرين بفرضيته عليهم في دينهم ، وأنه من شعائر الحج ، ومن دين إبراهيم عليه السلام الذي يزعمون أنهم عليه^(١) .

وقد ذكر رد الله - تعالى - عليهم بقوله : ﴿ ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه ﴾ .

ووجه الاستدلال منها أن هذه الشعائر التي تركوها من دين إبراهيم ، وهم يزعمون اتباعه ، فتركهم إياها دليل على رغبتهم عن اتباع ملته .

ومما يدل على إنكار أهل الكتاب ما أقروا به أنه من دينهم ، موقفهم من النبي صلى الله عليه وسلم ، فإنهم كانوا مقرين بوجوب الإيمان به ، لكنه لما بعث ، أنكروا ذلك ، كما قال - تعالى - : ﴿ ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ماعرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين ﴾ [البقرة : ٨٩] .

وقال - تعالى - : ﴿ ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون ﴾ [البقرة : ١٠١] .

(١) انظر : سيرة ابن هشام (٥٤٧/٢) ، المنق في أخبار قريش (١٢٧) .

ومن ذلك إنكارهم وجوب توحيد الله - تعالى - بالعبادة ، فمن دينهم ذلك ، كما قال - تعالى - مخبرا عن المسيح ﷺ أنه قال : ﴿ ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم ﴾ [المائدة : ١١٧] .

لكنهم أنكروا ذلك ، وعبدوا مع الله - تعالى - غيره ، كما قال - تعالى - : ﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار ومال للظالمين من أنصار ﴾ [المائدة : ٧٢] .

وقال - تعالى - : ﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا إله واحد وإن لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم عذاب أليم ﴾ [المائدة : ٧٣] .

ومن ذلك إنكارهم ماوجب لله - تعالى - من الأسماء الحسنى والصفات العلى ، فإن ذلك من الواجب عليهم في دينهم ، لكنهم أنكروا ذلك ، ووصفوه - تعالى - بما لا يليق به ، كما قال - تعالى - : ﴿ وقالت اليهود يد الله مغلولة ﴾ [المائدة : ٦٣] ، وقال - تعالى - : ﴿ لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء ﴾ [آل عمران : ١٨١] ، وقال - تعالى - : ﴿ وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ﴾ [التوبة : ٣٠] .

ومن ذلك إنكارهم وجوب الإيمان بالأنبياء كلهم ، فإن الإيمان بالأنبياء كلهم مما وجب عليهم في دينهم ، لكنهم أنكروا ذلك ، وفرقوا بين

الرسل ، فآمنوا ببعض ، وكفروا ببعض ، كما قال - تعالى - : ﴿ إن الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً ﴾ [النساء : ١٥٠] .

ومن ذلك إنكارهم وجوب الإيمان بالكتاب كله ، فإنهم أنكروا ذلك ، فآمنوا ببعض الكتاب ، وكفروا ببعض ، كما قال - تعالى - : ﴿ أفؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض ﴾ [البقرة : ٨٥] .

ومن ذلك إنكارهم ما أوجب الله - تعالى - عليهم في دينهم ، من بيان الكتاب ، وعدم كتمانهم ، كما قال - تعالى - : ﴿ وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترون ﴾ [آل عمران : ١٨٧] .

ومن ذلك إنكارهم ما أقرروا به من وجوب التحاكم إلى كتاب الله - تعالى - ، فإنهم أقرروا بذلك ، ثم أنكروه ، كما قال - تعالى - : ﴿ إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والريانيون والأحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء ﴾ [المائدة : ٤٤] .

ومن ذلك إنكارهم ما أخذ الله - تعالى - عليهم من عدم سفك دماء بعضهم بعضاً ، وعدم إخراج بعضهم بعضاً ، لكنهم مع ذلك ، قتلوا ، وأخرجوا ، كما قال - تعالى - : ﴿ وإذ أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ثم أقررتم وأنتم تشهدون ○ ثم أنتم هؤلاء

تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان وإن يأتوكم أسارى تفادوهم وهو محرم عليكم إخراجهم ﴿البقرة: ٨٤ - ٨٥﴾ .

وإنكار أهل الكتاب لما جاء في كتابهم وأقروا به : كثير جدا ، لكن هذه بعض الأمثلة .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فإن مما أنزل الله - تعالى - عليه مافيه وعيد شديد لمن أنكر ماأقر به ، كما قال - تعالى - : ﴿ كيف يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ﴾ خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون ﴾ إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم ﴾ إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون ﴿ [آل عمران : ٨٦ - ٩٠] .

وقال - تعالى - : ﴿ إن الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا يهديهم سبيلا ﴾ [النساء : ١٣٧] .
فهذا جزاء من أنكر ماوجب عليه بعد إقراره به في الآخرة .
وبين النبي ﷺ جزاءه في الدنيا ، فقال ﷺ : « من بدل دينه ، فاقتلوه »^(١) .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الجهاد - باب لا يعذب بعداب الله - (٢١/٤) ، =

وقال ﷺ : « لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث . . .
والمارق من دينه ، التارك للجماعة »^(١) .

فمن بدل دينه ، استحق القتل ، لكونه أنكر ما أقر به من قبل ، وهو
وجوب الإيمان .

وهذه الخصلة الجاهلية ماتزال موجودة ، فكثير ممن ينتمي إلى
الإسلام اليوم قد أنكروا ما أقرؤا به أنه من دينهم ، فالشرك المحرم على السنة
الرسل - عليهم السلام - كلهم ، قد أنكروا تحريمه كثير من أهل هذا العصر -
امتدادا لما قبله من العصور - فاستباحوا الشرك ، وعبدوا غير الله ، وغيروا
دين الأنبياء - عليهم السلام - ولا يكاد يسلم منه اليوم إلا القليل .

ومن ذلك وجوب وصف الله - تعالى - بصفات الكمال ، وتنزيهه
عما يضاد هذه الحال ، قد أقر به كل من ينتمي إلى الإسلام ، ومع ذلك
أنكروا أهل البدع ، فوصفوا الله - تعالى - بما لا يليق ، وعطلوا الواجب له من
الصفات .

ومن ذلك إنكار كثير ممن يزعم الإسلام وجوب التحاكم إلى كتاب الله
- تعالى - وسنة رسوله ﷺ ، بل ذهب بعضهم إلى أبعد من ذلك ، وهو

= وفي كتاب استتابة المرتدين - باب حكم المرتد والمرتدة - (٥٠/٨) ، وفي كتاب
الاعصام - باب قول الله تعالى : ﴿ وأمرهم شورى بينهم ﴾ - (١٦٣/٨) .
(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الديات - باب قول الله تعالى : ﴿ أن النفس
بالنفس . . . ﴾ - (٢٨/٨) ، ومسلم في صحيحه - كتاب القسامة - باب ما يباح به
دم المسلم - (٣/١٣٠٢ - ١٣٠٣) ح ١٦٧٦ .

إنكار أن يكون هناك شيء اسمه الحكم بالقرآن^(١) .

ومن ذلك إنكار كثير من الناس العمل بالنظم الإسلامية ، واستبدالها
بغيرها ، سواء كانت نظما سياسية أو اقتصادية أو غير ذلك .

ومن ذلك إنكار كثير من الناس تحريم بعض الأشياء ، كالتبرج
والسفور ، والرشا ، والربا . . . وغير ذلك من المحرمات .

وماسبق ذكره من الإنكار ليس من لازمه أن يكون بالتصريح ، فإن
لسان الحال أبلغ من لسان المقال ، وقد علمنا في بداية شرح المسألة أن
الإنكار نوعان : إنكار بالقول ، وإنكار بالعمل .

والله - تعالى - أعلم .

(١) انظر : الحكم وقضية تكفير المسلم لسالم الينساوي (٢٧) .

الرابعة والثلاثون (١)

أن^(٢) كل فرقة تدعي أنها^(٣) الناجية ، فأكذبهم^(٤) الله بقوله : ﴿ هاتوا^(٥) برهانكم إن كنتم صادقين ﴾ [البقرة : ١١١] ، [ثم بين الصواب بقوله]^(٦) : ﴿ بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن^(٧) ﴾ الآية [البقرة : ١١٢] .

يريد الإمام - رحمه الله تعالى - بهذه المسألة أن يبين أن كل طائفة من طوائف الضلال - تزعم أنها على الحق - وإن كانت معرضة عما جاءها من عند الله تعالى - ، وأن غيرها على الباطل ، ومن ثم فهي الناجية في الأولى والأخرة .

ثم بين أن الله - تعالى - أكذبهم في ادعائهم ذلك ، ورد عليهم قائلهم تلك بقوله : ﴿ فأكذبهم الله بقوله : ﴿ قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين ﴾ » .

-
- (١) رقم هذه المسألة في (أ) الثالثة والثلاثون .
(٢) « أن » ساقطة من (أ) .
(٣) في (أ) « أنها هي » .
(٤) في (هـ) « فكذبهم » .
(٥) في (أ) و (ب) و (جـ) و (هـ) ﴿ قل هاتوا ﴾ .
(٦) مابين المعكوفتين ساقط من الأصل ، وهو موجود في جميع النسخ .
(٧) ﴿ وهو محسن ﴾ ساقطة من (ب) .

ووجه الاستدلال من الآية التي ذكرها المؤلف ، أن الله - تعالى - بين أن أهل الجاهلية بزعمهم هذا ، ليس لهم مستند عليه ، بل هو محض التخرص والافتراء^(١) ، فمطالبتهم بالبرهان من باب التعجيز ، وإظهار كذبهم في دعواهم^(٢) .

كما بين أن الله - تعالى - قد أهرّب عن الميزان القسط الذي يتبين به من كان على الحق ممن كان على الباطل ، والذي يعرف به الهدى من غيره ، بقوله : « وبين الصواب بقوله : ﴿ بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ » فالميزان هو الاستسلام لله بالطاعة ، والانقياد له ، والخلوص من الشرك ، فمن توافرت هذه الشروط فيه ، فهو الناجي في الدنيا والآخرة ، ومن انتقص شيئاً منها ، فهو الخاسر فيهما ، وليس كما يزعم هؤلاء أنه لن يدخل الجنة إلا من كان على دينهم^(٣) .

ومما يدل على وجود هذه الخصلة عند أهل الجاهلية ، قوله - تعالى - : ﴿ وقالت اليهود ليست النصراني على شيء وقالت النصراني ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم ﴾ [البقرة : ١١٣] .

(١) انظر : تفسير ابن جرير (٤٩٢/١ - ٤٩٣) ، البحر المحيط (٣٥٠/١ - ٣٥١) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير (٤٩٣/١) .

(٣) انظر : تفسير ابن جرير (٤٩٣/١ - ٤٩٤) ، تفسير ابن كثير (١٥٤/١) .

ذلك^(١) ، وقد بين الله - تعالى - كذبهم بقوله : ﴿ ولا يمتنونه أبدا بما

قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين ﴾ [الجمعة : ٧] .

وهذه الخصلة من خصال الكتابيين والأمين ، كما تبين من الأدلة .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ،

فقد عرفنا من خلال الآيات السابقة من الفرقة الناجية المنصورة ، ومن

الطائفة الضالة عن الصراط المستقيم .

كما أن رسول الله ﷺ بين صفات الطائفة الناجية المنصورة بقوله : ﴿

من كان على مثل ماأنا عليه اليوم وأصحابي ﴾^(٢) وأما من يزعم أنه على مثل

(١) انظر : تفسير ابن جرير (٩٨/٢٨ - ٩٩) ، تفسير أبي السعود (٢٢٩/٥) ، فتح القدير (٢٢٦/٥) .

(٢) أخرجه الترمذي في جامعه - كتاب الإيمان - باب ما جاء في افتراق هذه الأمة - (٢٦/٥) ح ٢٦٤١ وقال : « هذا حديث مفسر غريب لانعرفه مثل هذا إلا من هذا الوجه » ، وابن وضاح في البدع والنهي عنها (ص ٨٥) ، والآجري في الشريعة (ص ١٦) ، وفي كتاب الأربعين (ص ٥٣ - ٥٤) ، والمقيلي في الضعفاء الكبير (٢/٢٦٢) ، وابن نصر المروزي في السنة (ص ٢٣) ح ٥٩ ، والحاكم في مستدركه - كتاب العلم - (١/١٢٨ - ١٢٩) وسكت عنه ، وسكت عنه الذهبي من حديث عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الإفريقي عن عبد الله بن عمرو بن العاص . وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١٧٨/٨) ، وفي المعجم الصغير (١/٢٥٦) ، والمقيلي في الضعفاء (٢/٢٦٢) ، وبهشل في تاريخ واسط (١٩٦) عن أنس . وفي إسناده عبد الله بن سفيان ، وهو ضعيف . وأخرجه الطبراني في الكبير (١٧٨/٨) عن أبي الدرداء ووائلته بن الأسقع وأبي أمامة .

قال الهيثمي في مجمع الزوائد : « وفيه كثير بن مروان ، وهو ضعيف جدا » . والحديث حسن بشواهده ، ومعناه صحيح ، تشهد له النصوص الأخرى . انظر : درء الأرقاب عن حديث ما أنا عليه اليوم والأصحاب لسليم الهلالي (١٣ - ١٧) .

ماعليه النبي ﷺ وأصحابه ، فيطالب بتأول قوله - تعالى - : ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعون يحييكم الله ويغفر لكم ذنوبكم ﴾ [آل عمران: ٣١] .

وقد نهى الله - تعالى - عن تزكية النفس ، فقال : ﴿ ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم بل الله يزكي من يشاء ولا يظلمون شيئا ﴾ [النساء: ٤٩] .

فتزكية النفس ليس من سيما أهل الإيمان والصلاح .

وهذه المسألة الجاهلية لا تزال موجودة إلى يومنا هذا .

فأهل البدع والضلال على اختلاف أصنافهم يزعمون أنهم على الحق ، وأنهم الطائفة الناجية المنصورة .

فالرافضة يزعمون أنهم على الحق ، وأنهم الناجون ، وأن الدين الإسلامي يتمثل فيهم حق التمثل^(١) .

والمتصوفة يزعمون أنهم الفرقة الناجية المنصورة^(٢) .

والمعتزلة يزعمون أنهم هم الذين على الحق وحدهم^(٣) .

(١) انظر : حق اليقين في معرفة أصول الدين لعبد الله شبر ، المراجعات لعبد الحسين الموسوي (٦٦ - ٨٠) ، سلسلة الدروس الدينية في العقائد الإسلامية لناصر مكارم الشيرازي (٧/٢) ، التشيع والإسلام لمحمد باقر الصدر (١٤ - ١٥) ، أصل الشيعة وأصولها لحسين آل كاشف الغطاء (١٠٩) .

(٢) انظر : كاشف الإلباس عن فيضة الختم أبي العباس لإبراهيم التجاني (٢٤) ، صاروخ الغارة لمحمد الطاهر التجاني (٧) ، الصوفية بين الأمس واليوم د. حسين نصر (٥٣) ، معاهد التحقيق في الرد على المنكرين على أهل الطريق لمحمود الرفائي (٧٩) ، أبجدية التصوف الإسلامي لمحمد زكي إبراهيم (٢٦) .

(٣) انظر : الفكر الإسلامي والفلسفات المعاصرة في القديم والحديث د. عبد القادر محمود (٢٦٣) .

والأشاعرة يدعون أنهم هم أهل السنة والجماعة^(١) .

والماتريدية يعدون أنفسهم أهل السنة والجماعة ، وأنهم الفرقة

الناجية^(٢) .

والإباضية يدعون أنهم المحققون من أمة محمد ، وأنهم هم الذين

لا يزالون يتمسكون بالإسلام أصولا وقواعد ، وأنهم هم الذين يراعون

حقوقه ، ويطبقون حدوده^(٣) .

وهكذا كل طوائف المبتدعة ، تدعي أنها على الحق ، ومن ثم فهي

الناجية .

(١) انظر : الفرق بين الفرق (٣١٨) ، شرح السنوسية الكبرى (٨) ، إضاءة الدجنة في عقائد أهل السنة لأحمد المقرئ (٧) ، نظرة علمية في نسبة كتاب الإبانة جميعه إلى الإمام أبي الحسن الأشعري لوهبي غاوي (١٠٣ - ١٠٤) ، مقدمة دفع شبه التشبيه لحسن السقا (٧٩) ، أقوال الحفاظ المتثورة لبيان وضع حديث وأيت ربي في أحسن صورة للسقا (٢٨٥) ، التآلف بين الفرق الإسلامية لمحمد حمزة (١٩٥) ، نشأة الأشعرية وتطورها د . جلال موسى (١٥) ، مذهب أهل السنة والجماعة في الفكر الإسلامي لفاطمة رفعت .

(٢) انظر : حاشية الكستلي على شرح العقائد النسفية (١٧) ، حاشية الخيالي على شرح العقائد النسفية (٢١) ، شرح العقائد العنصرية للدواني (٢٨) ، إشارات المرام (٢٥) ، مقدمة فتح الله خليف لكتاب التوحيد لأبي منصور الماتريدي (٨ - ١٠) ، الماتريدية دراسة وتقريما لأحمد الحربي (١٠) ، أبو منصور الماتريدي إمام أهل السنة والجماعة د . علي المغربي ، الماتريدية وموقفهم من توحيد الأسماء والصفات للشمس السلفي الأفغاني (٣٨٦ / ١ - ٣٨٧) .

(٣) انظر : إزالة الوعاء عن أتباع أبي الشعثاء لسالم السيبي السمائل (٥٩) ، أصلق المناهج في تمييز الإباضية عن الخوارج لسالم السيبي السمائل (٣٩) ، الإمام جابر بن زيد وآثاره في الدعوة لصالح الصوافي (٢٠٣) ، الحق المبين في الرد على صاحب الفرقان لمحمد بن عبد الله السالمي (٢١٤) .

كما أن هذه الخصلة موجودة لدى ما يسمى بـ « الجماعات الإسلامية » ،
فكل جماعة ترى أن الحق منحصر فيها ، لا يعدوها ، وأن غيرها على
الخطأ ، ولذلك تزدرى الجماعات الأخرى ، بل ربما ناصبتها العداء ،
ولربما بدعتها ، وكل هذا ناتج عن الجهل والبغي ، فتسأل الله للجميع
الهداية والتوفيق .

الخامسة والثلاثون (١)

التعبد بتحريم الحلال^(٢) ، كما تعبدوا بالشرك .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذه المسألة أن أهل الجاهلية مثل ماأنهم تعبدوا بالشرك بالله ، وجعلوه دينا لهم ، فإنهم كذلك جعلوا تحليل ما حرم الله ، وتحريم ما أحل دينا لهم ، فتأزعوا الله في سلطانه ، واحتدوا على حدوده وتشريعاته ، فالحلال - عندهم - ما أحلوه ، والحرام ما حرموه ، حسب أهوائهم ، وأهواء شياطينهم .

وقد تظاهرت النصوص الدالة على أن أهل الجاهلية الأميين والكتابين ، قد أحلوا ما حرم الله ، وحرّموا ما أحل .

قال - تعالى - : ﴿ وَكَذَلِكَ زَيَّنْ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَاؤَهُمْ لِيُتْرَدَوْهُمْ وَلِيَلْبَسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَلَهُمْ مَا يَفْتَرُونَ ○ وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرِثَ حَبْشٌ لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مِنْ نَشَاءٍ بِزَعْمِهِمْ وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءٌ عَلَيْهِمْ سِيَئَتُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ○ وَقَالُوا مَا فِي بَطْنِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِلذَّكَورِ وَمَحْرَمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةٌ فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ

(١) رقم هذه المسألة في (١) الرابعة والثلاثون ، وفي (ج) : السادسة والثلاثون .

(٢) في (هـ) : « بتحليل الحرام » .

عليم ○ قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم وحرموا مارزقهم الله
افتراء على الله قد ضلوا وماكانوا مهتدين ﴿ [الأنعام ١٣٧- ١٤٠] .

ففي هذه الآيات عدة أمور اجترؤا على القول فيها بالتحريم والتحليل
بغير علم ، فقد أباحوا قتل الأولاد ، وجعلوا من الأنعام مالايجوز أكله إلا
بمشيئتهم ، وفرقوا بين النساء والرجال فيما يجوز طَعْمُهُ ومالايجوز .

وقال - تعالى - مطالباً إليهم بالحجة والبرهان على مادعوه من التفريق
بين مااشتملت عليه أرحام الأنعام في التحليل والتحريم : ﴿ثمانيه أزواج من
الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل آلذكرين حرم أم الأنثيين أم مااشتملت عليه
أرحام الأنثيين نبئوني بعلم إن كنتم صادقين ○ ومن الإبل اثنين ومن البقر
اثنين قل آلذكرين حرم أم الأنثيين أم مااشتملت عليه أرحام الأنثيين أم كنتم
شهداء إذ وصاكم الله بهذا فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً ليضل الناس
بغير علم إن الله لايهدي القوم الظالمين ﴾ [الأنعام : ١٤٣- ١٤٤] .

وقد كان من ضمن ماابتدعه أهل الجاهلية أنهم كانوا يُيَحْرُونَ البحائر ،
وهي التي يمنع درها للطواغيت ، ويسبون السوائب ، وهي الدابة التي
يجعلونها لألتهتهم ، وَيُسَيِّبُونَ الوصائل ، وهي الناقة البكر تبكر في أول نتاج
الإبل ، ثم تنثي بأنثى ، فكانوا يسيبونها للطواغيت ، ويجمون الحامي ،
وهو فحل الإبل يضرب الضراب المعدود ، فإذا قضى ضرابه تركوه
للطواغيت ، وأغفوه من الحمل ، فلم يحمل عليه شيء^(١) ، وكانوا يحرمون

(١) ذكره البخاري في صحيحه - كتاب التفسير - باب ﴿ماجمل الله من بحيرة ولاسائبة =

ذبحها وأكلها ، إلا إذا ماتت حنف أنفها^(١).

وقد رد الله - تعالى - عليهم ذلك بقوله : ﴿ ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون ﴾ [المائدة : ١٠٣] .

ومن تحليل المحرمات : أنهم كانوا لا يقاتلون في الأشهر الحرم ؛ لأنها العدة التي حرّمها الله في عهد إبراهيم ، فجاء النساء وغيروا هذه الأشهر ، فإذا أراد بعضهم أن يغير على بعض ، أنسا الأشهر الحرم ، وأحل القتال فيها ، وجعل بدلا منها غيرها من الشهور ، كما ذكر ذلك ابن عباس^(٢).

وقد بين الله - تعالى - ذلك في كتابه ، فقال : ﴿ إنما النسيء زيادة في الكفر يفضّل به الذين كفروا يَحْلُوهُنَّ عَامًا وَيَحْرُمُونَهُ عَامًا لِيُوَاطِّئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحْلُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ لَهُمْ سِوَهُ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ

= ولا وصيلة ولا حام ﴾ - (١٩١/٥) .

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٤٧٣/٣) ، والحكيم الترملي في نواذر الأصول ، وابن

جرير في تفسيره (٨٧/٧ - ٨٨) ، والبيهقي في الأسماء والصفات - باب ما ذكر في

الساعد والذراع - (٧٦/٢) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٣٧/٢) وزاد نسبه

إلى عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم ، كلهم عن أبي الأحوص مرفوعا .

(٢) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٣٠/١٠ - ١٣١) ، وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن

مردويه ، كما في الدر المنثور (٢٣٦/٣ - ٢٣٧) .

وقال - تعالى - مخبرا عن تحليل اليهود ما حرم عليهم : ﴿ ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤده إليك ومنهم من إن تأمنه بدينار لا يؤده إليك إلا ما دمت عليه قائما ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ﴾ [آل عمران : ٧٥] .

فقد استحلوا أموال غيرهم ممن ليسوا من اليهود ، وهي محرمة عليهم .

ومن ذلك أن اليهود أباحوا اصطياد السمك يوم السبت ، وهو محرم عليهم^(١) .

كما أنهم استباحوا شحم الخنزير ، وباعوه ، وأكلوا ثمنه ، وذلك لما حرم عليهم أكله^(٢) .

وقد بين النبي ﷺ أن النصارى كانوا يحلون ما حرم الله ، ويحرمون ما أحل ، كما في حديث عدي ، الذي قال فيه النبي ﷺ : « ليسوا يحرمون ما أحل الله فتحرمونه ؟ ويحلون ما حرم الله فتحلونه ؟ قال : بلى » .

فقد تبين من خلال هذه الأدلة أن أهل الجاهلية كانوا يتعبدون بتحليل

(١) انظر : تفسير قوله تعالى : ﴿ واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر إذ يعدون في السبت إذ تأتيتهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا ويوم لا يسبثون لآتائهم كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون ﴾ [الأعراف : ١٦٣] في تفسير ابن جرير ، وفي الدر المنثور .

(٢) أخرج ذلك البخاري في صحيحه - كتاب البيوع - باب بيع الميتة والأصنام - (٤٣/٣) .

الحرام ، وتحريم الحلال .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هديهم في هذه الخصلة ، فمن شريعته تحريم القول على الله - تعالى - بغير علم في التحليل والتحريم ، كما قال - تعالى - : ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكُذْبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ لَا يَفْلَحُونَ مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [التحل : ١١٧] .

وأنكر - تعالى - على المشركين فعلهم ذلك ، فقال - عز من قائل عليما - ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ آلَهِ أَذْنُ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ﴾ [يونس : ٥٩] .

وقد تبين في الاستدلال على هذه المسألة ما يبين كيف خالفهم رسول الله ﷺ ، لأن الله - تعالى - هو الذي له أمر التحليل والتحريم ، فمن نازعه في ذلك ، فقد خرج من رق عبوديته^(١).

وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة إلى يومنا هذا ، ولها صور عديدة ، وأعظمها ، وأظلمها على الإطلاق : استباحة الشرك الأكبر ، والذنب الذي لا يغفر ، فقد عرفت في المسألة الأولى أن كثيرا من الناس ، ممن يدعي الإسلام ، واقع في هاتيك الخصلة ، إذ عبدوا مع الله غيره في الركوع ، والسجود ، والقيام ، والحلق، والنذر، والذبح...

أفيظن عاقل يدري ما يخرج من رأسه أن أولئك يفعلون ما يفعلون وهم

(١) انظر : العقيدة وأثرها في بناء الجيل د . عبدالله حزام (١٥٤) .

يعتقدون حرمة ؟

لا أظن والله أن أحدا يظن ذلك .

ومن صور ذلك : استباحة البدع على اختلاف أنواعها ، فما من مبتدع بدعة ، إلا وهو يرى حلها .

ومن صور ذلك : استباحة المتصوفة لكثير من المحرمات ، كالزنا ، واللواط^(١).

ومن صور ذلك : التعبد بتحريم زينة الله ، والطيبات من الرزق^(٢).

ومن صور ذلك : مضاهاة المشركين الأوائل في تبحير البحائر وتسييب السوائب ، فهذه الخصلة لا تزال موجودة في بعض البلاد^(٣).

ومن صور ذلك : مضاهاة المشركين في تحريم بعض أنواع الأطعمة على جنس دون آخر^(٤).

ومن صور ذلك : استباحة أكل أموال الناس بالباطل ، عن طريق ما يسمى «صناديق النذور» الموجودة في مساجد المشركين القبوريين .
فهذه بعض الصور الدالة على وجود هذه الخصلة .

(١) انظر : طبقات الشمراني (١٣٥/٢ ، ١٥٤) ، جامع كرامات الأولياء (٤١٤/١) و

(٢) انظر : (٧٧/٢ ، ٣٧٢) ، الكشف عن حقيقة الصوفية (٤٤٢ ، ٤٥٣) .

(٣) انظر : شرح المسألة الثانية والسبعين ، والثالثة والسبعين .

(٤) انظر : رسالة التوحيد لإسماعيل الدهلوي (١٢٦ - ١٢٧) .

(٤) انظر : رسالة التوحيد (١٢٨) .

السادسة والثلاثون (١)

التعبد بكشف العورات^(٢)، لقوله^(٣): ﴿ وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها^(٤) ﴾^(٥) [الأعراف : ٢٨] .

يشير المؤلف إلى ماكان عليه أهل الجاهلية الأميون من إبداء عوراتهم أمام الناس ديانة لله ، وذلك حال طوافهم بالبيت العتيق ، فقد كانت العرب : قريش وغيرهم لايطوفون بالبيت في ثيابهم التي كانت عليهم ، يتأولون في ذلك أنهم لايطوفون في ثياب عصوا الله فيها .

وكانوا إذا قدم أحدهم ممن ليس من أهل الحرم يريد الطواف ، خلع ثيابه التي كانت عليه ، فإن وجد أحدا يكرهه ثيابه ، أوعيره ، لبسها ، وإلا طاف بالبيت عريانا^(٦) .

-
- (١) رقم هذه المسألة في (أ) و (جـ) : الخامسة والثلاثون .
(٢) في (أ) : « العورة » .
(٣) في (أ) و (جـ) و (د) : « كقوله »
(٤) ﴿ قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها ﴾ ساقطة من (أ) و (ب) و (جـ) و (د)
و ﴿ والله أمرنا بها ﴾ ساقطة من (هـ) .
(٥) في بقية النسخ زيادة « الآية » .
(٦) انظر : أخبار مكة للأزرقي (١ / ١٧٤ - ١٧٩) ، المنق في أخبار قريش (١٢٧ - ١٢٩) ، سيرة ابن هشام (١ / ٢٠٢ - ٢٠٣) ، تاريخ اليعقوبي (١ / ٢٥٧) ، شرح السيرة لأبي ذر الخشني (١ / ٢٦٠ - ٢٦١) ، الروض الأنف (١ / ٢٣٢) ، البلد والتاريخ للمقدسي (٤ / ٣٢) ، شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام للنفاسي (٢ / ٦٧ - =

والنساء كالرجال في ذلك ، فقد كانت المرأة تضع ثيابها كلها إلا درعا مفرجا عليها ، ثم تطوف فيه^(١).

قال ابن عباس : « كانت المرأة تطوف بالبيت وهي عريانة ، فتقول : من يعيرني تطوفا^(٢) تجعله على فرجها ؟ وتقول :

اليوم يبدو بعضه أو كله وما بدا منه فلا أحله^(٣)

وقد استدلل المؤلف على وجود هذه الخصلة بقوله - جل وعلا - : ﴿ وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرْنَا بِهَا ﴾ .

وجه الاستدلال منها ببيان أن المراد بالفاحشة فيها إبداء العورات حال الطواف ، كما فسرهما بذلك ابن عباس^(٤) ومجاهد^(٥)

= (٧٠) .

(١) انظر : تفسير ابن جرير (٨/ ١٥٣ - ١٥٤) ، الروض الأنف (١/ ١٣٤) .

(٢) التطواف : بكسر التاء ، ثوب تلبسه المرأة ، وتطوف به .

انظر : « طوف » لسان العرب (٩/ ٢٢٥) .

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب التفسير - باب قوله تعالى : ﴿ خَلُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ - (٤/ ٢٣٢٠) ح ٣٠٢٨ .

وهذا البيت لفباجة بنت عامر بن صعصعة ، كما ذكر ذلك السهيلي في الروض الأنف (١/ ١٣٤) .

(٤) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٨/ ١٥٤) وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣/ ٧٧) وزاد نسبه إلى ابن المنذر .

(٥) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٨/ ١٥٤) وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣/ ٧٧) وزاد نسبه إلى ابن أبي حاتم .

والله - تعالى - بين أنهم يفعلون ذلك ، فدل على وجودها فيهم .
ومما يدل على هذه الخصلة - أيضا - قوله - تعالى - : ﴿ قل من حرم
زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ﴾ [الأعراف : ٣٢]
قال ابن عباس مبينا سبب نزول هذه الآية : « كانت قريش يطوفون
بالبيت وهم عراة يصفرون ، ويصفقون ، فأنزل الله هذه الآية »^(٢).
وعن عروة بن الزبير^(٣) أنه قال : « كان الناس يطوفون في الجاهلية
عراة ، إلا الحمس - والحمس قريش وما ولدت^(٤) - وكانت الحمس

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٥٤/٨) وذكره السيوطي في الدر المنثور (٧٧/٣) وزاد
نسبته إلى ابن أبي حاتم .

(٢) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١٣/١٢) ح ١٢٣٤٧ ، وذكره السيوطي في الدر
المنثور (٨٠/٣) وزاد نسبته إلى عبد بن حميد وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن
مردويه .

(٣) هو عروة بن الزبير بن العوام القرشي ، أبو عبدالله ، أحد الفقهاء السبعة ، وأحد
التابعين الأجلاء ، توفي سنة ٩٤ هـ .
انظر : طبقات ابن سعد (١٧٨/٥ - ١٨٢) ، التأريخ الكبير للبخاري (٣١/٧) .

(٤) الحمس : قريش وما ولدت ، ومن كان يأخذ مأخذها من القبائل كالأوس والخزرج
وخزاعة وثقيف وغزوان وبنو عامر وبنو صعصعة وجديلة قيس وبنو كنانة إلا بني
بكر ، سموا بذلك لأنهم تحمسوا في دينهم ، أي : تشددوا فيه ، فكانوا يرون
الترهد ، وقيل : بل سموا بالكعبة ؛ لأنها حمساء ، حجرها أبيض يضرب إلى
السواد ، والأول أشهر .
انظر : المعلم بفوائد مسلم للمازري (٥٨/٢) ، الروض الأنف (٢٢٩/١) ، فتح
الباري (٦٠٣/٣) .

يحتسبون على الناس ، يعطي الرجل الرجل الثياب يطوف فيها ، وتعطي المرأة المرأة الثياب تطوف فيها ، فمن لم يعطه الحمس طاف بالبيت عريانا ^(١).

وعن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - أن أبا بكر الصديق - رضي الله تعالى عنه - بعثه في الحجة التي أمره عليها رسول الله ﷺ قبل حجة الوداع يوم النحر في رهط يؤذن في الناس : ألا لا يحج بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان ^(٢).

فهذه نصوص صريحة في كون أهل الجاهلية يتعبدون بكشف عوراتهم .

وهذه الخصلة من خصال الأميين .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هديهم في هذه الخصلة ، وذلك أن من شريعته ﷺ وجوب ستر العورات ، وحفظها ، كما قال - تعالى - : ﴿ يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد ﴾ [الأعراف : ٣١] .

والزينة هنا : ستر العورة ، كما قال ذلك ابن

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الحج - باب الوقوف بعرفة - (١٧٥/٢) ، ومسلم في صحيحه - كتاب الحج - باب الوقوف بعرفة وقوله تعالى : ﴿ ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس ﴾ - (٨٩٤/٢) ح ١٢١٩ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الحج - باب لا يطوف بالبيت عريان ، ولا يحج مشرك - (١٦٤/٢) ، ومسلم في صحيحه - كتاب الحج - باب لا يحج البيت مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان ، ويان يوم الحج الأكبر - (٩٨٢/٢) ح ١٣٤٧ .

وقال ﷺ : « لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل ، ولا المرأة إلى عورة المرأة ، ولا يفضي الرجل إلى الرجل في ثوب الواحد ، ولا تفضي المرأة إلى المرأة في الثوب الواحد »^(٢).

وعن المسور بن مخرمة^(٣) رضي الله تعالى عنه - قال : « أقبلت بحجر أحمله ثقیل ، وعلي إزار خفيف ، فأنحل إزاري ، ومعني الحجر لم أستطع أن أضعه حتى بلغت به إلى موضعه ، فقال رسول الله ﷺ : « ارجع إلى ثوبك ، فخذ ، ولا تمشوا عراة »^(٤).

كما علمنا من خلال ما سبق أن رسول الله ﷺ خالفهم في مسألة الطواف عراة ، ونهى عن ذلك .

والتعبد بكشف العورات ما يزال موجودا ، سواء كان ذلك لدى

(١) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب التفسير - باب قوله تعالى : ﴿ خلوا زيتكم عند كل مسجد ﴾ - (٢٣٢٠/٤) ح ٣٠٢٨ .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الحيض - باب تحريم النظر إلى العورات - (٢٦٦/١ - ٢٦٧) ح ٣٣٨ .

(٣) هو المسور بن مخرمة بن نوفل بن أهيب القرشي ، صحابي جليل ، ولد في السنة الأولى من الهجرة ، وتوفي سنة ٦٣ هـ .
انظر : تاريخ خليفة (١٧٧ ، ٢٥٥) ، طبقات خليفة (١٥) ، تهذيب الكمال (٢٧ / ٥٨١ - ٥٨٣) .

(٤) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الحيض - باب الاعتناء بحفظ العورة - (٢٦٨/١) ح ٣٤١ .

المتتمين إلى الإسلام ، أوغيرهم .

فالديانات الشرقية كالبودية^(١) ، والجينية^(٢) ، لايزال كشف العورات
معدودا من شعائر دينهم .

والصوفية يعتقدون أن كشف من يدعونهم صالحين وأولياء عوراتهم من
الكرامات التي أجراها الله - تعالى - على أيديهم ، بل هو عند بعضهم أمانة
على الولاية ومن مستلزماتها^(٣) ، ولذا من بدت عورته فهو الولي^(٤) .

(١) البوذية : إحدى الديانات الشرقية القديمة ، ظهرت في القرن الخامس قبل الميلاد ،
وسميت بذلك نسبة إلى مؤسسها الأول سدهارتا جواتاما (٥٦٠ ق . م - ٤٨٠ ق . م)
الذي يلقب بوذا ، وكان ينكر الإلهية ، والنفس الإنسانية ، ويقول بالتناسخ ، والزهد
والتقشف .

انظر : الأديان القديمة في الشرق مع ترجمة كتاب البوذية د . رؤوف شليي (١٤١ -
٢٤٧) ، التفكير الديني في العالم قبل الإسلام د . أورانج بحر الدين (٢٤٠ -
٣٠٤) ، الدليل على الملل والنحل للشهرستاني (١٣/٢ - ١٨) ، أديان الهند الكبرى
د . أحمد شليي (١٤١ - ١٧٩) ، الفلسفة في الهند د . علي زيمور (١٨٩ -
٢٦٥) ، الأديان والفرق والمذاهب المعاصرة لعبد القادر شيبه الحمد (٧٠ - ٧٦) ،
الموسوعة العربية الميسرة (٤٢٦ - ٤٢٧) ، الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب
المعاصرة (١٠٧ - ١١١) .

(٢) الجينية : ديانة قديمة موجودة بالهند ، ظهرت في القرن السادس قبل الميلاد ،
وتنسب إلى رجل اسمه « مهاوترا » (٥٩٩ - ٥٢٧ ق . م) ويلقب « جينا » أي :
القاهر .

يقولون بإنكار الخالق ، والتناسخ ، والتقشف ، وغير ذلك .
انظر : التفكير الديني في العالم قبل الإسلام (٣٠٥ - ٣١٤) ، أديان الهند الكبرى
(١١٢ - ١٣٣) ، الموسوعة الميسرة (١٩٣ - ٢٠٠) .

(٣) انظر : الكشف عن حقيقة الصوفية لأول مرة في التاريخ (٤٤٠) .

(٤) انظر على سبيل المثال : طبقات الشمراني (١/١٤١) و (٣/٢) ، (١٤٢) ، جامع =

ويرون أن من آداب المريد ، ومن علامات زهده أن يكون عاريا^(١) ،
نعوذ بالله من الخذلان .

ومن مظاهر هذه الخصلة - أيضا - التعري حال الاجتهاد في الدعاء
والإلحاح فيه ، وهذا يقع من النساء خاصة في بعض البلاد .

يقول الأستاذ عبد السلام البسيوني : « ويشبه هذا أن بعض
المدرّسات ، إذا أردن أن يقبل دعاتهن ، وتخرق أمانتهن الحجب ،
قامت إحداهن في جوف الليل ، وتجردت من كل ثيابها ، ثم طفقت تدعو
ظانة أن في تجردها زيادة قرية ، وشفيعا في القبول »^(٢) .

فهذه بعض مظاهر هذه الخصلة في هذا العصر ، والله المستعان .

= كرامات الأولياء (٢١٠/١ ، ٢١٤) و (٢٤/٢ ، ٢٩٩ ، ٣٣١ ، ٣٧٨) ،
الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر د. محمد محمد حسين (٣٢٠/١) ، هذه هي
الصوفية (١٠٤ - ١٠٥) ، الكشف عن حقيقة الصوفية (٤٤٠ ، ٤٥٤ ، ٤٦٢ ، ٤٦٣ ،
٥٣٣ ، ٥٩٠) الرفاعية (٢٠٨) .

(١) انظر : الأنوار القدسية في معرفة قواعد الصوفية (٨٩) .

(٢) الألوهية في العقائد الشعبية على ضوء الكتاب والسنة لعبد السلام البسيوني (١٠١) .

السابعة والثلاثون (١)

التعبد^(٢) باتخاذ الأحيار والرهبان أرباباً من دون الله .

يشير المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذه المسألة إلى نوع من أنواع الشرك الأكبر ، المخرج من الملة ، وهو شرك الطاعة .
والمراد به : أن تطيع أحداً في تحليل ما حرم الله ، أو تحريم ما أحل^(٣) .

وقد كان أهل الجاهلية : الأميون والكتايبون على حد سواء يطيعون أحيارهم ورهبانهم وسادتهم وكبراءهم في تحليل ما حرم الله ، وتحريم ما أحل .

وطاعتهم في ذلك هو معنى اتخاذهم أرباباً من دون الله ، كما بين ذلك النبي ﷺ في تفسير قوله - تعالى - : ﴿ اتخذوا أحيارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله ﴾ [التوبة : ٣١] ، كما في حديث عدي بن حاتم حيث قال ﷺ : « أليسوا يحرمون ما أحل الله ، فتحرمونه ؟ ويحلون ما حرم الله فتحلونونه ؟ قال : بلى ، قال فقلك

(١) رقم هذه المسألة في (١) السادسة والثلاثون .

(٢) في (هـ) : « تعبدهم » .

(٣) انظر : مجموع فتاوى شيخ الإسلام (٩٨ / ١) ، مجموعة التوحيد (٩) .

عبادتهم» .

وعلى هذا يوب المؤلف - رحمه الله تعالى - في كتاب التوحيد ،
حيث قال : « باب من أطاع العلماء والأمراء في تحريم مألح الله ،
أوتحلل ماحرمه ، فقد اتخذهم أربابا »^(١).

قال الشيخ عبدالرحمن بن حسن - رحمه الله تعالى - : « وفي
الحديث دليل على أن طاعة الأبحار والرهبان في معصية الله عبادة لهم ومن
الشرك الأكبر الذي لا يغفره الله »^(٢).

وهذه الآية ، وهذا الحديث دالان على اتخاذ أهل الكتاب أبحارهم
ورهبانهم أربابا من دون الله .

كما أن من الأدلة على ذلك ، أن ماتقرره المجامع الكنسية - وما
أكثرها - يصبح دينا لعامة النصارى^(٣).

ومن الأدلة على ذلك - أيضا - أن أكثر اليهود تركوا الإيمان بمحمد
ﷺ طاعة لأبحارهم ، ولذلك قال النبي ﷺ : « لو آمن بي عشرة من
اليهود ، لآمن اليهود كلهم » .

ولاريب أن هذا من أعظم الطاعة ؛ إذ إنه اقتضى ترك الحق ، واتباع
الباطل .

(١) كتاب التوحيد للمؤلف (١٠٢) .

(٢) فتح المجيد (٣٢٥ - ٣٢٦) .

(٣) انظر : هداية الحيارى (٣١١) .

ومن ذلك أنه لما غير أحبارهم حد الرجم ، أطاعوهم في ذلك ، وعملوا به .

ومما يدل على طاعة الأميين كبراءهم في تحليل الحرام ، وتحريم الحلال ، أنه لما ابتدع عمرو بن لحي الشرك بالله - تعالى - ، وتبجير البحائر ، وتسييب السوائب ، ووصل الوصائل ، وحماية الحامي ، أطاعوه في ذلك ، وجعلوا ما ابتدعه ديناً .

ومن ذلك تركهم الوقوف بعرفة ، طاعة لما اقترحه كبرائهم ، مع اعترافهم بأن ذلك من دين إبراهيم ﷺ .

ومن ذلك طاعتهم كبراءهم في إنساء الأشهر الحرم .

وقد أنكر الله - تعالى - عليهم صنيعهم ذلك ، فقال - تعالى - : ﴿ أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ﴾ [الشورى : ٢١] .
وبين - جل وعلا - عاقبة من فعل ذلك في الآخرة ، فقال : ﴿ إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب ﴾ [البقرة : ١٦٦]

وقال - تعالى - : ﴿ قال ادخلوا في أمم قد خلت من قبلكم من الجن والإنس في النار كلما دخلت أمة لعنت أختها حتى إذا أذكروا فيها جميعاً قالت أحرأهم لأولأهم رينا هؤلاء أضلونا فآتهم عذاباً ضعفاً من النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون ﴾ [الأعراف : ٣٨] .

وقال - تعالى - : ﴿ ولو ترى إذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع

بعضهم إلى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا أنتم لكنا
 مؤمنين ○ قال الذين استكبروا للذين استضعفوا أنحن صددناكم عن الهدى
 بعد إذ جاءكم بل كتم مجرمين ○ وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل
 مكر الليل والنهار إذ تأمرونا أن نكفر بالله ونجعل له أندادا وأسروا الندامة
 لما رأوا العذاب وجعلنا الأغلال في أعناق الذين كفروا هل يجزون إلا
 ماكانوا يعملون ﴿سبأ : ٣١ - ٣٣﴾.

وقال ﷺ : « لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق »^(١).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية مبينا ما يكون كفرا من الطاعة وما لا يكون
 كفرا : « وهؤلاء الذين اتخلوا أحبارهم ورهبانهم أربابا حيث أطاعوه في
 تحليل ما حرم الله ، وتحريم ما أحل الله ، يكونون على وجهين :
 أحدهما : أن يعلموا أنهم بدلوا دين الله ، فيتبعوهم على التبديل ،
 فيعتقدون تحليل ما حرم الله ، وتحريم ما أحل الله ، اتباعا لرؤسائهم ، مع
 علمهم أنهم خالفوا دين الرسل ، فهذا كفر، وقد جعله الله ورسوله شركا ،
 وإن لم يكونوا يصلون لهم ويسجدون لهم ، فكان من اتبع غيره في خلاف
 الدين ، مع علمه أنه خلاف الدين ، واعتقد ما قاله ذلك دون ما قاله الله
 ورسوله مشركا مثل هؤلاء .

الثاني : أن يكون اعتقادهم ، وإيمانهم بتحريم الحلال وتحليل الحرام

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الأحاد - باب ما جاء في إجازة خبر الواحد
 الصلوق في الصلاة - (١٣٤/٨) ، ومسلم في صحيحه - كتاب الإمارة - باب وجوب
 طاعة الأمراء في غير معصية الله ، وتحريمها في المعصية - (١٤٦٩/٣) ح (١٨٤٠) .

ثابتاً ، لكنهم أطاعوهم في معصية الله ، كما يفعل المسلم ما يفعله من المعاصي التي يعتقد أنها معاص ، فهؤلاء حكم أمثالهم من أهل الذنوب «^(١)» .
وهذه الخصلة الجاهلية مازال موجودة إلى يومنا هذا ، ولها صور ، منها : ما يوجد عند المتصوفة من اعتقاد تحليل مآحل المشايخ ، وتحريم ما حرموا ، وإن كان الأمر خلاف ذلك ، ويريون مرديهم على ذلك ، وينهونهم عن مجادلتهم في ذلك ، أو الاعتراض عليهم ، أو الإنكار عليهم ولو باطنا .

وفي هذا يقول عبدالوهاب الشعراني : « ومن شأنه - يعني شأن المريد - إذا وجهه شيخه في حاجة ، ورأى الصلاة تقام في مسجد في الطريق ، فلا يعرج على الجماعة ، بل يمضي في حاجة شيخه ، ثم يصلي بعد ذلك »^(٢)

ومن ذلك أن بعض متعصبة الفقهاء يأبون الرجوع عن اجتهادات الأئمة - رحمهم الله تعالى - ، ولو استبان لهم الدليل ، ولا شك أن هذا أمر خطير ، ومن طاعة العلماء في تحليل ما حرم الله ، وتحريم ما أحل^(٣) .
فهذه بعض الأمثلة التي تدل على وجود هذه الخصلة في هذا العصر ، والله المستعان .

(١) الإيمان (٦١) .

(٢) الأنوار القدسية في معرفة قواعد الصوفية (٢٠٣) .

(٣) انظر : مجموع فتاوى شيخ الإسلام (٩٨/١) ، الإيمان له (٦١ - ٦٢) .

الثامنة والثلاثون (١)

الإلحاد في الصفات ، كقوله^(٢) : ﴿ ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون^(٣) ﴾ [فصلت : ٢٢] .

التاسعة والثلاثون (٤)

الإلحاد في الأسماء^(٥) ، كقوله^(٦) : ﴿ وهم يكفرون بالرحمن ﴾ [الرعد : ٣٠] .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - بهاتين المسألتين موقف أهل الجاهلية من أسماء الله - تعالى - وصفاته ، فيذكر أنهم ألحدوا فيها .
والإلحاد فيها : هو الميل بها ، وبحقائقها ، ومعانيها عن الحق الثابت لها إلى الإشراك والتعطيل والكفر^(٧) .

-
- (١) رقم هذه المسألة في (أ) السابعة والثلاثون .
 - (٢) في (ب) و (د) : « لقوله » .
 - (٣) في (ب) : « تعملون » وهو خطأ .
 - (٤) رقم هذه المسألة في (أ) الثامنة والثلاثون .
 - (٥) في الأسماء « ساقطة من (أ) » .
 - (٦) في (ب) و (د) : « لقوله » .
 - (٧) انظر : بدائع الفوائد لابن القيم (١ / ١٦٩) ، الصواعق المرسلة (١ / ٢١٧) ، الكواشف الجليلة عن معاني الواسطية لعبد العزيز السلطان (٩٥) .

وقد ذكر أهل العلم - رحمهم الله تعالى - أنه أنواع ، وقد وقع أهل الجاهلية الأميون والكتايبون فيها كلها ، وإليك هذه الأنواع ، مع بيان أدلة وقوع أهل الجاهلية فيها :

النوع الأول : التكذيب بها ، وجحودها ، كما قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - في قوله - جل وعلا - : ﴿ وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون ﴾ [الأعراف: ٨١] «الإلحاد: التكذيب»^(١).
دليل هذا النوع ، قوله - تعالى - : ﴿ ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون ﴾ .

وهذه الآية قد استدل بها المصنف - رحمه الله تعالى - على إلحاد أهل الجاهلية في الصفات .

ووجه الاستدلال من هذه الآية أن الله - تعالى - أخبر أنهم يتفرون علمه المحيط بكل شيء ، ونفي هذه الصفة إلحاد فيها .

وقد ذكر في سبب نزول هذه الآية ماجاء عن ابن مسعود - رضي الله تعالى عنه - أنه قال : « كنت مستترا بأستار الكعبة ، فجاء ثلاثة نفر: قرشي، وختاه^(٢) ثقفيان ، أوثقي ، وختناه قرشيان ، كثير شحم بطونهم ،

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٣٤/٩) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٤٩/٣) وزاد نسبه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم .

(٢) الختن : يطلق على أبي امرأة الرجل ، وعلى زوج البنت .
انظر : الفائق في غريب الحديث (٣٥٤/١) ، غريب الحديث لابن الجوزي (٢٦٤/١) ، النهاية في غريب الحديث (٢٦٤/١) ، لسان العرب ، مادة «ختن» =

قليل فقه قلوبهم ، فتكلموا بكلام لم أسمع ، فقال أحدهم : أترون أن الله يسمع كلامنا هذا ؟ فقال الآخر : إنا إذا رفعنا أصواتنا سمعه ، وإذا لم نرفعه لم يسمعه ، فقال الآخر : إن سمع منه شيئا سمعه كله ، قال : فذكرت ذلك للنبي ﷺ ، فأنزل الله - عز وجل - هذه الآية .

ومما يدل على هذا النوع - أيضا - قوله - تعالى - : ﴿ وهم يكفرون بالرحمن ﴾ .

وهذه الآية - أيضا - قد استدل بها المصنف - رحمه الله تعالى - .
 ووجه الاستدلال منها ظاهر ، حيث إنهم أنكروا اسما من أسمائه - تعالى - وهو « الرحمن » .

وقد جاء في سبب نزول هذه الآية أن رسول الله ﷺ لما أمر الكاتب أن يكتب في صلح الحديبية ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ قال سهيل بن عمرو^(١) : « أما الرحمن ، فوالله ما أدري ماهو ، ولكن اكتب : باسمك اللهم ، كما كنت تكتب »^(٢)

= (١٣٨/١٣ - ١٣٩) .

(١) هو سهيل بن عمرو بن عبد شمس القرشي ، أبو يزيد ، صحابي جليل ، أسلم يوم الفتح ، وحسن إسلامه ، وكان من الأوامين ، لا ينأى من الليل لإقليلا ، واستشهد في اليرموك ، وقيل : يوم مرج الصفر .
 انظر : طبقات خليفة (٣٠٠) ، مشاهير علماء الأمصار لابن حبان (٦٠) ، سير أعلام النبلاء (١٩٤/١) .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الشروط - باب الشروط في الجهاد والمصالحة مع أهل الحرب ، وكتابة الشروط - (١٨١/٣) .

ومما يدل على ذلك - أيضا - قوله - تعالى - : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن ﴾ [الفرقان : ٦٠] .

وعن عبدالرحمن بن عوف^(١) - رضي الله تعالى عنه - قال : « كاتب أمية بن خلف^(٢) كتابا : يحفظني في صاغيتي^(٣) بمكة ، وأحفظه في صاغيته بالمدينة ، فلما ذكرت الرحمن ، قال : لأعرف الرحمن ، اكتب اسمك الذي أعرفك به في الجاهلية »^(٤)

النوع الثاني : تسمية الأصنام بها ، واشتقاقهم منها أسماء لها^(٥) .
والدليل على ذلك أن أهل الجاهلية كانوا يسمون معبوداتهم من دون

(١) هو عبدالرحمن بن عوف بن عبد عوف الزهري ، القرشي ، أبو محمد ، صحابي جليل ، شهد له المصطفى ﷺ بالجنة ، ولد بعد الفيل بعشر سنين ، وأسلم قديما ، وهاجر الهجرتين ، وشهد المشاهد كلها مع النبي ﷺ ، وتوفي سنة إحدى أو اثنتين وثلاثين للهجرة .

انظر : طبقات ابن سعد (٢/ ٣٤٠ - ٣٤٤) و (٣/ ١٢٤ - ١٣٧) ، طبقات خليفة (١٥) ، حلية الأولياء (١/ ٨٨ - ١٠٠) ، تهذيب الكمال (١٧/ ٣٢٤ - ٣٢٩) .

(٢) هو أمية بن خلف بن وهب بن لؤي ، رأس الكفر ، عدو الله ورسوله ، أدرك الإسلام ، ولم يسلم ، وهلك بيلد .
انظر : جمهرة النسب (٩٥) ، النسب (٢١٢ ، ٢٨٥) ، نسب قريش (٣٨٧) .

(٣) صاغية الرجل : خاصته ، وما يميل إليه من أهل ومال .
انظر : شرح البخاري للكرمانى (١٠/ ١٣١ - ١٣٢) ، فتح الباري (٤/ ٥١٦) ، عمدة القاري (١٠/ ١٢٥ - ١٢٦) .

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الوكالة - باب إذا وكل المسلم حريبا في دار الحرب أو في دار الإسلام ، جاز - (٣/ ٦٠ - ٦١) .

(٥) انظر : بدائع الفوائد (١/ ١٦٩) .

الله - تعالى - « آلهة » ، وهذا مشهور عنهم ، كما قال - تعالى - : ﴿ وقالوا لا تذرن آلهتكم ﴾ [نوح : ٢٣] ، وكما قال - تعالى - مخبرا عنهم : ﴿ أن امشوا واصبروا على آلهتكم ﴾ [ص : ٦] .

كما أنهم كانوا يشتقون لها أسماء من أسماء الله - تعالى - ، كما جاء عن ابن عباس ، ومجاهد أنهما قالوا في تفسير قوله - تعالى - : ﴿ وذروا الذين يلحدون في أسمائه ﴾ : « اشتقوا اللات من الإله ، والعزى من العزيز »^(١).

النوع الثالث : تسميته - تعالى - ، ووصفه بما لا يليق بجلاله^(٢).

والدليل على هذا ، تسمية اليهود - عليهم لعائن الله - الغني - جل جلاله - بالفقير ، كما قال - تعالى - : ﴿ لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء ﴾ [آل عمران : ١٨١] .

وتسميتهم هم والنصارى إياه « أبا » ، ووصفهم إياه بالأبوة ، كما قال - تعالى - : ﴿ وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ﴾ [التوبة : ٣٠] ، وقال - تعالى - : ﴿ وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه ﴾ [المائدة : ١٨] .

ومنه وصف المشركين إياه بالأبوة ، كما قال - تعالى - : ﴿ وإذا بشر

(١) أخرجه ابن أبي حاتم كما في الدر المنثور (١٤٩/٣) عن ابن عباس ، وأخرجه ابن جرير في تفسيره (١٣٣/٩) عن مجاهد .

(٢) انظر : بدائع الفوائد (١٦٩/١) .

أحدهم بما ضرب للرحمن مثلا ظل وجهه مسودا وهو كظيم ﴿ [الزخرف: ١٧] .

ومنه وصف اليهود إياه بالبخل ، كما قال - تعالى - : ﴿ وقالت اليهود يد الله مغلولة ﴾ [المائدة : ٦٤] .

ووصفهم إياه بالتعب ، فإنهم يزعمون أن الله - تعالى - لما خلق السماء والأرض ، تعب واستراح في اليوم السابع ، فرد الله - تعالى - ذلك بقوله^(١) : ﴿ ولقد خلقنا السماوات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب ﴾ [ق : ٣٨] .

وهذا الوصف الخبيث لا يزال موجودا في كتبهم التي يقدسونها ، ففي سفر التكوين مانصه : « فأكملت السماوات والأرض وكل جندها ، وفرغ الله في اليوم السابع من جميع عمله الذي عمل ، فاستراح في اليوم السابع من جميع عمله الذي عمل ، وبارك الله اليوم السابع ، وقدسه ، لأنه فيه استراح من جميع عمله الذي عمل الله خالقا^(٢) .

النوع الرابع : تسميته - تعالى - بما لم يسم به نفسه .

(١) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره (٢/٢٣٩) ، وابن جرير في تفسيره (٢٦/١٧٩) ، وابن المنذر كما في الدر المنثور (٦/١١٠) عن قتادة .
وأخرجه ابن المنذر كما في الدر المنثور (٦/١١٠) عن الضحاك .
وأخرجه ابن جرير في تفسيره (٢٦/١٧٩) والبيهقي في الأسماء والصفات - باب ما ذكر في القدم والرجل - (٢/٩٣) عن مجاهد ، وهو في تفسيره (ص ٦١٢) .

(٢) أسفار العهد القديم - سفر التكوين - الإصحاح الثاني - الفقرة ١-٢

والدليل على هذا النوع : ما جاء عن ابن عباس في قوله -
تعالى - : ﴿ وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَاءِهِ ﴾ أنه قال : « إلحاد
الملحدين : أن دعوا اللات في أسماء الله »^(١).

وقال الأعمش^(٢) : « يدخلون فيها ما ليس منها »^(٣).

النوع الخامس : تشبيه صفاته بصفات خلقه^(٤).

ودليل هذا النوع حديث عبدالرحمن بن عوف سابق الذكر ، وذلك أن
الجاهليين لم يقولوا قولهم ذلك ، إلا بعد أن شبهوا الله - تعالى - بخلقه ،
فقاسوا صفاته على صفات المخلوقين ، فخرجوا بتلك النتيجة .
وبهذا يتبين لنا أن أهل الجاهلية قد ألحدوا في أسماء الله - تعالى -
وصفاته .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ،
فقد وصف النبي ﷺ ربه بما وصف به نفسه ، وسماه بما سمي به نفسه ،

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٣٣١/٩) .

(٢) هو سليمان بن مهران الأسدي الكاهلي ، أبو محمد الأعمش ، إمام جليل من أئمة
التابعين وعلمائهم ، أدرك بعض الصحابة ، وروى عنهم ، وتوفي سنة ١٤٦ ، أو
١٤٧ ، أو ١٤٨ .

انظر : طبقات ابن سعد (٢٤٣/٦) ، طبقات خليفة (١٦٤) ، تاريخ خليفة (٢٣٢) -
٤٢٤) ، حلية الأولياء (٤٦/٥ - ٦٠) ، تهذيب الكمال (٧٦/١٢ - ٢٩) ، سير أعلام
النبل (٢٢٦/٦ - ٢٤٩) .

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ، كما في الدر المنثور (١٤٩/٢) .

(٤) انظر : مختصر الصواعق المرسلة (٣١٠) ، بدائع الفوائد (١٦٩/١) .

ولم يلحد فيها بتمثيل ، أو تمثيل ، أو إشراك ، بل أثبتها كما يليق بجلاله وعظيم سلطانه ، على حد قوله - جل وعلا - : ﴿ ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ﴾ [الشورى : ١١] .

وتعبد ربه بها ، ممثلاً قوله - تعالى - : ﴿ ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها ﴾ ، وتأدب معها غاية الأدب ، فكان ﷺ يغير الأسماء ؛ احتراماً لأسمائه - تعالى - ، كتغييره اسم أبي الحكم إلى أبي شريح^(١) ؛ تأدباً مع اسم الله « الحكم » ، كما شدد ﷺ على من تسمى بما اختص به - جل وعلا - كما في قوله : « إن أخنع^(٢) اسم عند الله : رجل تسمى مالك

(١) أخرجه البخاري في الأدب المفرد - باب كنية أبي الحكم - (١٧٥) ح ٨٣٤ ، وفي التاريخ الكبير (٢٢٧/٨ - ٢٢٨) ، وأبو داود في سننه - كتاب الأدب - باب في تغيير الاسم القبيح - (٢٤٠/٥) ح ٤٩٥٥ ، والنسائي في السنن الكبرى - كتاب القضاء - باب إذا حكموا رجلاً ، ورضوا به ، فحكم - (٤٦٦/٢) ح ٥٨٤٠ ، وفي المجتبى - كتاب آداب القضاء - باب إذا حكموا رجلاً ، فقفى بينهم - (٢٢٦/٨ - ٢٢٧) ، ح ٥٣٨٧ ، وابن سعد في الطبقات (٤٩/٦) ، والدولابي في الكنى (٧٤/١) ، وابن حبان في صحيحه ، كما في موارد الظمآن - كتاب الأدب - باب ماجاء في السلام - (٤٧٧) ح ١٩٣٧ ، والحاكم في المستدرک - كتاب الأدب - (٢٧٩/٤) ، والبيهقي في السنن الكبرى - كتاب أدب القاضي - باب ماجاء في التحكيم - (١٤٥/١) .
وقد جود إسناده هذا الحديث الألباني في تخريج أحاديث المشكاة (١٣٤٧/٣) .
وأبو شريح اختلف في اسمه واسم أبيه على أقوال ، أشهرها أنه خويلد بن عمرو الخزاعي ، وهو صحابي جليل ، أسلم يوم الفتح ، وتوفي سنة ١٨هـ .
انظر : طبقات ابن سعد (٢٩٥/٤) ، تاريخ خليفة (٢٦٥) ، تهذيب الكمال (٤٠٠/٣٣ - ٤٠١) .

(٢) أخنع : أي أذل ، وأوضع ، وأفجر .
انظر : لسان العرب « أخنع » (٠٨/٨) ، فتح الباري (٦٠٥/١٠) .

والإلحاد في أسماء الله - تعالى - وصفاته موجود في هذا العصر ، وله صور ، منها : نفي الأسماء الحسنى ، والصفات العلى ، أو نفي بعضها ، وقد وقع فيه طوائف كثيرة من المبتدعة ، كالجهمية الذين ينفون الأسماء الحسنى ، والصفات العلى ، ولا يثبتون سوى ذات مجردة^(٢) ، والمعتزلة الذين لا يثبتون غير الأسماء ، وهو إثبات مقارب للنفي ، حيث سلبوا عنها معانيها ، وجعلوها مجرد أعلام فقط^(٣) ، أما الصفات ، فينفونها^(٤) ، ومثلهم الرافضة^(٥) ، والإباضية^(٦) .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الأدب - باب أبغض الأسماء إلى الله - (١١٩/٣) ، ومسلم في صحيحه - كتاب الآداب - باب تحريم التسمي بملك الأملاك ، وبملك الملوك - (١٦٨٨/٣) ، ح ٢١٤٣ .

(٢) انظر : مقالات الإسلاميين (٢١٤/١) ، التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع (٩٦) ، الفرق بين الفرق (٢١١) ، الملل والنحل (٨٦/١) ، المواقف في علم الكلام (٤٢٨) ، التبصير في الدين (١٠٨) .

(٣) انظر : الرسالة التدمرية (١٨) .

(٤) انظر : شرح الأصول الخمسة (١٤٩ - ٢٩١) ، مقالات الإسلاميين (٢٦٤/١) - (٢٦٧) ، الملل والنحل (٤٣/١) ، المواقف في علم الكلام (٤١٥) ، التبصير في الدين (٦٣) ، المعتزلة وأصولهم الخمسة لعواد المعترك (٨٤ - ٩١) .

(٥) انظر : أوائل المقالات في المذاهب المختارات لابن النعمان (٥٤ - ٥٦) ، اعتقادات الصديق لابن النعمان (١٨٦ - ١٩٧) ، حق اليقين في معرفة أصول الدين (٥٥) - (٨٩) انظر : الموجز لأبي عمار عبد الكافي الإباضي (١٧٨/١) ، الإباضية عقيدة ومذهباً د. صابر طعيمة (٩٠ - ١٠٧) .

والأشاعرة الذين لا يثبت جمهورهم سوى سبع صفات^(١)، ومثلهم
الماتريدية الذين يثبتون ما أثبتته الأشاعرة ، ويزيدون ما أسموه بصفة «
التكوين»^(٢).

ومعلوم أن هذه المذاهب يعجز بها العالم الإسلامي .

ومن صور وجود هذه الخصلة - أيضا - تسمية الله - تعالى - بما
لم يسم به نفسه ، ولم يسمه به أعلم الخلق بربه ، كتسمية المتصوفة
إياه بـ « هو » ، وإطلاق المتكلمين لفظ « الجسم » و « الجوهر »^(٣) و «
العرض »^(٤)، وغير ذلك من الألفاظ على الله - تعالى -^(٥)

(١) انظر : الملل والنحل (٩٥/١) ، المواقف في علم الكلام (٢٧٩ - ٢٩٩) ، أصول
الدين لمبد القاهر البغدادي (٨٩ - ١١٢) ، المطالب العالي للرازي (٢٢١/٣) ،
شرح السنوسية الكبرى لمحمد السنوسي (١٠٠ - ٢٤٥) .

(٢) انظر : التمهيد في أصول الدين للنسفي (١٢ - ٣٢) ، شرح كتاب الفقه الأكبر لملا
علي قاري (٢٥ - ٣٨) ، الماتريدية للحري (٢٣٩) ، الماتريدية وموقفهم من توحيد
الأسماء والصفات للشمس الأفغاني .

(٣) الجوهر : إحدى المقولات الكلية عند المناطق ، ويمرّفونه بأنه «الموجود لافي
موضوع» .

انظر : معيار العلم لأبي حامد الفزالي (٢٢٨) ، التعريفات (٣٨) ، جامع العلوم (٤٧٩/١) ،
الكليات (٣٤٦ - ٣٤٧) ، تسهيل المنطق د. عبدالكريم الأثري (٢٦) .

(٤) العرض : بفتح العين والراء ، إحدى المقولات الكلية ، وهو الموجود في موضوع .
انظر : معيار العلم (٢٢٩) ، جامع العلوم (٣٦٩/٢) التعريفات (٣٥١) ، تسهيل
المنطق (٢٦) .

(٥) انظر : مختصر الصواعق المرسلة (٣١٠) ، بدائع الفوائد (١٦٩ - ١٧٠) ، لوامع =

ومن صور ذلك - أيضا - إطلاق كل اسم محمود أو مذموم عليه ،
ووصفه ، بكل وصف قبيح أو مذموم ، كما عليه غلاة المتصوفة من
أهل وحدة الوجود ، الذين صور مذهبهم ابن القيم - رحمه الله تعالى -
تصويرا كاملا بقوله :

فأتى فريق ثم قال وجدته

هذا الوجود بعينه وعيان

مائم موجود سواء وإنما

غلط اللسان فقال موجودان

فهو السماء بعينها ونجومها

وكذلك الأفلاك والقمران

إلى أن قال :

وهو الغمام بعينه والثلج والـ

أمطار مع برد ومع حسابان

وهو الهواء بعينه والماء والتـ

ترب الثقيل ونفس ذي النيران

هذي بسائطه ومنه تركبت

هذي المظاهر ماهنا شيثان

= الأنوار البهية (١/١٢٨) .

وهو الفقير لأجل ظهوره

فيها كفقر الروح للأبدان

إلى أن قال :

فالقوم ماصانوه عن إنس ولا

ولا جن ولا شجر ولا حيوان

كلا ولا علو ولا سفلى ولا

واد ولا جبل ولا كئيبان

كلا ولا طعم ولا ريح ولا

صوت ولا لون من الألوان

لكنه المطعم والملبوس والـ

مشموم والمسموع بالأذان

وكذاك قالوا إنه المنكوح والـ

مذبوح بل عين الغوي الزاني

فالكل عين الله عند محقق

والكل معبود للذي العرفان

هذه المعبود عندهم قفل

سبحانك اللهم ذا السبحان^(١)

(١) الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية (٢١ - ٣٢) ، وانظر : فتح الله بخصائص
الاسم « الله » لمحمد الباقي (٤٤٢) فقد نقل مقررا أن صورة الإنسان مظهر اسم
الله .

ومن الإلحاد في أسمائه - سبحانه - القول فيها بغير علم ، كما يزعم بعض شراحها بأن اسمه - تعالى - كذا له من الخصائص كذا وكذا ، فأحدهم يزعم أن من خصائص اسم « الله » كونه حاراً^(١) .

ومن الإلحاد المعاصر فيها : الاستهانة بها فيما يجعله السحرة منها في الحروز ، واستجلاب الشياطين من الجن بجعلها وموزا عليهم .
فهذا بعض مايدل على وجود هذه الخصلة في هذا العصر ، والله أعلم .

(١) . انظر : المختصر في معاني أسماء الله الحسنى لمحمود سامي (٨٨١) ، وانظر في الخواص التي جعلها هؤلاء البتدعة لأسماء الله - تعالى - : كتاب ولله الأسماء الحسنى لأحمد عبد الجواد ، فقد ذكر لكل اسم خاصية ، وانظر : المختصر في معاني أسماء الله الحسنى .

الأربعون^(١)

التعطيل ، كقول آل فرعون^(٢)

يبين المؤلف في هذه المسألة أن من خصال أهل الجاهلية الأُميين
والكتابين ، أنهم كانوا يعطلون الله - تعالى - عما يجب له .
والتعطيل في اللغة مأخوذ من العطل ، وهو الخلو ، والفراغ ،
والترك^(٣) .

قال - تعالى - : ﴿ ويثر معطلة ﴾ [الحج : ٤٥] أي : متروكة ،
كما قال ذلك ابن عباس^(٤) ، وقتادة^(٥) .
وقال امرؤ القيس^(٦) :

-
- (١) رقم هذه المسألة في (أ) التاسعة والثلاثون .
(٢) في (هـ) زيادة « الله أمرنا بها » .
(٣) انظر : معجم مقاييس اللغة « عطل » (٣٥١/٤) ، لسان العرب ، مادة « عطل »
(٤٥٣/١١) .
(٤) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٨٠/١٧) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور
(٣٦٥/٤) وزاد نسبه إلى ابن المنذر .
(٥) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره (٤٠/٢) وابن جرير في تفسيره (١٨٠/١٧) ، وذكره
السيوطي في الدر المنثور (٤٣٦٥) وزاد نسبه إلى ابن المنذر .
(٦) هو امرؤ القيس بن حجر بن الحارث بن عمرو الكندي ، الملك الضليل ، من فحول
الشعراء في الجاهلية ، وصاحب إحدى المعلقات السبع الشهيرة .

وجيد كجيد الرّم ليس بفاحش إذا هي نصته ولا بمعطل^(١)

وقال لييد^(٢):

يرضن صعب الدر في كل حجة وإن لم تكن أهنأهن عواطلا^(٣)

وهو في الاصطلاح ينقسم ثلاثة أقسام هي :

أولا : تعطيل المصنوع عن صانعه .

ثانيا : تعطيل معاملته بترك عبادته ، أو عبادة غيره معه .

ثالثا : تعطيله - تعالى - عن كماله المقدس ، وذلك بتعطيل أسمائه

وصفاته^(٤) .

وقد وقع أهل الجاهلية في شرك هذه الأنواع كلها ، وقد أشار المؤلف

- رحمه الله تعالى - إلى النوع الأول منها ، وذلك بقوله : « كقول آل

فرعون » ، ويعني به ما حكاه الله - تعالى - عن فرعون أنه قال : ﴿ وما

رب العالمين ﴾ [الشعراء : ٣٢] ، وذلك حينما ادعى إنكار الله ، وأنه

= انظر : الشعر والشعراء (١/ ١٠٥) ، طبقات الشعراء لابن سلام (٤١ - ٤٥) .

(١) ديوان امرؤ القيس (١١٥) ، شرح القصائد العشر لابن النحاس (١/ ٢٤) ، شرح

القصائد المشهورة للتبريزي (٤٤) ، جمهرة أشعار العرب لأبي زيد (١٢٧) .

(٢) هو لييد بن ربيعة بن مالك ، أبو عقيل العامري ، صحابي جليل ، سكن الكوفة ، وتوفي بها سنة ٤١ هـ .

انظر : الثقات لابن حبان (٣/ ٣٦٠) ، طبقات ابن سعد (٦/ ٣٣) ، الإصابة

(٣) (٣/ ٣٠٧) ديوان لييد (١١٨) .

(٤) انظر : الجواب الكافي لابن القيم (١٥٣) .

لا يعرف لقومه إلها غيره ، كما قال - فيما أخبر الله تعالى به عنه - ﴿ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي ﴾ [القصص : ٢٨] ، لكن تجاهله هذا تجاهل العارف^(١) ، إذ إنه أنكر وجوده ظاهرا ، بينما هو مقرر به في باطنه ، كما قال - تعالى - : ﴿ وَجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا ﴾ [النمل : ١٤] .

والقول بإنكار وجود الله - تعالى - هو مذهب الدهرية^(٢) ، الذين أخبر الله عنهم أنهم قالوا : ﴿ مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يَهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ ﴾ [الجاثية : ٢٤] .

ومن تعطيل المخلوق عن خالقه : الشرك في الربوبية ، كما فعل ذلك قوم إبراهيم ؑ ، وقول ملكهم الذي حاج إبراهيم في ربه : ﴿ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ ﴾ [البقرة : ٢٥٨] .

ومنه - أيضا - قول المجوس بالأصلين : النور ، والظلمة ، فالنور خالق الخير ، والظلمة خالق الشر^(٣) .

(١) انظر : شرح العقيدة الطحاوية (٧٩ - ٨٠) .

(٢) الدهرية : قوم جحدوا وجود الخالق ، وزعموا أن العالم لم يزل موجودا كذلك بنفسه ، وبلاصانع ، وأن الأشياء ليس لها أول آتية .
انظر في شأن هذه الطائفة : المقلد من الضلال لأبي حامد الغزالي (٩٤ - ٩٧) ، إختات اللهفان (٢/ ٢٥٥ - ٢٥٦) ، رسالة في إبطال مذهب الدهريين لجمال الدين الأفغاني ترجمة محمد عبده ، الدهرية في منتهى النبوة لنعمان زكي الأحمدى .

(٣) انظر : الجواب الكافي (١٥٣) ، شرح الطحاوية (٨٠) .

ومنه - أيضا - : قول أهل التثليث من النصارى ، الذين يزعمون أن
لعيسى ﷺ تصرفا في الكون^(١).

أما النوع الثاني ، فإن أهل الجاهلية : أميهم وكتاييهم قد وقعوا في
ذلك أشد الوقوع ، وعبدوا من دون الله - تعالى - آلهة شتى ، وقد مضى
مفصلا^(٢)

وأما النوع الثالث ، فقد سبق - أيضا - بيانه عند أهل الجاهلية^(٣) ،
وبهذا يتبين أن أهل الجاهلية قد وقعوا في أنواع التعطيل كلها .
وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ،
وقد سبق بيان ذلك^(٤) .

وأنواع التعطيل الثلاثة موجودة في هذا العصر .
فتعطيل المصنوع من صانعه موجود عند الملاحدة الذين ينكرون وجود
الخالق - جل وعلا - ، وأغلب الفلسفات الغربية اليوم على هذا ، ومن هذه
الفلسفات على سبيل المثال :
البراجماتية^(٥)، التي يرى أحد مؤسسيها ، وهو جون

(١) انظر : شرح الطحاوية (٨٦) .

(٢) انظر : (ص ٩٠ - ١٠٠) من هذا البحث .

(٣) انظر : (ص ٤٠٨ - ٤١٤) من هذا البحث .

(٤) انظر في بيان النوع الأول (ص ١٠٠ - ١٠٤) ، وفي الثاني (ص ٤١٤) .

(٥) البراجماتية : مذهب فلسفي يذهب إلى اعتبار النتائج العملية وحدها مقياسا للأعمال ،
ويرى أن الغاية تبرر الوسيلة ، وقد وضع أسس هذه الفلسفة وليام جيمس المتوفى سنة
١٩١٠ هـ .

ديوي^(١) أنه لو كان هناك إله يحكم العالم ، ويدبر أمره ، لكان عالما إقطاعيا^(٢).

ومن هذه الفلسفات - أيضا - : الوجودية^(٣) التي يرى مؤسسها أن الله - تعالى عن قوله علوا كبيرا - مجرد خرافة ، لاحقيقة له^(٤).

= انظر : الموسوعة العربية الميسرة (٣٣٥) ، تطور الفكر الغربي ، تأليف د. علي عبدالمعطي وآخرين (٤١٩ - ٤٢٤) ، التحديات المعاصرة في مواجهة الإسلام د . عبدالحميد الشاعر (٧٥) ، الإسلام والمذاهب الفلسفية المعاصرة د . مصطفى حلمي (١٧١ - ١٨١) ، الإسلام في مواجهة الأيديولوجيات المعاصرة د. عبدالمعظم المطمعي (١٥٣ - ١٦٠) .

(١) جون ديوي : فيلسوف أمريكي ، ولد سنة ١٨٥٩م ، وتولى التدريس في كثير من الجامعات والمعاهد الأمريكية ، ودافع عن الاشتراكية الديمقراطية ، وتأثر بأراء دارون، ووليم جيمس ، له مؤلفات منها : كيف نفكر ، الديمقراطية والتربية ، وتوفي سنة ١٩٥٣م .
انظر : الموسوعة العربية الميسرة (٨٤١ - ٨٤٢) .

(٢) انظر : التحديات المعاصرة في مواجهة الإسلام (٧٥) .

(٣) الوجودية : مذهب فلسفي أسسه شخص اسمه سورين كير كجارد ، المولود سنة ١٨١٢م ، والمتوفى سنة ١٨٥٥م ، من أهم أفكارهم ، زعمهم أن الإنسان أقدم شيء في الوجود ، وأن ما جاءت به الأديان ليس سوى عائق أمام حرية بني الإنسان ، لذا لايد من نبذه ، والتخلص منه .

انظر : المذاهب المعاصرة وموقف الإسلام منها د . عبدالرحمن عميرة (٢١٣ - ٢٤٦) ، الإسلام والمذاهب الفلسفية المعاصرة (١٥٥ - ١٧١) ، تطور الفكر الغربي (٤٣٣ - ٤٣٨) ، الموسوعة العربية الميسرة (١٩٤٥) ، أخطاء المنهج الغربي الوالد لأنور الجندي (٤٠٥ - ٤١١) ، الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة (٥٤١ - ٥٤٥) .

(٤) انظر : فلسفة جان بول سارتر د . حبيب الشاروني (٦٠) ، التحديات المعاصرة في مواجهة الإسلام (٧٦) ، الساترية د ، خليل أحمد خليل (٢٧ - ٢٨) ، سارتر =

ومن تلك الفلسفات : الماركسية التي يزعم مؤسسوها أن الله تاريخيا
وشعيا ، وقبل كل شيء ، مجموعة من الأفكار التي ولدها غياب الإنسان
المكبّل بالأغلال ، ويقولون : لا إله والحياة مادة^(١).

ومن تلك الفلسفات - أيضا - : المثالية^(٢) التي تنكر وجود أي شيء
خارج العقل ، فمالا يدركه العقل يستحيل وجوده^(٣) ، ومن ذلك وجود
الله .

ومنها - أيضا - : نظرية النشوء والارتقاء^(٤) ، التي أسف مؤسسها الأول

= والوجود د . سليمان بطرس (١٥ - ١٦) ، وجودية سارتر د . آدم إبراهيم (٣٤) .

(١) انظر : المذاهب والأفكار المعاصرة في التصور الإسلامي لمحمد الحسن (٢٠٦) .

(٢) المثالية : ملهـب فلسفي يقول : إن حقيقة الـكون أفكار ، وصور عقلية ، وإن العقل
مصدر المعرفة .

انظر : حول المثالية والواقعية لمحمد التسخيري ، الموسوعة العربية الميسرة
(١٦٤٥) ، تطور الفكر الغربي (٤٢٥ - ٤٢٨) .

(٣) انظر : المرجعين الأخيرين .

(٤) نظرية النشوء والارتقاء ، أو نظرية التطور ، نظرية أسسها تشارلز دارون ، وكانت
تقول في أول أمرها : إن الكائنات الحية تسير في تطورها مرتقية من أدنى الأحياء ،
وأخسها إلى أعلاها وأشرفها ، وهو الإنسان ، ثم عمت هذه النظرية حتى على غير
الكائنات الحية ، وهي تقوم على أسس ثلاثة : تنازع البقاء ، والانتخاب الطبيعي ،
والبقاء للأصلح .

انظر : الموسوعة العربية الميسرة (٧٧٤) ، كواشف زيوف لعبدالرحمن الميداني
(٣١٧ - ٣١٨) ، مذاهب فكرية معاصرة (٩٣ - ١٠١) ، الإسلام في مواجهة
الأيديولوجيات المعاصرة (١٤٤) ، عصر الإلحاد لمحمد الندوي (١١٨ - ١٣٩) ،
دارون ونظرية التطور لشمس الدين بلوت ، نظرية التطور الداروينية لطالب الجنابي .

دارون^(١) على استعماله لفظ « الخالق » مجازة للرأي العام^(٢).

ومنها مدرسة التحليل النفسي^(٣) عند فرويد^(٤) التي تقوم على أساس أن الإنسان كائن مادي ناتج عن تطور المادة تطوراً ذاتياً^(٥).

فهذه بعض الأمثلة على وجود تعطيل المصنوع عن صانعه في الفلسفات الغربية ، وهي قليل من كثير ، وإلا فإن لقائل أن يقول -

(١) هو تشارلز روبرت دارون ، فيلسوف بريطاني ، ولد سنة ١٨٠٨ م ، ودرس الطب ، وفشل فيه ، ثم درس اللاهوت ، ثم انتقل إلى دراسة علم الأحياء ، وكون نظريته في التطور ، وكتب كتباً ، منها : أصل الأنواع ، أصل الإنسان .
انظر : الموسوعة العربية الميسرة (٧٧٤) ، كواشف زيوف (٣١٧) ، مذاهب فكرية معاصرة (٩٣) .

(٢) انظر : تاريخ الفلسفة الحديثة ليوسف كرم (٣٥٤ - ٣٥٥) ، كواشف زيوف (٣٢٠) ، التحديات المعاصرة في مواجهة الإسلام (٧٣) .

(٣) هي مدرسة تهتم بدراسة النفس الإنسانية ، وتقوم على أساسين : أحدهما : الإلحاد بالله ، وإنكار الغيبيات ، واعتبار أن الإنسان ظاهرة مادية فقط ، ثانيهما : الإباحة الجنسية ، وحث الإنسان على ممارسة رغباته الجنسية بحرية تامة ، وبهذين الأساسين فسر نشأة المجتمع ، والدين ، والحضارة .
انظر : الموسوعة العربية الميسرة (٤٦٩ - ٤٩٧) ، كواشف زيوف (٢٨٩ - ٣١٥) ، الإنسان بين المادية والإسلام لمحمد قطب (١٩ - ٤٧) ، عصر الإلحاد (١٥٢ - ١٦٤) ، الإسلام في مواجهة الأيديولوجيات المعاصرة (١٤٤ - ١٥٣) .

(٤) هو سيجموند فرويد ، طبيب نمساوي ملحد ، ولد سنة ١٨٥٦ هـ ، وأسس مدرسة التحليل النفسي ، له مؤلفات منها : تفسير الأحلام ، ثلاث رسائل في نظرية الجنس .
انظر : الموسوعة العربية الميسرة (١٢٩٧) ، كواشف زيوف (٢٨٩) ، الإسلام في مواجهة الأيديولوجيات المعاصرة (١٤٤) .

(٥) انظر : كواشف زيوف (٢٩٣) .

ولاغضاضة عليه فيما قال - : إن الفلسفات الغربية كلها اليوم إلحادية .
كما أن من صور تعطيل المخلوق عن خالقه مايدعيه المعتزلة من هذه
الأمة من كون العبد هو الذي يخلق فعل نفسه ، والله - تعالى - ليس له فيها
خلق ، كما سيأتي - إن شاء الله تعالى -^(١)
وأما تعطيل الخالق عن كماله المقدس^(٢) ، وتعطيله عما يستحقه من
العبادة^(٣) ، فقد مضى مفصلا ولله الحمد والمنة .

(١) انظر : شرح المسألة الرابعة والأربعين .

(٢) انظر : (ص ٤١٥ - ٤١٩) .

(٣) انظر : (ص ١١٩ - ١٢٣) .

الحادية والأربعون (١)

نسبة النقاخص إليه ، كالولد ، والحاجة^(٢) ، والتعب ، مع تنزههم
رهبانهم^(٣) عن بعض ذلك^(٤) .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - في هذه المسألة ، أن من خصال
أهل الجاهلية ، أنهم كانوا ينسبون إلى الله - تعالى - ما لا يليق به من صفات
النقص ، التي يرون أن الكمال التنزه منها ، وأنهم مع إطلاقهم هذه الصفات
على الله - جل وعلا - كانوا يتزهون كبراءهم عنها .

ومن هذه النقاخص التي أضافوها إلى الله - تعالى - ، ونزهوا أنفسهم
عنها ، زعمهم أن الملائكة بنات الله - تعالى - ، مع كراهيتهم لذلك .

قال - تعالى - : ﴿ ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون ﴾
[النحل : ٥٧] .

وقال - تعالى - : ﴿ وإذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلا ظل
وجهه مسودا وهو كظيم ○ أو من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين
○ وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إنانا أشهدوا خلقهم مستكتب

(١) رقم هذه المسألة في (١) : الأربعون .

(٢) في (د) : « الحاجة » .

(٣) في (ب) : « رهبانهم » .

(٤) في (ج) : « نسبة النقاخص إليه » فقط .

شهادتهم ويسألون ﴿ [الزخرف : ١٧- ١٩] .

وقال - تعالى - : ﴿ أفأصفاكم ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة إناثا إنكم لتقولون قولا عظيما ﴾ [الإسراء : ٤٠] .

ومنها : تترى النصراني أحبارهم عن أن يولد لهم ؛ لأنهم يزعمون أن الراغبين في تحصيل الكمالات كالرهبان وأضرابهم ، لا بد أن يترفعوا عن التدنس بدناءة التمتع بالنساء ، اقتداء بالمسيح ﷺ^(١) ، ومع ذلك يصفون الله - تعالى - بالأبوة ، كما قال - تعالى - ﴿ وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصراني المسيح ابن الله ﴾ [التوبة : ٣٠] .

ومن النقائص التي نسبها إليه أهل الجاهلية : الحاجة ، فقد زعم اليهود - أخزاهم الله - أن الله - تعالى - محتاج إليهم ، كما جاء ذلك في سبب نزول قوله - تعالى - : ﴿ لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء ﴾ [آل عمران : ١٨١]

فقد جاء أن أبا بكر - رضي الله تعالى عنه - دخل بيت المدراس^(٢) فوجد من يهود ناسا كثيرا قد اجتمعوا على رجل منهم يقال له « فنحاص »^(٣)

(١) انظر : شرح مسائل الجاهلية (٣٤) .

(٢) المدراس : البيت الذي يدرس فيه اليهود .

انظر : النهاية في غريب الحديث (١١٣/٢) ، لسان العرب ، مادة « درس » (١٨٠/٦) .

(٣) فنحاص : يهودي من بني قينقاع ، وهو من أعداء الرسول ﷺ ، ومن فسقة أحبار اليهود ، ومن طلب نزول كتاب من السماء ، ولم أجد من أرخ وفاته .

وكان من علمائهم وأجبارهم ، ومعه حبر يقال له : « أشيع »^(١) ، فقال له أبو بكر : ويحك يافنحاص ، اتق الله ، وأسلم ، فوالله إنك لتعلم أن محمدا رسول من عند الله قد جاءكم بالحق من عنده ، تجدونه مكتوبا عندكم في التوراة ، فقال فنحاص : والله يابا بكر مابنا إلى الله من حاجة ، من فقر ، وإنه إلينا لفقير ، مانضرع إليه كما يتضرع إلينا ، وإننا عنه لأغنياء ، ولو كان عنا غنيا مااستقرض منا كما يزعم صاحبكم ، ينهاكم عن الربا ، ويعطينا ، ولو كان غنيا ماأعطانا الربا . . . »^(٢).

فهذا الخييث قد نسب الفقر والحاجة إلى الله - تعالى - ، ونزه نفسه وطائفته عن ذلك .

ومن النقائص التي نسبها إليه أهل الجاهلية - أيضًا - : التعب ، فقد نسبته اليهود إليه ، كما جاء ذلك في سبب نزول قوله - تعالى - : ﴿ ولقد خلقنا السماوات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب ﴾ [ق : ٣٨] .

= انظر : سيرة ابن إسحاق كما في مختصر ابن هشام (١/٥١٤ ، ٥٧٠ ، ٥٥٨) .

(١) أشيع : يهودي من بني قينقاع ، يقترون كثيرا اسمه بسابقه ، وهو مثله في الفسق ، ولم أجد من أرخ وفاته .
انظر : المرجع السابق ، نفس الصحائف .

(٢) أخرجه الواقدي في المغازي (١/٣٢٨) ، وابن إسحاق في السيرة ، كما في مختصر ابن هشام (٢/٥٥٧ - ٥٥٨) ، وابن جرير في تفسيره (٤/١٩٤ - ١٩٥) ، وابن المنذر وابن أبي حاتم كما في الدر المنثور (٢/١٠٥ - ١٠٦) .

ومن هذه النقائص : البخل ، كما قال - جل وعلا - مخبرا عنهم: ﴿
وقالت اليهود يد الله مغلولة﴾ [المائدة : ٦٤] .

ومنها : الندم على الفعل^(١)، والحزن^(٢)، والنسيان^(٣).

وفي التوراة التي بين أيدي اليهود من نسبة النقائص إلى الله - جل وعلا - مالا يكاد يحصر .

فالمقصود أن أهل الجاهلية قد أضافوا إلى الله - تعالى - من النقائص ما تزهوا عنه .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هديهم في هذه الخصلة ، فقد أبطل - تعالى - هذه الخصلة ، واجتث أصولها ، فكان مما أنزل على عبده ورسوله محمد ﷺ ، تنزيه نفسه الكريمة عما نسب إليه أهل الجاهلية ، كما قال - تعالى - : ﴿ قل هو الله أحد ○ الله الصمد ○ لم يلد ولم يولد ○ ولم يكن له كفوا أحد ﴾ [الإخلاص : ١ - ٤] .

وقال - تعالى - : ﴿ سبحان ربك رب العزة عما يصفون ﴾ [الصفافات :

. [٨١]

ولما ادعى المشركون أن الله - تعالى - قد اتخذ صاحبة وولدا ، رد

(١) انظر : أسفار العهد القديم - سفر التكوين - الإصحاح السادس - الفقرة ١ - ٤ ، سفر صموئيل الثاني - الإصحاح الرابع والعشرين - الفقرة ١٦

(٢) انظر : سفر التكوين - الإصحاح السادس - الفقرة ٦

(٣) انظر : سفر التكوين - الإصحاح التاسع - الفقرة ١٣ - ١٧ .

الله - تعالى - عليهم قالتهم تلك ، وأبطلها ، كما قال - تعالى - : ﴿ وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون ۝ بديع السماوات والأرض أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم ﴾ [الأنعام : ١٠٠ - ١٠١] .

ولما وصفوه بالتعب ، أجابهم بقوله : ﴿ وما مسنا من لغوب ﴾ .

ونزه النبي ﷺ ربه عما لا يليق به ، كما في قوله ﷺ : « والشر ليس إليك »^(١) .

وإذا كان اليهود والنصارى والأميون قد نسبوا النقائص إلى الله - تعالى - فإن لهم اليوم بقية ووارثا ، وذلك أن كثيرا من طوائف الضلال قد قلدهم في هذه الخصلة ، بل ربما زادوا عليهم كفرا وطغيانا ، ومن ذلك مازعمة القاديانيون من كونه - تعالى - يجمع ، ويباشر ، ويولد له ، وذلك أنهم زعموا أن الله - تعالى - يجمع نبيهم ، وأنه يولد له منه أولاد ، وأنه قال لكبيرهم : « اسمع يا ولدي »^(٢) .

كما أنهم يعتقدون أن الله - تعالى - يخطيء ، ويصيب ، كما يشبهونه بالأخطبوط^(٣) .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب صلاة المسافرين وقصرها - باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه - (١/ ٥٣٤ - ٥٣٦) ح ٧٧١ من حديث علي بن أبي طالب .

(٢) انظر : القاديانية لأحسان إلهي ظهير (١٠٠) .

(٣) انظر : المرجع السابق ، نفس الصحيفة .

ومن صور نسبة النقائص لله - تعالى - في هذا العصر أن بعض
الحدائين^(١) لا يتورعون عن وصف الله - تعالى - بأي وصف ، ولا عن
تسميته بأي اسم ، وذلك فيما يزعمونه شعراً ، وإليك شيئاً مما قالوه في
هذا :

يقول بدر شاكر السياب :

محمد اليتيم أحرقوه .

فالسما .

يضيء من حريقه .

وفارت الدماء من يديه .

من عيونه .

وأحرق الإله في جفونه .^(٢)

= والأخطبوط : حيوان رخوي ، بحري يوجد بالبحار الدافئة ، وجسمه كيسي الشكل ،
وله ثمانية أذرع .
انظر : الموسوعة العربية الميسرة (٦٥) .

(١) الحدائنة : دعوة إلحادية ، متلبسة بلباس الأدب ، وتعني الثورة على كل ماكان
وماهو كائن في المجتمع من قيم وأخلاق ودين .
انظر في شأنها : الحدائنة في ميزان الإسلام لعوض القرني ، الحدائنة د . محمد
خضر حريف ، الحدائنة من منظور إيماني د . عدنان رضا النحوي ، أسلوب جديد
في حرب الإسلام لجمعان الزهراني ، مجلة الحرس الوطني ، الصادرة في ربيع
الآخر ١٤١٠هـ مقال بقلم د . محمد مصطفى هدارة .

(٢) بين الأصالة والحدائنة لأحمد فرح عقيلات (١٥) .

ويقول أدونيس :

مات إله كان هناك .

يهبط من جمجمة السماء .^(١)

ويقول صلاح عبدالصبور :

ملاحنا يتنف شعر الذقن في جنون .

يدعو إله النعمة المجنون .

أن يلين قلبه .

ولا يلين .^(٢)

ويقول عبدالعزيز المقالح :

صار الله رمادا .

صمتا ، رهبا ، في كف الجلادين .

حقلا ينبت سبحات وعمائم بين الرب الأغنية الثروة .

والرب القادم من هوليدود .

كان الله قديما حيا .

كان سحابة .

كان نهارا في الليل .

(١) شعراء السعودية المعاصرون د . أحمد كمال زكي (١٤٤) .

(٢) الحداثة في ميزان الإسلام (١٠٦) .

أغنية تغسل بالامطار الخضراء تجاعيد الأرض^(١).

﴿ سبحانك رب العزة عما يصفون ﴾

ومن نسبة التفاضل إليه - تعالى - : مايزعمه غلاة المتصوفة من أن

الله - تعالى - له كل اسم ووصف قبيح وحسن^(٢) .

ومن ذلك ما سبق ذكره من إلحاد فرق المبتدعة في أسماء الله -

تعالى - وصفاته^(٣) .

والله - تعالى - أعلم .

(١) الحداثة في ميزان الإسلام (٨٦) .

(٢) انظر : (ص ٤١٧ - ٤١٩) من هذا البحث ..

(٣) انظر : (ص ٤١٥) من هذا البحث .

الثانية والأربعون^(١)

الشرك في الملك ، كقول المجوس^(٢) .

يشير المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذه المسألة إلى ما كان عليه المجوس من الاشتراك في ملكية الأشياء من الأموال ، والنساء ، وغير ذلك .

وهذا الأمر أول من دعا إليه مزدك^(٣) الذي ظهر في عهد قباد^(٤) ، فاستجاب له ، ثم بعد أن تولى ابنه أنوشروان^(٥) أمر الفرس قتله ، وخلص

(١) رقم هذه المسألة في (١) الحادية والأربعون .

(٢) في (ب) : « كالمجوس » .

(٣) هو مزدك بن المويلدة ، رجل إباحي ، ظهر زمن قباد ، وادعى النبوة ، ثم أظهر من أمره ماذكرت أعلاه ، ودعا الناس إلى ذلك ، فأجابه قباد ، ثم قتله أنوشروان .
انظر : تاريخ ابن جرير (٩٢/٢ - ٩٣) ، الفهرست لابن النديم (٤٠٦) ، تاريخ ابن خلدون (١٧٦/٢) ، أخبار الدول وآثار الأول للقرماني (١٥٢/٣) .

(٤) هو قباد بن يزدجرد بن بهرام جمر ، أحد ملوك الفرس ، وكان زنديقا يظهر كراهته للدماء والظلم ، وقد هزله الفرس لما استجاب لمزدك ، وولوا أخاه جاماسف ، إلا أنه عاد مرة أخرى للحكم بعد أن انتصر على أخيه .
انظر : مروج الذهب ومعادن الجوهر للمسعودي (٢٧٣/١) ، الكامل في التاريخ (٢٤١/١ - ٢٤٣) ، تاريخ ابن خلدون (١٧٦/٢) ، أخبار الدول (١٥٢/٣ - ١٥٣) .

(٥) هو أنوشروان بن قباد ، ملك من ملوك الفرس ، تولى الأمر بعد قتله أباه ، وقضى على المزدكية ، واستأصلهم ، وحكم الفرس سبعة وأربعين عاما وسبعة أشهر .
انظر : تاريخ ابن جرير (٩٨/٢ - ١٠٤) ، الكامل في التاريخ (٢٥٥/٢ - ٢٦٠) ، =

الناس من ذلك .

والذي حمل مزدك على القول بذلك ، زعمه إرادة مجتمع سالم من المخالفة والبغضاء ، ورأى أن أكثر مايقع بين الناس من البغضاء والمخالفة ﴿نما سببه اقنساء والأموال ؛ لذا أحلها ، وجعل الناس شركاء فيهما ، كاشتراكهما في اقماء والنار والكلأ﴾^(١)

ولا أعلم لهذه الخصلة وجودا عند أهل الكتاب ، كما أنها - حسب علمي - طر تـكن حتى متشرة انتشارا كبيرا بين المجوس ، إنما كانت لفترة زمنية معينة ، وبالتحديد في عهد قباد ، ثم قضى عليها ، بالقضاء على قباد ومزدك .

وقد خالف هدي الإسلام هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فـ﴿سلام أباح الملكية الفردية ، كما قال - تعالى - : ﴿فلكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون﴾ [البقرة : ٢٧٩] .

وقال - تعالى - : ﴿ للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن ﴾ [النساء : ٧] .

= المختصر في أخبار البشر (١/٥١ - ٥٢) ، أخبار الدول (٢/١٥٢ - ١٥٤) .

(١) انظر : تاريخ اليعقوبي (١/١٦٤) ، تاريخ ابن جرير (٢/٩٢ - ٩٣) ، الفهرست لابن النديم (٤٠٦) ، الفصل في الملل والأهواء والنحل (٢/٢٧٤) ، اللال والنحل (١/٢٤٩) ، البدء والتاريخ (٣/١٦٧ - ١٦٨) ، تليس إبليس (٨٨) ، الكامل في التاريخ (١/٢٤١ - ٢٤٢) ، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين (٨٩) ، المختصر في أخبار البشر (١/٥١) ، تاريخ ابن خلدون (٢/١٧٦) ، أخبار الدول (٣/١٥٢) .

ولما أباحها ، حماها ، ورتب العقوبات في سبيل ذلك لمن اعتدى عليها ، كما قال - تعالى - : ﴿ إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيراً ﴾ [النساء : ١٠] .

وقال - تعالى - : ﴿ يأأيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً ○ ومن يفعل ذلك عدواناً وظلماً فسوف نصليه نارا وكان ذلك على الله يسيراً ﴾ [النساء : ٢٩ - ٣٠] .

وبين ﷺ حرمة الاعتداء على أموال الآخرين ، فقال في خطبته العظيمة ، خطبة الوداع : « إن دماءكم ، وأموالكم عليكم حرام ، كحرمة يومكم هذا ، في شهركم هذا ، في بلدكم هذا »^(١) وقال ﷺ : « لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيبة من نفسه »^(٢).

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب العلم - باب قول النبي ﷺ « رب مبلغ أوهى من سامع » - (١٢٤/١ - ١٢٥) ، وفي باب ليبلغ الشاهد الغائب - (٣٤/١ - ٣٥) ، وفي كتاب الحج - باب الخطبة أيام منى - (١٩١/٢ - ١٩٢) ، وفي كتاب المغازي - باب حجة الوداع - (١٢٦/٥ - ١٢٧) ، وفي كتاب الأضاحي - باب من قال الأضحي يوم النحر - (٢٣٥/٦ - ٢٣٦) ، وفي كتاب الفتن - باب قول النبي ﷺ « لا ترجعوا بعدي كفاراً » (٩١/٨) ، وفي كتاب التوحيد - باب قول الله ﷻ « وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة » - (١٨٥/٨ - ١٨٦) ، ومسلم في صحيحه - كتاب القسامة - باب تغليظ تحريم الدماء والأعراض والأموال - (١٣١٥/٣ - ١٣١٧) ح ١٦٧٩ .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (٧٢/٥) ، وأبو يعلى في مسنده (١٤٥/٣) الحديث رقم (١٧٥٠) ، والبيهقي في السنن الكبرى - كتاب الغصب - باب من غصب لوحاً . . . = (١٠٠/٦) ، والدارقطني في السنن - كتاب البيوع - (٢٦/٣) ح ٩٢ =

بل إن الإسلام رتب الأجر العظيم على من قتل في سبيل المحافظة

عليها ، كما قال ﷺ : « ومن قتل دون ماله فهو شهيد »^(١).

فهذا هو منهج الإسلام في هذه المسألة ، ولاريب أنه منهج عدل ،

لاشطط فيه ، بخلاف المناهج الأخرى التي بخست الناس حقوقهم ، فله الحمد والمنة .

وهذه الخصلة الجاهلية ماتزال موجودة ، وتتمثل في المذهب

الشيوعي ، الذي يدعو إلى إلغاء الملكية الفردية ، وإحلال الملكية الجماعية

= عن أبي حرة الرقاشي عن عمه .

قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١٧٢/٤) : « رواه أبو يعلى ، ومرة وثقه أبو داود ، وضعفه ابن معين » .

وأخرجه أحمد في مسنده (٤٢٥/٥) ، والطحاوي في مشكل الآثار - باب بيان مشكل ماروي عن رسول الله ﷺ في الضيافة - (٤٢/٤) ، وفي شرح معاني الآثار - باب الرجل يمر بالحائط أنه أن يأكل منه أم لا - (٢٤١/٤) عن أبي حميد الساعدي .

وأخرجه الدارقطني في سننه - كتاب - (٢٦/٣) ح ٩١ عن أنس من طريقين ، قال الزيلعي عنهما في نصب الراية (١٦٩/٤) : « الأول فيه مجاهيل ، والثاني فيه علي بن زيد بن جدعان » .

وأخرجه أحمد في مسنده (٤٢٣/٣) و (١١٣/٥) ، والطحاوي في مشكل الآثار - باب بيان مشكل ماروي عن رسول الله ﷺ في الضيافة . . . (٤١/٤ - ٤٢) ، وفي شرح معاني الآثار - باب الرجل يمر بالحائط أنه أن يأكل منه أم لا - (٢٤١/٤) ، والدارقطني في السنن - كتاب البيوع - (٢٦/٣) ح ٩٠ ، عن عمرو بن يربيع .

قال الزيلعي في نصب الراية (١٦٩/٤) : « وإسناده جيد » .
والحديث صححه الألباني بمجموع طرقه في إرواء الغليل (٢٧٩/٥ - ٢٨٢) ح ١٤٥٩

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب المظالم والنصب - باب من قتل دون ماله -

(١٠٨/٣) ، ومسلم في صحيحه - كتاب الإيمان - باب الدليل على أن من قصد أخذ مال غيره بغير حق كان مهتر الدم . . . (١٢٤/١) ح ٢٢٦ .

محلها ، وذلك عن طريق مأسموه بالبروليتاريا ، وهي طبقة العمال ، فهم يرون أنه حينما تتسلم هذه الطبقة مقاليد الحكم عن طريق الثورة التي يقومون بها ، فإنه تُلغى الملكية الفردية إلغاء تاما لارجعة فيه أبدا^(١).

ومما يجدر ذكره هنا أن التعليل الذي علل به الشيوعيون المتأخرون هو ماعلل به مزدك على شيوعيته ، وهو أن الصراع بين الناس إنما ينشأ بسبب الأموال والنساء^(٢).

وقد بدأ هذا المنحِب - ولله الحمد والمنة - في الزوال ، وذلك بعد القضاء عليه في معقله الرئيس : الاتحاد السوفيتي سابقا ، وألمانيا الشرقية على يد فلاسفته ، والمنظرين له ، ولم يبق له وجود سوى في عدد قليل من البلاد ، مثل كوبا ، والصين الشعبية ﴿ ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون ﴾ .

(١) انظر : مذاهب فكرية معاصرة (٢٩٢ - ٢٩٣) ، المذاهب المعاصرة وموقف الإسلام منها (١٢١ - ١٢٢) ، المذاهب والأفكار المعاصرة في التصور الإسلامي (٢٠١ - ٢٠٢) ، سقوط الماركسية د. وحيد الدين خان (٢٢١) ، الإسلام والمذاهب الاقتصادية المعاصرة د. يوسف كمال (٥٧ - ١١٣) ، الفكر المادي في ميزان الإسلام (٨٥ - ٩٢) .

(٢) انظر : مذاهب فكرية معاصرة (٢٨٦ - ٢٨٧) ، الفكر المادي في ميزان الإسلام (٨٥ - ٨٧) .

جحد القدر .

لم يكن أهل الجاهلية على مذهب واحد في القدر ، وإنما كانوا على مذاهب مختلفة ، فبعضهم من يجحده ، ومنهم من يجعله حجة له على ربه ، ومنهم من يعارض شرع ربه به .

وقد ذكر المؤلف - رحمه الله تعالى - هذه المذاهب كلها ، وهو هنا يشير إلى أحدها ، وهو مذهب من جحده .

فقد كان من أهل الجاهلية من يرى أن الأمور ليست بتقدير الله - تعالى - ، وأنه لا علم له بها ، ولا حكمة له في خلقها ، وإنما كل ذلك مجرد خبط عشواء ، ونتيجة لما يجري به الدهر ، وتعاقب الليل والنهار .

وقد بين الله - تعالى - ضلالهم في هذه المسألة في آيات منها قول المنافقين بعد غزوة أحد : ﴿ لو كان لنا من الأمر شيء ماقتلنا ههنا ﴾ [آل عمران : ١٥٤] .

فرد الله - تعالى - ذلك عليهم بقوله : ﴿ قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتال إلى مضاجعهم ﴾ [آل عمران : ١٥٤] .

(١) رقم هذه المسألة في (١) : الثانية والأربعون .

أي : إن هذا أمر قدره الله ، وحكم حتم لامحيد عنه^(١).

ومنها قوله ناهيا عباده المؤمنين عن مشابهة المنافقين في ذلك : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لإخوانهم إذا ضربوا في الأرض أو كانوا غزى لو كانوا عندنا ماتوا وماقتلوا ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم والله يحيي ويميت والله بما تعملون بصير ﴾ [آل عمران : ١٥٦] .

ومنها قوله - تعالى - رادا على المنافقين : ﴿ الذين قالوا لإخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ماقتلوا قل فادروا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين ﴾ [آل عمران : ١٦٨] .

وقوله - تعالى - ﴿ إنا كل شيء بقدر ﴾ [القمر : ٤٩] .

فقد جاء في سبب نزول هذه الآية أن مشركي مكة أتوا النبي ﷺ يخاصمونه في القدر فتزلت هذه الآية^(٢).

ووجه الدلالة من هذه الآية ، أن الله - تعالى - قال : ﴿ خلقناه ﴾ والخلق أحد مراتب القدر^(٣)، فلو كانوا يخاصمون النبي ﷺ محتجين بالقدر ، لما ناسب أن يقول : ﴿ خلقناه ﴾ ، لأن الذي يحتج بالقدر لا ينفي الخلق ،

(١) انظر : تفسير ابن كثير (٤١٨/١) .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب القدر - باب كل شيء بقدر - (٢٠٤٦/٤) ح ٢٦٥٦ .

(٣) انظر : العقيدة الواسطية (١٨٥) ضمن مجموع رسائل مفيدة ومهمة ، شفاء العليل (٤٩ - ٦٤) .

كما أن من نفي القدر : نفي كون الأشياء من خلق الله ، ونسبتها إلى غيره ، كالدهر ، كما جاء ذلك في قوله - تعالى - : ﴿وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر﴾ [الجاثية : ٢٤] .

فالموت والحياة ليستا بتقدير الله ، وإنما من فعل الدهر .

وقد جاء في أشعارهم ما يدل على نفيتهم القدر ، كما قال الأعشى^(١):

استأثر الله بالوفاء وبالعَدْلَ وولى الملامة الرجل^(٢)

وكما قال زهير بن أبي سلمى^(٣):

رأيت المنايا خبط عشواء من تصب

تمته ومن تخطيء يعمّر فيهم^(٤)

(١) هو ميمون بن قيس بن الجندل ، أبو بصير ، من بكر بن وائل ، من شعراء النصرانية في الجاهلية ، له ديوان شعر مطبوع .

انظر : طبقات الشعراء لابن سلام الجهمي (٤١) ، الشعر والشعراء لابن قتيبة (٢٥٧/١ - ٢٦٦) ، الأغاني (١٠٨/٩ - ١٢٨) .

(٢) الأغاني (١٢٥/٩) .

(٣) هو زهير بن أبي سلمى ربيعة بن رباح المزني ، من شعراء النصرانية في الجاهلية ، وصاحب إحدى المعلمات السبع ، وكان حكيما ، عاقلا .
انظر : طبقات الشعراء (٢٥) ، الشعر والشعراء (١٣٧/١ - ١٥٣) ، الأغاني (١٣٩/٩ - ١٥١) .

(٤) ديوان زهير (١١٠) ، شرح القصائد المشهورات (١٢٥/١) ، شرح القصائد العشر (١٥٣) ، جمهرة أشعار العرب (١٧٣) .

فما يجري على الفتى من خير وشر ، ليس بتقدير الله - بزعمه - ،
ولإنما سببه تلاعب الدهر وروغانه .

وهذه المسألة من مسائل الأُميين كما تبين من الآيات ، ومن مسائل
الكتابيين كما في بيت الأعشى وزهير .

وهو يحكى مذهبا للريائيين من اليهود^(١) ، وللنسطورية من النصارى^(٢) .
وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هديهم في هذه الخصلة ، فأثبت
القدر ، ولم يجحده ، وبين أنه أحد أركان الإيمان التي لا يتم إيمان عبد حتى
يستكملها كلها ، كما في قوله ﷺ : « الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته ،

(١) انظر : الملل والنحل (٢١٢/١) .

والريانيون : إحدى طوائف اليهود ، ويطلق عليهم الأشعنية ، والفريسيون ، أي :
المعتزلة ، ومن أهم معتقداتهم : زعمهم أنهم خاصة الخاصة ، وأن كلام الحاخامات
أفضل من كلام الأنبياء ، وأن من يقرأ التوراة دون أن يقرأ المشناة والجمارا ، فليس
له إله .

انظر : الفصل في الملل والأهواء والنحل (١٧٨/١) ، الملل والنحل (٢١٢/١) ،
إفحام اليهود للسموال (١٧٤) ، المدخل لدراسة التوراة والعهد القديم د . محمد البار
(٢٤١ - ٢٥١) .

(٢) انظر : الملل والنحل (٢٢٥/١) .

والنسطورية : طائفة من طوائف النصارى ، وهم أصحاب نسطور الحكيم ، الذي ظهر
زمن المأمون ، ومن أهم معتقداتهم : زعمهم أن الله واحد ذو أقانيم ثلاثة : الوجود ،
والحياة ، والعلم ، وزعمهم أن القتل الذي وقع على المسيح إنما وقع من جهة
ناسوته ، لامن جهة لاهوته ، وزعمهم أن العبد هو الذي يخلق فعل نفسه ، كما تقوله
المعتزلة .

انظر : الملل والنحل (٢٢٤/١ - ٢٢٥) ، الأجوبة الفاخرة عن الأسئلة الفاجرة
للقرافي (١٤٨) .

وكتبه ، ورسله ، واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره»^(١).

وبين كتابه الله - تعالى - المقادير ، وقدمها بقوله : «كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة ، وعرشه على الماء»^(٢).

وبين ٭ أن كل شيء بقضاء الله وقدره ، لا يعزب عن ذلك شيء ، كما في قوله ٭ : «كل شيء بقدر»^(٣).

ونهى ٭ أمته عن التحسر على ما فاتها ، وأرشدوا إلى ما هو خير من ذلك كله ، وهو الإيمان بأن ما جرى إنما هو بقضاء الله وقدره ، كما في قوله ٭ : «أحرص على ما ينفعك ، واستعن بالله ، ولا تعجزن ، وإن أصابك شيء ، فلا تقل : لو أني فعلت لكان كذا وكذا ، ولكن قل : قدر الله ، وما شاء فعل ، فإن لو تفتح عمل الشيطان»^(٤).

والأحاديث الدالة على وجوب الإيمان بالقدر ومراتبه كثيرة جدا ، ولله الحمد والمنة .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الإيمان - باب بيان الإيمان والإسلام والإحسان ، ووجوب الإيمان بإثبات قدر الله . . . (٣٦/١ - ٣٨) ح ٨ .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب القدر - باب حجاج آدم وموسى - (٢٠٤٤/٤) ح ٢٦٥٣ .

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب القدر - باب كل شيء بقدر - (٢٠٤٥/٤) ح ٢٦٥٥ .

(٤) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب القدر - باب في الأمر بالقوة . . . - (٢٠٥٢/٤) ح ٢٦٦٤ .

وجحود القدر من المسائل التي لاتزال موجودة ، فإن من أهل الضلال من يجعله كلية ، ويدعو غيره إلى الكفر به ، كما فعل ذلك القصيمي حين زعم أن الإيمان بالقدر سبب تأخر المسلمين عن مواكبة ركب الحضارة الدنيوية ، وأنه كان سبباً - يزعمه - في إلقاء الوهن بين الناس^(١) .

ومثله حسين أمين الذي يرى أن عقيدة الإيمان بالقدر عقيدة بدوية لاتناسب المدنية والتطور الذي يشهدهما العالم اليوم^(٢) .

ومن أهل الضلال من يجعله بجحد بعض مراتبه ، كالإرادة والخلق ، وهؤلاء هم المعتزلة^(٣) ، ومن اعتقد معتقدهم من الرافضة^(٤) ، وبعض الماتريديّة ، كالكوثري^(٥) ، وبعض الأشاعرة كمحمد عبده في أحد

(١) انظر : الشواهد والنصوص من كتاب الأخلاق (٢٧) ، بيان الهدى والضلال في الرد على صاحب الأخلاق لإبراهيم السويح (١٨٩/٢) ، الرد القويم على ملحد القصيم لعبد الله اليابس (٣٧٠) .

(٢) انظر : المقالة هداية أم غواية (١٢٩) .

(٣) انظر : شرح الأصول الخمسة (٣٢٣ - ٣٩٠) ، الفصل في الملل والأهواء والنحل (٨٢/٣) ، الفرق بين الفرق (١١٤ - ١١٥) ، الإرشاد لأبي المعالي (١٧٣) ، الملل والنحل (٤٥/١) ، التبصير في الدين (٦٤) ، البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان (٥٠) .

(٤) انظر : اعتقادات الصنوق (١٩٧) ، مقالات الإسلاميين (١١٥/١) ، الفصل (٨٢/٣) ، منهاج السنة النبوية (٢٩٩/٢ - ٣٠٠) ، الشيعة بين الأشاعرة والمعتزلة لهاشم معروف الحسيني (٢٤٠) ، القضاء والقدر في ضوء الكتاب والسنة لعبدالرحمن المحمود (٢٦١) .

(٥) انظر : تحت سلطان القدر لمصطفى صبري (٢٠ - ٢١) .

والكوثري هو محمد بن زاهد بن حسن الكوثري ، ولد سنة ١٢٩٦هـ ، وتولى وكالة مشيخة الإسلام العثمانية ، وكان حفيواً ، ماتريدياً ، قبورياً ، خيث المعتقد ، بندياً =

رأيه^(١) ، ومحمود شلتوت^(٢) ، وغيرهم .

فهؤلاء يزعمون أن العبد يخلق فعل نفسه ، وليس الله - تعالى - ،
والخلق أحد مراتب القدر ، كما أنهم يتفون إرادة الله - تعالى - ، والإرادة -
أيضاً - من مراتب القدر^(٣) .

وبما ذكرته يتبين أن الكفر بالقدر مايزال موجودا في هذا العصر ، مع
أنني تركت الإشارة إلى ذكر من لم يؤمن بالله ربا ، لأن من لم يؤمن بذلك ،

= اللسان ، فيه شيء من الرفض ، لم ينبج من لسانه أحد حتى أصحاب محمد ﷺ ،
وكان ومايزال مقبوتا من قبل أهل العلم ، له مؤلفات منها : تأنيب الخطيب على
ماساقه في ترجمة أبي حنيفة من الأكاذيب ، الاستبصار في التحدث عن الجبر
والاختيار ، هلك سنة ١٣٧١هـ .

انظر : تأنيب الخطيب له ، التكيل لما في تأنيب الكوثري من الأباطيل لعبد الرحمن
المعلمي ، براءة اللمة من الوقعة في علماء الأمة ليكر أبو زيد ، الأعلام (١٢٩/٦) .
(١) انظر : الأعمال الكاملة لمحمد عبده (٤٨٤/٣ - ٤٨٥) ، القضاء والقدر في ضوء
الكتاب والسنة (١٧٦) .

ومحمد عبده هو ابن حسن خير الله ، مفتي مصر سابقا ، ولد سنة ١٢٦٦ هـ ، وكان
عقلانيا ينتمي لمدرسة جمال الدين الأفغاني ، له مؤلفات منها : رسالة التوحيد ،
تفسير القرآن الحكيم ، ولم يكمله ، توفي سنة ١٣٢٣ هـ .

انظر : تاريخ الأستاذ الإمام لمحمد رشيد رضا ، زعماء الإصلاح في العصر الحديث
(٢٨٠ - ٣٣٧) ، الأعلام (٢٥٢/٦ - ٢٥٣) .

(٢) انظر : فتاوى الشيخ شلتوت (٤٧) ، الإسلام عقيدة وشريعة (٤٩) ، القضاء والقدر
في ضوء الكتاب والسنة (١٧٦) .

ومحمود شلتوت مفتي مصر سابقا ، ولد سنة ١٣١٠ هـ ، وله مؤلفات منها : الإسلام
عقيدة وشريعة ، الفتاوى ، وتوفي سنة ١٣٨٢ هـ .

انظر : الأعلام (١٧٣/٧) .

(٣) انظر : العقيدة الواسطية ضمن مجموع رسائل مهمة ومفيدة (١٨٥) ، شفاء العليل
(٤٣ - ٤٩) .

لم يؤمن من باب أولى بما يصدر عنه - جل وعلا - .

الرابعة والأربعون^(١)

الاحتجاج على الله به^(٢) .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذه المسألة مذهباً آخر من مذاهب أهل الجاهلية الأئمين والكتابين في مسألة القدر .

وهذا المذهب هو مذهب المحتجين على الله - تعالى - بقدره السابق ، فيزعمون أن ما هم فيه من الغواية والضلال ، إنما سببه القضاء والقدر ، فالله - تعالى - هو الذي ختم على قلوبهم بحيث لا يصل إليها شيء من الهدى ، وهو الذي جعل عليها الأكنة ، وطبع عليها ، وهم لاحيلة لهم في ذلك ، بل هم مجبورون على ما هم فيه .

وإذا كان الأمر كذلك ، فكيف - بزعمهم - يدعوهم إلى الهداية والرشاد ، وترك الغي والفساد؟ وكيف يعلبهم على ما ليس لهم فيه حيلة؟ .

وهذه الحجة أول من احتج بها إبليس^(٣) حيث قال : ﴿ رب بما أغويتني ﴾ [الحجر : ٣٩] .

(١) رقم هذه المسألة في (أ) : الثالثة والأربعون .

(٢) « به » ساقط من (أ) و (ج) ، وفي (ب) و (هـ) : « الاحتجاج به على الله » .

(٣) انظر : طريق الهجرتين ولباب السعادتين (٦٨) ، تفليس إبليس للعز بن عبد السلام (٣٥) .

فهو نسب الغواية إلى الله - تعالى - محتجا ، ولم يعترف بذنبه .
وقد سار على نهج إبليس أتباعه من الجاهليين ، فقد أخبر - تعالى -
عن أهل الكتاب أنهم قالوا : ﴿ قلوبنا غلف ﴾ [النساء : ١٥٥] أي : لا نعي
ما نقول ، ولا نفهمه .

وهو مذهب القرائين من اليهود^(١) .

كما أخبر - تعالى - أن الأمين قالوا : ﴿ قلوبنا في أكنة مما تدعونا
إليه وفي آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب فاعمل إننا عاملون ﴾ [فصلت :
٥]

فهم احتجوا على الله - تعالى - حينما لم يؤمنوا بكونه لم يفتح لهم
طريق الهداية ، فبفوقهم إلى الفهم الذي يميزون به بين ما ينفعهم وما يضرهم .
وقال - تعالى - : ﴿ سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا
ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء ﴾ [الأنعام : ١٤٨] .

وقال - تعالى - : ﴿ وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه
من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من

(١) انظر : الملل والنحل (١/٢١٢) .

والقراؤون : طائفة من طوائف اليهود ، ويسمون بالعنانيين ، نسبة إلى عنان بن داود ،
من أهم معتقداتهم : تصديقهم عيسى عليه السلام في مواعظه وإشاراته ، وزعمهم أنه رجل
صالح ، ولم يدع النبوة ، وأن اليهود ظلموه ، وينكرون الإنجيل .

انظر : الملل والنحل (١/٢١٥) ، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين (٨٢) ، إفحام
اليهود (١٧٢) ، المدخل لدراسة التوراة والعهد القديم (٢٧٨ - ٢٨٢) .

وعن عمران بن حصين^(١) - رضي الله تعالى عنه - أنه سأل النبي ﷺ
أعلم أهل الجنة من أهل النار؟ فقال ﷺ : « نعم » فقال : فقيم بعمل
العاملون ؟ فقال : « كل ميسر لما خلق »^(٢).

وعن سُرَاقَةَ بن مالك^(٣) - رضي الله تعالى عنه - أنه قال لرسول الله
ﷺ : بين لنا ديننا كأننا خلقنا الآن ، فقيم العمل اليوم ؟ أفيما جفت به
الأقلام ، وجرت به المقادير ، أم فيما نستقبل ؟ فقال ﷺ : « لا ، بل فيما
جفت به الأقلام ، وجرت به المقادير » ، قال : فقيم العمل ؟ فقال ﷺ : «
اعملوا فكلوا

= (١١٢/٧) ، ومسلم في صحيحه - كتاب القدر - باب كيفية الخلق الآدمي في بطن
أمه ، وكتابه رزقه وأجله وعمله وشقاوته وسعادته - (٢٠٣٩/٤ - ٢٠٤٠) ح ٢٦٤٧ .

(١) هو عمران بن حصين بن عبيد بن خلف الخزاعي ، صحابي جليل ، أسلم في السنة
السابعة ، وتوفي سنة ٥٢ هـ .

انظر : طبقات ابن سعد (٢٨٧/٤ - ٢٩١) و (٩/٧ - ١٢) ، تاريخ خليفة (٨٦) ،
٢١٨) ، طبقات خليفة (١٠٦ ، ١٨٧) ، تهذيب الكمال (٣١٩/٢٢ - ٣٢١) .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب القدر - باب جف القلم على علم الله -
(٢١٠/٧) ، ومسلم في صحيحه - كتاب القدر - باب كيفية الخلق الآدمي (٢٠٤١/٤)
ح ٢٦٤٩ .

(٣) هو سُرَاقَةُ بن مالك بن جشم الملقب ، صحابي جليل ، أسلم قديما ، وبشره النبي
ﷺ بسواري كسرى ، وتوفي في خلافة عثمان ، وقيل بعدها .
انظر : طبقات خليفة (٣٤) ، تاريخ خليفة (١٥٧) ، التاريخ الكبير للبخاري
(٢٠٨/٤) ، تهذيب الكمال (٢١٤/١٠ - ٢١٥) .

قبلهم ﴿ [النحل : ٣٥] .

وقال - تعالى - : ﴿ وإذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله قال الذين

كفروا للذين آمنوا أنطعم من لو يشاء الله أطعمه ﴿ [يس : ٤٧] .

وقال - تعالى - : ﴿ وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ﴿ [الزخرف :

[٢٠] .

ففي هذه الآيات احتجاج على الله - تعالى - بقدره السابق ، فقد

أجازوا الشرك ، واستمروا عليه ، وامتنعوا من الإنفاق على من أمروا بالإنفاق

عليه ، محتجين بذلك .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذا الأمر ،

فقد أمر ﷺ بالعمل ، ونهى عن الاتكال على ماسبق في علم الله ، وبين أن

ذلك الاتكال لا ينفع صاحبه عند الله - تعالى - وليس عذرا له ، وبين أن كل

عامل سيسر لما خلق له ، فعن علي بن أبي طالب - رضي الله تعالى عنه -

أنه قال : كنا جلوسا مع النبي ﷺ ومعه عود ينكت به في الأرض ، فقال :

« مامنكم من أحد إلا وقد كتب مقعده من النار أو من الجنة » فقال رجل من

القوم : ألا نتكل يارسول الله ؟ قال : « اعملوا فكل ميسر » ثم قرأ « فأما

من أعطى واتقى ○ وصدق بالحسنى ○ فسنيسره لليسرى ○ وأما من بخل

وامتغنى ○ وكذب بالحسنى ○ فسنيسره للعسرى ﴿ ^(١) [الليل : ٥ - ١٠] .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب القدر - باب ﴿ وكان أمر الله قدرا مقدورا ﴾ - =

وقال آخر^(١):

دعاني وسد الباب دوني فهل إلى

دخولي سبيل ينسوالي قضيتي^(٢)

وقال آخر : « لي خمس بنات ، لا أخاف على إفسادهن غيره »^(٣).

ولما رأى أحد هؤلاء رجلا يفجر بامرأته ، بادر ليأخذه ، فهرب الرجل ، وأقبل على امرأته يضربها ، وهي تقول : « القضاء والقدر » فقال : يا عدوة الله أتزين وتعتذرين بهذا ؟ فقالت : أوه ، تركت السنة ، وأخذت بمذهب ابن عباس ؟ فتنبه ، ورمى السوط من يده ، واعتذر إليها ، وقال : لولاك لضللت^(٤).

فهذه الفاجرة ترى أن عقيدة الجبر سنة البشر ، وأن ما فعلته لا يعدو كونه من ذلك ، فلذلك لا ينبغي لزوجها - بزعمها - أن يلومها على ما جبرت

(١) هو شمس الدين السكاكيني ، كان ذميا يظهر الرفض ، وفي آخر حياته أبان عن عقيدته ، وأنه كان ذميا ، وألف كتابا انتصر فيه لدين اليهود والمقائد الفاسدة . انظر : الوافي بالوفيات (٢/٢٦٧) ، البداية والنهاية (١٤/٨٧) .

(٢) ذكر هذا البيت الشاطبي في الإفادات والإنشادات (١٧٢) ، وشيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى (٨/٢٤٥) ، وابن القيم في طريق الهجرتين (٨٣) ، والمقبلي في العلم الشامخ (١٨٨) .

(٣) ذكره ابن القيم في طريق الهجرتين (٨٣ - ٨٤) .

(٤) ذكره هذه القصة ابن القيم في طريق الهجرتين (٨٤) .

فهذه النصوص - وأمثالها كثير - تبين أنه لاجبة للعبد في القدر السابق ، كيف لا ، والله لم يعذر إبليس حينما احتج بذلك ، وهذا رد على أهل الجاهلية ومن تبعهم ممن احتج بسابق قدر الله .

وهذه الخصلة الجاهلية يمثلها اليوم طائفة الجبرية ، الذين يزعمون أن العبد مجبور على أفعاله ، وأنه لاحيلة له فيها ، ولاقدرة ، ولااختيار ، وأن الله - تعالى - يعاقبه على ما ليس في مقدوره ، ولاطاقة له به ، فهو - يزعمهم - ظالم له^(٢) ، وقد كثرت عباراتهم في هذا ما بين شعر ونثر ، ومن ذلك قول أحدهم^(٣):

ماحيلة العبد والأقدار جارية عليه في كل حال أيها الرائي

ألقاه في اليم مكتوفاً وقال له إياك إياك أن تبتل بالماء^(٤)

(١) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب القدر - باب كيفية الخلق الآدمي - (٤/٢٠٤٠ - ٢٠٤١) الحديث رقم (٢٦٤٨) .

(٢) انظر : الملل والنحل (١/٨٥ - ٩٠) ، المواقف للإيجي (٤٢٨) ، لوامع الأنوار البهية (١/٨٩) ، القضاء والقدر في الإسلام د . فلروق الصوقي (٢/١٢٩) .

(٣) لم أشر على قتاله .

(٤) ذكر هذا ابن القيم في طريق الهجرتين (٨٣) ، وفي شفاء العليل (٤) ، والمقبلي في العلم الشامخ (١٤٩) ولم ينسب لأحد .

القيام به ، فإذا دعي بعض الناس إلى إقامة الفرائض ، واجتناب المناهي ، احتج بقدر الله ، وتعلل بذلك .

بل وجد في هذه العصور من يدافع عن إبليس ويَزعم أن الله - تعالى - ظلمه ، وأنه أجبره على الحال التي هو فيها ، وأنه منعه التوبة ، كما يزعم ذلك جلال العظم^(١) ، وتوفيق الحكيم^(٢) .

فالمقصود بيان أن الاحتجاج على الله - تعالى - بقدره موجود في هذا العصر ، كوجوده عند أهل الجاهلية ، بل إنه أعظم منه عند أهل الجاهلية ، وذلك أنه لم يكن في أهل الجاهلية - حسب علمي - من دافع عن إبليس ، بل إنهم يعدونه مصدر الشرور ، أما في هذا العصر ، فقد وجد من يدافع عن إبليس ، نعوذ بالله من أن نكون من جنده وحزبه .

بقي أن يقال : هل القدر السابق يصبح أن يكون حجة أم لا؟ وما حجة من أجاز ذلك ؟ .

(١) انظر : القضاء والقدر في الإسلام د . فاروق اللسوقي (١/٣٧ - ٣٩) ، صراع مع الملاحدة حتى العظم لعبد الرحمن الميداني (٣٤٥ ، ٣٥٨) ، هوامش على كتاب نقد الفكر الديني (٦٨) .

(٢) انظر : القضاء والقدر في الإسلام (١/٢٧ - ٣٠) .
وتوفيق الحكيم أديب مصري خبيث ، ولد سنة ١٩٠٣م ، وتعلم في مصر وخارجها ، وتوفي سنة ١٩٨٨م .
انظر : توفيق الحكيم د . إسماعيل أدهم و د . إبراهيم ناجي (٥٧ - ٩٠) ، الحكيم في حديثه مع الله ومدرسة المتمردين على الشريعة د . عبد العظيم المطعني .

عليه^(١).

ويقول آخر^(٢) وهو يتغنى بمحاسن أمرد :

طرحوا اللحم للبزا ة على ذروتني عـدـن

ثم لاموا البزة إذ خلعوا عنهم الـرـمـن

لو أرادوا صلاحنا سـرـروا وجهـك الحسن

ويقول آخر - وهو الدكتور جلال العظم - : « إن إيليس كان مسيرا في

جميع خطواته ، وفقا للقدر الذي كتبه الله عليه ؛ لأنه كان مجبورا بحكمته ،

ومقهورا بمشيئته ، وأن الله خلق إيليس كما شاء ، ولو شاء لهداه إلى صراط

مستقيم ؛ لأنه هو الذي يهدي من يشاء ، ويفضل من يشاء »^(٣)

وأخبارهم كثيرة جدا^(٤).

فالاحتجاج على الله - تعالى - بقدره السابق لإبطال شرائعه من البدع

المستحدثة التي ليست من الإسلام في شيء .

ومما يؤسف عليه أنها منتشرة في العالم الإسلامي ، سواء كانت على

مستوى الفرق أو الأفراد ؛ وذلك للتخلص من المطالبة بإقامة مافرض عليهم

(١) انظر : تعليق محب الدين الخطيب على هذه القصة في طريق الهجرتين (٨٤) .

(٢) هو الشبلي الصوفي ، والآيات في ديوانه (١٥٠) .

(٣) هوامش على كتاب نقد الفكر الديني لمحمد حسين آل ياسين (٦٨) .

(٤) انظر في ذلك : طريق الهجرتين (٨٣ - ٨٦) ، معارج القبول للشيخ حافظ الحكمي

(٢٨٩/٢ - ٢٩٢) .

رابعاً : أنه لو كان القدر حجة ، للزم منه أن يكون إبليس ، وفرعون ، وقوم نوح ، وغيرهم من الكفار الذين أهلكهم الله بذنوبهم معذورين ، وهذا من الكفر الذي اتفقت عليه جميع الملل^(٢).

خامساً : أن هذا يلزم منه أن لا يفرق بين أولياء الله وأعدائه ، وبين حزيه وحريه ، وذلك أن هؤلاء جميعهم سبقت لهم عند الله السوابق ، وكتب مقاديرهم قبل أن يخلقهم ، والله - تعالى - فرق بينهم^(٣).

وقد استدل من رأى أن القدر حجة للعاصي بما جاء عن رسول الله ﷺ أنه قال : « احتج آدم وموسى ، فقال له موسى : يا آدم أنت أبونا خيبتنا ، وأخرجتنا من الجنة ، فقال له آدم : يا موسى ، اصطفاك الله بكلامه ، وخط لك بيده ، أتلومني على أمر قدره الله عليّ قبل أن يخلقني بأربعين سنة ، فحج آدم موسى ، فحج آدم موسى ، فحج آدم موسى »^(٤).

قالوا : فآدم احتج بالقدر على المعصية ، وشهد الرسول ﷺ بأن الحجة

(١) انظر : المجموع الثمين من فتاوى الشيخ ابن عثيمين (١/١٨٥) ، نبذة في المفيدة الإسلامية له (٦٠) .

(٢) انظر : مجموع فتاوى شيخ الإسلام (٨/٢٦٣ - ٢٦٤) .

(٣) انظر : مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (٨/٢٦٤) .

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب القدر - باب احتجاج آدم وموسى - (٧/٢١٤) ، ومسلم - كتاب القدر - باب حجج آدم وموسى - (٤/٢٠٤٢ - ٢٠٤٤) ح ٢٦٥٢

والجواب عن هذا ، أن القدر السابق لا يصح أن يكون حجة لوجوه

منها :

أولا : أن الواحد من هؤلاء إما أن يرى القدر حجة للعبد ، وإما أن لا يراه ، فإن كان القدر حجة للعبد ، فهو حجة لجميع الناس ، وحيث لا يلزم منه أن لا ينكر على من يظلمه ، أو يشتمه ، وهم كاذبون في ذلك ، فالواحد منهم ما يزال يلزم هذا الظلمه ، ويغض هذا لإفساده، ويعادي هذا لمخالفته له ، وهكذا .

ولو فعل الناس هذا - وهو ترك الإنكار على الظالم ونحوه - لهلك العالم ، فتبين أن قولهم فاسد في العقل ، كما أنه كفر في الشرع ، وأنهم كاذبون مفترون في زعمهم أن القدر حجة للعبد^(١)

ثانيا : أن هؤلاء المحتجين ، لا يجعلون القدر حجة إلا في الأمور الأخروية ، أما أمورهم الدنيوية ، فإنهم لا يحتجون به عليها ، بل الواحد منهم يطلب الكمال بما استطاع^(٢) .

ثالثا : القدر سر مكتوم ، فالإنسان لا يعلم ما قدر الله عليه حتى يقع المقدور ، وإقدام الإنسان على الشيء ، إنما هو باختياره ، فكيف يصح أن يقال - قبل وقوع الفعل - إن الله كتب علي كذا

(١) انظر : مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (٢٦٣/٨) .

(٢) انظر : نبذة في العقيدة الإسلامية للشيخ محمد بن عثيمين (٦٠) .

الخامسة والأربعون^(١)

معارضة^(٢) شرع الله به^(٣) .

في هذه المسألة التي ذكرها المؤلف - رحمه الله تعالى - إشارة إلى
الطائفة الثالثة من طوائف أهل الجاهلية في مسألة القدر .

وهذه الطائفة يقوم مذهبها على معارضة شرع الله بقدره ، أي : أنهم
يدفعون أمر الله ونهيه بقضائه وقدره^(٤) ، فهم يعترفون بالقضاء والقدر ،
لكنهم يعطلون به الأمر والنهي^(٥) ، لأنهم يزعمون أن القدر يوافق الأمر
والنهي^(٦) ، لأن الله - تعالى - قادر على أن يمنعهم مما يعملون ، وقادر على
أن يصرفهم إلى ما يريد منهم ، فلما لم يفعل ذلك دل على رضاه عنهم ،
وعما يعملون^(٧) ، فيقولون : كيف يأمر بالشيء وقد شاء منا خلافه ؟ وكيف

(١) رقم هذه المسألة في (١) : الرابعة والأربعون .

(٢) في (١) : « معارض » .

(٣) في « ج » : « بقدره » .

(٤) انظر : طريق الهجرة (٨٩) .

(٥) انظر : الرسالة التلميزة (٢٠٨) .

(٦) انظر : مجموع فتاوى شيخ الإسلام (٢٥٦/٨) .

(٧) انظر : التسهيل لمعلوم التنزيل لابن جزي (٤٤/٢) ، محاسن التأويل للقاسمي
(٦/٧٥٨) ، دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب للشخطي الملحق بأضواء البيان =

والجواب عن هذا ، أن آدم ﷺ لم يحتج بالقدر على الذنب ، وموسى ﷺ لم يلمه عليه - أيضا - .

أما آدم ، فإذا كان آحاد بنيهِ من المؤمنين لا يحتجون بالقدر ، فكيف يحتج به هو ، وهو أعلم منهم بربه وقتبه ؟ لاريب أن ذلك باطل .

أما موسى ﷺ ، فهو أجل من أن يلوم أباه على ذنب قد تاب منه ، وتاب الله عليه ، وهو أعلم بأبيه وبلذنبه .

وإنما كان اللوم من موسى على المصيبة التي أخرجت الأولاد من الجنة ، وكان الاحتجاج بالقدر من آدم على المصيبة ، لاعلى الخطيئة ، والقدر يحتج به على المصائب ، لاعلى المعاييب^(١) .

ولو سلمنا جدلا أن آدم احتج بالقدر على الذنب ، فإن احتجاجة به ، إنما كان بعد وقوعه ، لا قبله ، وذلك أن الاحتجاج بالقدر بعد وقوع الذنب ، ليس هو كالاحتجاج به قبله ، فإن الأول يجر إلى إبطال الشرائع ، والأوامر والنواهي ، أما الثاني ، فلا^(٢) .

فليس فيه حجة لأهل المعاصي ، والله - سبحانه وتعالى - أعلم .

(١) انظر : رسالة الاحتجاج بالقدر لشيخ الإسلام ابن تيمية (٢٦) ، منهاج السنة النبوية (٧٨ / ٣ - ٨٣) ، شفاء العليل (١٨) ، شرح الطحاوية (١٣٥ / ١ - ١٣٦) ، رفع الشبهة والغرر عن يحتج على فعل المعاصي بالقدر لمرعي بن يوسف (٢١ - ٢٣) .

(٢) انظر : شفاء العليل (١٨) .

الباطل^(١)، وأخبر أن هذا ديدن الأمم قبلهم من المشركين ، مما يدل على أن هذا المذهب الباطل قديم .

وقال - تعالى - : ﴿ وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرْنَا بِهَا ﴾ [الأعراف : ٢٨] .

فهم جعلوا عدم نقل الله - وهو القادر على كل شيء - لهم عما هم عليه دليلا على حسن فعالهم ، مما يعني محبته سبحانه له^(٢).

ومما يدل على ذلك - أيضا - : قوله - تعالى - : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ أَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْطَعِمْ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَنْطَعِمَهُ ﴾ [يس : ٤٧] .

وذلك أن الجاهليين كانوا إذا أمروا بالإنفاق ، أجابوا بأن هؤلاء الذين أمرتمونا بالإنفاق ، لو شاء الله لأغناهم ، ولأطعمهم من رزقه ، فنحن نوافق مشيئة الله فيهم^(٣).

ومما يدل على ذلك^(٤) - أيضا - : قوله - تعالى - : ﴿ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ

(١) انظر : شفاء العليل (١٢٦) .

(٢) انظر : الجامع لأحكام القرآن (١٨٧/٦) ، البحر المحيط (٢٨٥/٤) ، تفسير القرآن الحكيم (١٧٦/٨) .

(٣) انظر : معالم التنزيل (١٤/٤) ، التسهيل لعلوم التنزيل (٣٥٩/٣) ، تفسير ابن كثير (٥٧٥/٣) ، الجامع لأحكام القرآن (٣٧/١٥) ، تفسير أبي السعود (٥٠٨/٤) .

(٤) انظر : شفاء العليل (١٥) و (١٢٦) ، طريق الهجرتين (٨٧) ، مدارج السالكين (١٩١/٢) .

يكره منا شيئاً شاء وقوعه ؟ ولو كرهه لم يمكننا منه وحال بيننا وبينه ،
فعارضوا بذلك أمره ونهيه^(١)، ويطعنون بذلك في الشرع والقدر معا .

وأصل بلاء هؤلاء عدم تفريقهم بين المشيئة والمحبة ، فهم يعتقدون
أن كل ما شاءه الله ، فقد أحبه ورضيه^(٢) .

وقد دل كتاب الله على أن أهل الجاهلية على هذه الخصلة^(٣) ، كما
قال - تعالى - : ﴿ سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا
ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا ﴾ [الأنعام :
١٤٨] .

وقال - تعالى - : ﴿ وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه
من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من
قبلهم ﴾ [النحل : ٣٥] .

فقد أخبر - جل وعلا - في هاتين الآيتين عن مذهب المشركين في
معارضة شرع الله بقدره ، وذلك حينما احتجوا بالمشيئة على ما هم عليه من

= (١٢٩/١٠) .

(١) انظر : شفاء العليل (١٢٦) .

(٢) انظر : شفاء العليل (١٢٦) .

(٣) انظر : مجموع فتاوى شيخ الإسلام (٢٥٦/٨) ، شفاء العليل (١٥) ، طريق
الهجرتين (٨٧) ، مدارج السالكين (١٩١/٢) .

قال - تعالى - ميئنا كذبهم : ﴿ كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرصون ﴾ [الأنعام : ١٤٨] .

وقال - تعالى - : ﴿ قل إن الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون ﴾ [الأعراف : ٢٨] .

وقال - تعالى - : ﴿ ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يخرصون ﴾ [الزخرف : ٢٠] .

وأنكر ﷺ على من اعترض على شرع الله بقدره ، وبين أنه من الجدال المذموم ، فعن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ طرده وفاطمة ليلا ، فقال : « ألا تصليان » ، فقال علي : يا رسول الله ، أنفسنا بيد الله ، فإذا شاء أن يبعثنا بعثنا ، فانصرف رسول الله ﷺ ، ولم يرجع إليه شيئا ، ثم ضرب فخذله ، وهو يقول : ﴿ وكان الإنسان أكثر شيء جدلا ﴾ ^(١) [الكهف : ٥٤] .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : « هذا الحديث نص في ذم من عارض الأمر بالقدر ، فإن قوله : أنفسنا بيد الله . . . الخ

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب التهجيد - باب تحريض النبي ﷺ على صلاة الليل والنوافل من غير إيجاب - (٤٣/٢) ، وفي كتاب الاعتصام - باب ﴿ وكان الإنسان أكثر شيء جدلا ﴾ - (١٥٥/٨) ، وفي كتاب التوحيد - باب في المشيئة والإرادة - (١٩٠/٨) ، ومسلم في صحيحه - كتاب صلاة المسافرين وقصرها - باب ماروي فيمن نام الليل أجمع حتى أصبح - (١/٥٣٧ - ٥٣٨) ح ٧٧٥ .

الرحمن ما عبدناهم مالهم بذلك من علم إن هم إلا يخرصون ﴿
[الزخرف: ٢٠] .

فهم احتجوا على صحة ما هم عليه من عبادة الأصنام بكون الله - تعالى
- مطلعاً عليهم ، ولم يتقلهم عن ذلك ، مما يدل على محبته لذلك ؛ لأنه
شاهد منهم^(١) .

فهذه الآيات بينت كيف كان أهل الجاهلية يعارضون شرع الله - تعالى -
بقدره .

وهذه الخصلة من خصال الأمين ، والكتابين ، أما الأميون فإن آية
الأنعام والنحل الأعراف والزخرف فيهم ، أما الكتابين ، فيدل على وجودها
فيهم آية « يس » على قول الحسن البصري ، فإنه ذكر أن هذه الآية نزلت
في حق اليهود^(٢) .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ،
وذلك أن الله - تعالى - كذب هؤلاء المحتجين بهذه الحجة الواهية ، وبين
بطلانها ببيان أنهم ليس لهم علم بما زعموا ، بل غاية ما عندهم التخريصات
والظنون الكاذبة .

(١) انظر : تفسير القرطبي (٥٩/٢٥) ، معالم التنزيل (١٣٦/٤) ، التسهيل لعلوم التنزيل
(٤٨ - ٤٧ / ٤) ، تفسير الرازي (٢٧ / ٢٠٥ - ٢٠٦) ، الجامع لأحكام القرآن (١٦)
(٧٣ /) ، البحر المحيط (٨ / ١٠) ، تفسير ابن كثير (١٢٦/٤) ، تفسير أبي السمود (٥)
(٨٠ / ٥ - ٨١) ، روح المعاني (٧٢ / ٢٥) .

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم كما في الدر المنثور (٢٦٥ / ٥) .

وجميع ما في الكون مراده ، فأى شيء أبغض منه ؟^(١) .

فترك الأمور ، وفعل المحظور بموافقة المقدور هو عين العبودية لله
عند المتصوفة^(٢)، بل هو عندهم حقيقة توحيد الربوبية^(٣) .

وفي هذا يقول ابن إسرائيل^(٤) :

أصبحت متفعلا لما يختاره مني ففعلي كله الطاعات^(٥) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : « فهؤلاء يؤول أمرهم إلى تعطيل
الشرائع والأمر والنهي »^(٦) .

(١) شفاء العليل (١٥) .

(٢) انظر : منازل السائرين للهروي (٥٢) ، التنوير في إسقاط التدبير لابن عطاء الله
السكندري (٤٧) ، إيقاظ الهمم في شرح الحكم لابن عجيبة (٣٦ - ٤١) ، شرح
حكم ابن عطاء الله لزروق (٣٥ - ٣٦) ، شرح حكم ابن عطاء الله للشرنوبلي (٧) ،
معجم اصطلاحات الصوفية للكاشاني (٢٤٩) .

(٣) انظر : مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (٢٥٧/٨) .

(٤) هو نجم الدين محمد بن سوار بن إسرائيل بن الخضر الشيباني ، شاعر صوفي
حلولي، ولد سنة ٦٠٣ هـ ، وتوفي سنة ٦٧٧ هـ .
انظر : البداية والنهاية (١٣/٢٦٦ - ٢٧٢) ، المعبر في خير من غير (٣/٣٣٦) ،
الروافي بالوفيات (٣/١٤٣ - ١٤٥) ، فوات الوفيات (٣/٣٨٣ - ٣٨٩) ، لسان
الميزان (٥/١٩٥ - ١٩٧) .

(٥) ذكر هذا البيت ونسبه إليه شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى (٢٥٧/٨) ، وذكره ابن
القيم في شفاء العليل (٤ ، ١٥) ، وفي مدارج السالكين (٢/٢٠٣) ولم ينسبه لأحد ،
وعنه ابن أبي العز في شرح الطحاوية (٢/٣٣٥) ، وذكره مرعي بن يوسف الكرمي
في رفع الشبهة والغرر (٨) ولم ينسبه لأحد .

(٦) مجموع فتاوى شيخ الإسلام (٢٥٦/٨) .

استناد إلى القدر في ترك امثال الأمر ، وهي في نفسها كلمة حق ، لكن لاتصلح لمعارضة الأمر، بل معارضة الأمر فيها من باب الجدل المذموم ،^(١)

وهذه الخصلة الجاهلية تتمثل اليوم في غلاة المتصوفة ، فإنهم يرون أن من الرضا بقضاء الله وقدره ، ومن التسليم له موافقة ما يقدره الله - تعالى - وما يشاؤه ، وعدم الاعتراض والإنكار^(٢) ، وأن العارف لا ينكر منكرا لاستبصاره بسر الله في القدر^(٣) ، وأنه لابد من ترك التدبير والاختيار مع الله .^(٤)

ويزعمون أن كل ما في الكون من معاصي وغيرها ، فهي محبوبة لله ، مرضية عنده^(٥) .

وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أنه لام أحد هؤلاء الإباحية على محبته ما يفيضه الله - عز وجل - وما يفيضه رسوله ﷺ ، فقال له المعلوم : « المحبة نار تحرق من القلب ما سوى مراد المحبوب ،

(١) مجموع فتاوى شيخ الإسلام (٢٤٤/٨) .

(٢) انظر : معراج الشوف إلى حقائق التصوف لابن عجيبة (٢٩ ، ٣٦) ، دوحة الناشر لمن كان بالمغرب من مشايخ القرن العاشر لمحمد الفشنوي (٧٧ - ٧٨) ، الصوفية بين الأمس واليوم (٩٤) .

(٣) انظر : معراج الشوف (٣٦) .

(٤) انظر : شفاء الليل (١٥) .

(٥) انظر : شفاء الليل (٤) ، طريق الهجرتين (٨٨ - ٨٩) ، مدارج السالكين (٢٠٣/٢)

السادسة والأربعون^(١)

مسبة الدهر^(٢) ، كقولهم : ﴿ وما يهلكنا إلا الدهر ﴾ [الجاثية : ٢٤] .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذه المسألة أن من خصال أهل الجاهلية سب الدهر .

والمراد بسب الدهر نسبة ما يصيبهم من المكارهِ التي تنزل بهم إليه ، وشتمه ؛ لاعتقادهم أنه الطارق بالنوائب ، فكانوا يقولون : أهلكنا الدهر ، وأصابتنا قوارع الدهر ، وأبادهم الدهر ، ويؤسا للدهر ، تبا له ، ونحو ذلك^(٣) .

وقد استدلل المؤلف - رحمه الله تعالى - على وجود هذه الخصلة فيهم بقوله - تعالى - : ﴿ وما يهلكنا إلا الدهر ﴾ .

ووجه الاستدلال منها ظاهر ، حيث إن الله - تعالى - أخبر أن أهل

(١) هذه المسألة ليست موجودة في (١) .

(٢) في (ب) «نسبته إلى الدهر» ، وفي (هـ) «مسبته» .

(٣) انظر : سنن البيهقي ٣/٣٦٥ ، شرح السنة ٢/٣٧٥ ، غريب الحديث لأبي عبيد ٢/١٤٦ ، الفائق في غريب الحديث ١/٤١٩ - ٤٢٠ ، معالم السنن ٨/١١٨ ، شأن الدعاء للخطابي (١٠٨) ، فتح الباري ٨/٤٣٨ ، عمدة القاري ٩/١٦ .

وشبهة هؤلاء هي شبهة إخوانهم من أهل الجاهلية الأولى ، وهي اعتقادهم أن كل ما خلقه الله - تعالى - وشاءه ، وأراد به ، محبوب له .

والجواب عن هذه الشبهة ببيان تقسيم الإرادة قسمين :

القسم الأول : إرادة كونية ، وهي التي بمعنى المشيئة ، وهذه الإرادة لا تستلزم محبة المراد ، ولا الرضا عنه^(١) ، قاله - تعالى - يريد الكفر كونا ، ولا يرضاه شرعا ، كما قال - تعالى - : ﴿إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ [الزمر : ٧] .

القسم الثاني : إرادة دينية شرعية ، وهذه تستلزم المحبة والرضا^(٢)

وأهل البدع لم يفرقوا بين هذين النوعين ، ولم يعرفوا إلا النوع الأول ، وبالتفريق بينهما - كما فعل أهل السنة والجماعة - يزول الإشكال ، ولذلك لما لام شيخ الإسلام أجد الإباحية ، وزعم أن كل ما في الكون مراد لله ، أجابه شيخ الإسلام بقوله : « إذا كان قد سقط على أقوام ، ولعنهم ، وغضب عليهم ، وضمهم ، فواليتهم أنت ، وأحببتهم ، وأحببت أفعالهم ، رضيتم ، تكون مواليا له أو معاديا ؟ »^(٣) فلم يحجر بذلك جوابا .

(١) انظر : مجموع فتاوى شيخ الإسلام (١٨٨/٨ - ١٨٩) ، شفاء العليل (٢٨٠) ، شرح الطحاوية (٧٩/١ - ٨٠) .

(٢) انظر : مجموع فتاوى شيخ الإسلام (١٨٨/٨ - ١٨٩) ، شفاء العليل (٢٨٠) ، شرح الطحاوية (٨٠/١) .

(٣) شفاء العليل (٤)

أقلب الليل والنهار ، فإذا شئت قبضتهما»^(١).

وعنه - رضي الله تعالى عنه - أن رسول الله ﷺ قال : « قال الله - تعالى - : يؤذيني ابن آدم : يسب الدهر ، وأنا الدهر ، أقلب الليل والنهار »^(٢).

كما أن أشعارهم تزخر بكثير من ذلك ، ومنه قول أعشى بكر :

فاستأثر الدهر الغداة بهم والدهر يرميني ولا أرمي
يادهر قد أكثرت فجعتنا بسرانا ووقرت في العظم
وسلبتنا مالم يس تعقبنا يادهر ما أنصفتنا في الحكم^(٣)

ومنه قول الشاعر النصراني عمرو بن قميئة^(٤) :

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الأدب - باب لاتسبوا الدهر - (١١٥/٧) ،
ومسلم في صحيحه - كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها - باب النهي عن سب الدهر -
(١٧٦٢/٤) ح ٢٢٤٦ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب التفسير - سورة الجاثية - باب ﴿ وما يهلكنا إلا
الدهر ﴾ - (٤١/٦) ، ومسلم في صحيحه - كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها - باب
النهي عن سب الدهر - (١٧٦٢/٤) ح ٢٢٤٦ .

(٣) ملحقات ديوان الأعشى (٢٥٨) ، غريب الحديث لأبي عبيد (١٤٦/٢) .

(٤) هو عمرو بن قميئة بن فريح بن سعيد بن مالك التغلبي ، البكري ، الوائلي ، شاعر
جاهلي ، ولد نحو سنة ١٨٠ ق . هـ ، وتوفي نحو سنة ٨٥ ق . هـ .
انظر : الأغاني (١٥٨/١٦) ، الشعر والشعراء لابن قتيبة (١١١/٢) ، خزائن الأدب
(١٧٥/٤) ، شعراء النصرانية للويس شيخو (٢٩٣) ، الأعلام (٨٣/٥) .

الجاهلية نسبوا إهلاكهم إلى الدهر ، وحيث نسبوه إلى الدهر ، فقد ذموه ،
وسبوه^(١).

يبين ذلك تفسير رسول الله ﷺ لهذه الآية ، فعن أبي هريرة - رضي
الله تعالى عنه - أن رسول الله ﷺ قال : « كان أهل الجاهلية يقولون : إنما
يهلكنا الليل والنهار ، وهو الذي يهلكنا ويميتنا ويحيينا ، فقال الله في
كتابه : ﴿ وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر ﴾
فيسبون الدهر ، فقال الله - تبارك وتعالى - : يؤذيني ابن آدم : يسب
الدهر ، وأنا الدهر ، بيدي الأمر ، أقلب الليل والنهار »^(٢).

فقد بين ﷺ في هذا الحديث أن نسبة الإهلاك إلى الدهر سب له .

وهذه الآية نزلت في قريش كما ذكر ذلك قتادة^(٣).

وقد دلت الأدلة على أن أهل الجاهلية كانوا يسبون الدهر ، وينسبون
إليه الحوادث ، فعن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - أن رسول الله ﷺ
قال : « قال الله - عز وجل - : يؤذيني ابن آدم ، يقول : يا خيبة الدهر ،
فلا يقولن أحدكم : يا خيبة الدهر ، فإنني أنا الدهر ،

(١) انظر : شرح السنة (٥٧/١٢) .

(٢) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٥٢/٢٥) عن أبي كريب ، وعن عمران بن كريب
الكلامي ، عن أبي روح ، كلاهما عن ابن عينة ، عن الزهري ، عن سعيد بن
المسيب عن أبي هريرة .
وهذا إسناد صحيح .

(٣) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٢١٥٣/٢٥) .

ياعين مالك لاتبكين تسكابا

إذا راب دهر وكان الدهر ربابا^(١)

وقول ابن أبي الحقيق اليهودي^(٢) :

دور صفت بقرى الخابور غيرها

بعدَ الأنيس سوافي الريح والمطرُ

إن تُمنس دارُك ممن كان ساكنُها

وحشا فذلك صِرف الدهرِ والغير^(٣)

وأشعارهم في ذلك كثيرة جدا ، ضربت المثال ببعضها ، وأضربت
صفحا عن ذكر باقيها خشية الإطالة .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة

= (٤/ ٢٧٩ - ٢٨١) .

(١) ديران الخنساء (٧) .

وقولها : « تسكابا » أي : نصيبا . لسان العرب ، سكب ، (١/ ٤٦٩) . .

(٢) هو الربيع بن أبي الحقيق ، من يهود بني قريظة ، وكان رئيسا من رؤسائهم ، وقادهم
في يوم بعاث ، أدرك الإسلام ، ولم يسلم .

انظر : طبقات الشعراء لابن سلام (١٠٦ - ١٠٧) ، الأغاني (٢٢/ ١٢٨ - ١٣٠) .

(٣) ذكر هذا البيت أبو الفرج في الأغاني (٢٢/ ١٢٧) ، وياقوت الحموي في معجم
البلدان (٢/ ٣٣٥) .

وقرى الخابور التي جاء ذكرها في البيت ، بلدان واسعة من أرض الجزيرة ، تشمل
قرقيسياه وماكسين والمجدل وعربان ، والخابور اسم نهر ، نسبت إليه هذه البلاد .

انظر : معجم البلدان (٢/ ٣٣٤ - ٣٣٥) ، مراصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع
لصفي الدين البغدادي (١/ ٤٤٤) ، معجم مستمع من أسماء البلاد والمواضع
للبيكري (١/ ٤٨١) .

رمتني بنات الدهر من حيث لا أرى

فكيف بمن يرمي وليس برام^(١)

ومنه قول الشنفرى^(٢):

بزني الدهر وكان عشوما بأبي جاره ما يذل^(٣)

وقول قيس بن الخطيم^(٤):

من يك غافلا لم يلق بؤسا ينخ يوما بساحته القضاء

تناوله بنات الدهر حتى تثلمه كما انتلم الإناء^(٥)

وقول الخنساء^(٦) في جاهليتها :

(١) ذكر هذا البيت أبو عبيد في غريب الحديث (١٤٦/٢) ، وابن قتيبة في الشعر والشعراء (٣٧٧/١) .

(٢) هو عمرو بن مالك الأزدي ، القحطاني ، شاعر جاهلي ، توفي نحو سنة ٧٠ ق . هـ .

انظر : الأغاني (١٣٤/١ - ١٤٣) ، خزانة الأدب (١٦/٢ - ١٨) ، شرح شواهد الألفية للمعيني (١١٧/٢) ، الأعلام (٨٥/٥) .

(٣) ذكر هذا البيت التبريزي في شرح ديوان الحماسة (١٦١/٢) ، والمرزوقي في شرح ديوان الحماسة (٨٢٩/٢) ، وابن عبد ربه في العقد الفريد (٢٩٩/٣) ، والسيوطي في الأشباه والنظائر (١١٤/٢) ، وذكره الدكتور إميل يعقوب جامع ديوان الشنفرى من ضمن ما ينسب له ولغيره (٨٥) .

(٤) هو قيس بن ثابت ، والخطيم لقب ثابت بن عدي ، من الأوس ، شاعر جاهلي ، أدرك الإسلام ، ولم يسلم .
انظر : طبقات ابن سعد (٢٢٣/٨ - ٢٢٤) .

(٥) ديوان قيس بن الخطيم (١٥٦) .

(٦) هي تماضر بنت عمرو بن الحارث الشريد ، والخنساء لقب لها ، صحابية جليلة ، اتفق أهل المعرفة بالشعر على أنه ليس ثمة أشعر منها في نساء العرب ، وتوفيت سنة ٢٤ هـ .

انظر : الاستيعاب (٢٨٧/٤ - ٢٩٠) ، أسد الغابة (٨٨/٧ - ٩٠) ، الإصابة =

ويقول أحمد شوقي^(١):

نظر الدهر إلينا نظرة سوت الشر فكانت نظرتين^(٢)
وقال :

مضى الدهر بابن إمام اليمن وأودى بزين شباب الزمن^(٣)
ويقول حافظ إبراهيم^(٤) :

دهاها الموت في الإلف المفدى

وكدر صفرها الدهر الخوون^(٥)
فهذا بعض مايدل على وجود هذه الخصلة في هذا العصر ، والله أعلم

(١) هو أحمد شوقي بن علي بن أحمد شوقي ، شاعر مصري شهير ، كان يلقب بأمير الشعراء ، ولد سنة ١٢٨٥هـ ، له مؤلفات منها : الشوقيات ، دول العرب ، وتوفي سنة ١٣٥١هـ .

انظر : معجم المطبوعات (١١٥٨ - ١١٥٩) ، الأعلام (١٣٦/١ - ١٣٧) ، معجم المؤلفين (٢٤٦/١ - ٢٥٠) .

(٢) الشوقيات (١٥٥/٣) ضمن قصيدة يرثي بها أباه .

(٣) المرجع السابق (١٦٩/٣) ضمن قصيدة يرثي بها سيف بن يحيى إمام اليمن .

(٤) هو محمد حافظ بن إبراهيم فهمي المهندس ، شاعر مصر القومي ، ولد سنة ١٢٨٧هـ ، وله مؤلفات منها : ديوان حافظ إبراهيم ، البؤساء ، وتوفي سنة ١٣٥١هـ .

انظر : معجم المطبوعات (٧٣٦) ، الأعلام (٧٦/٦) .

(٥) ديوان حافظ إبراهيم (٤٤٨) ضمن قصيدة يرثي بها عبدالحليم العلالي .

فنهى عن سب الدهر ، كما في قوله ﷺ : « لا تسموا العنبَ الكَرَمَ ،
ولا تقولوا : ياخيبة الدهر ، فإن الله هو الدهر »^(١).

وقال ﷺ : « لاتسبوا الدهر ، فإن الله هو الدهر »^(٢).

وفيما سبق من الأدلة قبلُ دلالةٌ على ذلك - أيضاً - .

ومع أن هذه الخصلةُ خصلةٌ جاهليّةٌ ، إلا أنها لاتزال موجودةً إلى
عصرنا هذا ، فكثير من الشعراء جعلوا الدهر غرضاً لهم في السب والشتم ،
وإلقاء اللوم عليه ، والشواهد على ذلك كثيرةٌ جداً ، وإليك بعضها :
يقول البارودي^(٣) :

يادهر فيم فجعنتني بحليلة كانت خلاصة عدتي وعتادي
لو كان هذا الدهر يقبل فدية بالنفس عنك لكنت أول فادي^(٤)

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الأدب - باب لاتسبوا الدهر - (١١٥/٧) ،
ومسلم في صحيحه - كتاب الألقاظ - باب النهي عن سب الدهر - (١٧٦٣/٤) ،
ح ٢٢٤٧ .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الألقاظ - باب النهي عن سب الدهر - (١٧٦٣/٤)
ح ٢٢٤٦ .

(٣) هو محمود سامي بن حسن حسني البارودي ، شاعر مصري ، ولد سنة ١٢٥٥هـ ،
وترقى في المناصب حتى صار وزيراً للأوقاف ، له مؤلفات منها : ديوان البارودي ،
مختارات البارودي ، وتوفي سنة ١٣٢٢هـ .

انظر : تاريخ آداب العربية لجرجي زيدان (٥٨٨/٢) ، في الأدب الحديث لعمر
الدسوقي (٢١٢/١ - ٢٩٩) ، معجم المطبوعات لسركيس (٥١٤ - ٥١٥) ، الأعلام
(١٧١/٧) ، معجم المؤلفين (١٦٥/١٢ - ١٦٧) .

(٤) ديوان البارودي (٢٣٨/١ - ٢٤٠) ، ضمن قصيدة يرثي بها زوجه .

المسائل التي خالف فيها رسول الله ﷺ أهل الجاهلية

تأليف
شيخ الإسلام الإمام
محمد بن عبد الوهاب
رحمته الله
١١١٥ - ١٢٠٦ هـ

درستها وحققها وشرحها
يوسف بن محمد السعيد

الجزء الثاني

دار المؤيد

أصل هذا الكتاب رسالة علمية
تقدم بها المؤلف الى قسم العقيدة والمذاهب المعاصرة
بجامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية
باشرف فضيلة الدكتور محمد بن ابراهيم العجلان
ونال بها درجة الماجستير بتقدير ممتاز

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

الطبعة الأولى

١٤١٦هـ - ١٩٩٦م

دار المؤلف للنشر والتوزيع

هاتف : ٤٠٢٥١٩٧

فاكس : ٤٠٢٢٦١٥

المسائل التي خالف فيها
رسول الله ﷺ أهل الجاهلية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

السابعة والأربعون (١)

إضافة نعم^(٢) الله إلى غيره ، لقوله^(٣) : ﴿ يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها ﴾ [النحل : ٨٣] .

في هذه المسألة بيان لما درج عليه أهل الجاهلية الأميون والكتابيون من نسبة ما أنعم الله - تعالى - عليهم به إلى غيره ، وذلك إما لألهمتهم ، فيزعمون أن ما حصل لهم من الخصب والنعم إنما هو بسبب شفاعتها لهم ، أو ينسبونها إلى أنفسهم ، فيزعمون أن ذلك نتاج عقولهم وقوتهم ، أو ينسبونه إلى آبائهم ، وأن ذلك لم يكن لولاهم ، أو إلى الكواكب والأنواء ونحو ذلك .

فهذا كان ديدنا لهم .

وقد استدلل الإمام - رحمه الله تعالى - على هذه المسألة بقول الله - عز وجل - : ﴿ يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها ﴾ .

ووجه الاستدلال منها أن الله - تعالى - أخبر في هذه الآية الكريمة أن الجاهليين يعرفون أن ما عده الله - تعالى - في هذه السورة (سورة النحل) من النعم ، أنها من عند الله ، وأن الله - تعالى - هو المنعم بذلك ،

(١) هذه المسألة ساقطة من (أ) .

(٢) في (هـ) « نعمة » .

(٣) في (جـ) و (د) و (هـ) « كقوله » .

ولكنهم ينكرون ذلك ، ويزعمون أنها من عند غيره .

قال مجاهد في المراد بالنعم في الآية : « هي المساكن والأنعام وما يرزقون منها ، والسراويل من الحديد والثياب ، تعرف هذا كفار قريش ، ثم تنكره ، بأن تقول : هذا كان لأبائنا فورثونا إياه »^(١).

وقال عون بن عبد الله^(٢) : « إنكارهم إياها أن يقول الرجل : لولا فلان ما كان كذا وكذا ، ولولا فلان ما أصبت كذا وكذا »^(٣).

وقال ابن قتيبة^(٤) والفراء^(٥) - رحمهما الله تعالى - : « يقولون : هذا بشفاعة آلهمنا »^(٦).

-
- (١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٥٨/١٤) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٢٦/٤) وزاد نسبه إلى ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم .
- (٢) هو عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي ، أبو عبد الله ، تابعي جليل ، عالم بالتفسير ، أدرك بعض الصحابة وروى عنهم ، وتوفي سنة بضع عشرة ومائة .
انظر : التاريخ الكبير (١٣/٧ - ١٤) ، الجرح والتعديل (٦/٣٨٤ - ٣٨٥) ، تهذيب الكمال (٢٢/٤٥٣ - ٤٦١) ، سير أعلام النبلاء (٥/١٠٣ - ١٠٥) .
- (٣) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٥٨/١٤) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٢٧/٤) وزاد نسبه إلى سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم .
- (٤) هو الإمام الكبير عبد الله بن مسلم بن قتيبة بن مسلم المروزي ، ولد سنة ٢١٣هـ ، له مؤلفات منها تأويل مشكل القرآن ، المعارف ، وتوفي سنة ٢٧٦هـ .
انظر : الفهرست لابن النديم (٨٥ - ٨٦) ، تاريخ بغداد (١٠/١٧٠ - ١٧١) ، المستظم (٥/١٠٢) .
- (٥) هو الإمام اللغوي يحيى بن زياد بن عبد الله الأسدي ، أبو زكريا ، ولد سنة ١٤٤هـ ، واشتغل بعلم العربية ، له مؤلفات منها معاني القرآن ، الوقف والابتداء ، وتوفي سنة ٢٠٧هـ .
انظر : الفهرست لابن النديم (٧٣ - ٧٤) ، تاريخ بغداد (١٤/١٤٩ - ١٥٥) ، الأنساب (٤/٣٥٣) .
- (٦) معاني القرآن للفراء (٢/١١٢) ، وانظر : زاد المسير (٤/٤٧٩) ، فقد عزاه إليهما .

ومما يدل على إضافة أهل الجاهلية نعم الله - تعالى - إلى غيره ، قوله - تعالى - : ﴿ أفبهذا الحديث أنتم مدهنون ﴾ وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون ﴿ [الواقعة : ٨١ - ٨٢] .

فقد جاء في سبب النزول عن زيد بن خالد الجهني - رضي الله تعالى عنه - أنه قال : « صلى رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحديبية^(١) على إثر سماء كانت من الليل ، فلما انصرف أقبل على الناس ، فقال : هل تدرون ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : قال : أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر ، فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته ، فذلك مؤمن بي ، كافر بالكواكب ، وأما من قال : مطرنا بنوء كذا وكذا ، فذلك كافر بي ، مؤمن بالكواكب^(٢) .

وعن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - قال : « مطر الناس على عهد رسول الله ﷺ ، فقال النبي ﷺ : « أصبح من الناس شاكر

(١) الحديبية : بضم الحاء ، وفتح الدال ، وكسر الباء ، وفتح الياء الخفيفة ، ويجوز تشديدها ، موضع بمكة ، بعضه في الحل ، وبعضه في الحرم ، وسميت ببئر فيها

انظر : معجم البلدان (٢/٢٢٩ - ٢٣٠) ، مراصد الاطلاع (١/٣٨٦) .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الأذان - باب يستقبل الإمام الناس إذا سلم - (١/٢٠٥) ، وفي كتاب الاستسقاء - باب قول الله تعالى : ﴿ وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون ﴾ - (٢/٢٣) ، وفي كتاب المغازي - باب غزوة الحديبية - (٥/٦١ - ٦٢) ، وفي كتاب التوحيد - باب قول الله تعالى : ﴿ يريدون أن يبدلوا كلام الله ﴾ - (٨/١٩٩) ، ومسلم في صحيحه - كتاب الإيمان - باب بيان كفر من قال مطرنا بالنوء - (١/٨٣ - ٨٤) ح ٧١ .

ومنهم كافر ، قالوا : هذه رحمة الله ، وقال بعضهم : لقد صدق نوء
كذا وكذا ، فنزلت هذه الآية ^(١) .

فبعض الصحابة - رضوان الله تعالى عليهم - قالوا هذه المقولة
بناء على ماعتادوه في الجاهلية ، ولذلك حذرهم النبي ﷺ من ذلك .

ومما يدل على ذلك - أيضا - قول الله - عز وجل - حكاية عن قارون
أنه قال ﴿ إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي ﴾ [القصص : ٧٨] .

أي : إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي بوجوه المكاسب على أحد الأقوال
في الآية ^(٢) .

وعن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - أنه سمع رسول الله ﷺ
يقول : « إن ثلاثة من بني إسرائيل : أبرص ، وأقرع ، وأعمى ، فأراد
الله أن يبتليهم ، فبعث إليهم ملكا ، فأتى الأبرص فقال : أي شيء أحب
إليك ؟ قال : لون حسن ، وجلد حسن ، ويذهب عني الذي قدرني الناس
به ، قال : فمسحه ، فذهب عنه قدره ، فأعطي لونا حسنا ، وجلدا
حسنا ، قال : فأبي المال أحب إليك ، قال : الإبل أو البقر - شك الراوي -
فأعطي ناقه عشراء ^(٣) ، وقال : بارك الله لك فيها ، قال : فأتى الأقرع

(١) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الإيمان - باب كفر من قال مطرنا بالنوء -
(٨٤/١) ح ٧٣ .

(٢) انظر : النكت والعيون (٢٦٨/٤) ، زاد المسير (٢٤٢/٦) .

(٣) العُشْرَاء : هي الحامل ، قرية الولادة التي مضى عليها عشرة أوثمانية أشهر من طرق
الفحل .

انظر : « عشر » العين (٢٤٧/١) ، لسان العرب (٥٧٢/٤) .

فقال : أي شيء أحب إليك ؟ قال : شعر حسن ، ويذهب عني الذي
قدرني الناس به ، فمسحه ، فذهب عنه ، وأعطني شعرا حسنا ، فقال : أي
المال أحب إليك ؟ فقال : البقر أو الإبل - شك الراوي - ، فأعطني بقرة
حاملًا ، قال : بارك الله لك فيها ، فأنتى الأعمى ، فقال : أي شيء أحب
إليك ؟ قال : أن يرد الله إلي بصري ، فأبصر به الناس ، فمسحه ، فرد
الله إليه بصره ، قال : فأني المال أحب إليك ، قال : الغنم ، فأعطني شاة
والدا ، فأنج هذا ، وولد هذا ، فكان لهذا واد من الإبل ، ولهذا واد من
البقر ، ولهذا واد من الغنم .

قال : ثم إنه أتى الأبرص في صورته وهيبته ، فقال : رجل مسكين
قد تقطعت يي الجبال في سفري ، فلابلاغ لي اليوم إلا بالله ثم بك ،
أسألك بالذي أعطاك اللون الحسن والجلد الحسن والمال بعيرا أتبلغ به في
سفري ، فقال : الحقوق كثيرة ، فقال : كأني أعرفك ، ألم تكن أبرص
يقدرك الناس فقيرا ، فأعطاك الله - عز وجل - المال ؟ فقال : إنما ورثت
هذا المال كابرا عن كابر ، فقال : إن كنت كاذبا ، فصيرك الله إلى ماكنت ،
قال : وأنى الأقرع في صورته ، فقال له مثل ماقال لهذا ، ورد عليه مثل
مارد عليه ، فقال : إن كنت كاذبا ، فصيرك الله إلى ماكنت ، قال : وأنى
الأعمى في صورته ، فقال : رجل مسكين وابن سبيل ، قد انقطعت يي
الجبال في سفري ، فلابلاغ لي اليوم إلا بالله ثم بك ، أسألك بالذي رد
عليك بصرك شاة أتبلغ بها في سفري ، فقال : قد كنت أعمى ، فرد الله

إلي بصري ، فخذ ماشئت ، ودع ماشئت ، فوالله لأجهدك اليوم بشيء
أخذته لله ، فقال : أمسك مالك ، فإنما ابتليتكم ، فقد رضي الله عنك ،
وسخط على صاحبيك ^(١) .

فهذه النصوص دالة على ماكان من إضافة أهل الجاهلية نعم الله -
تعالى - إلى غيره ، فهذا الأبرص والأقرع ، بدلا من أن يشكرا نعمة الله -
تعالى - عليهما ، كما فعل صاحبهما الأعمى ، أضافا هذه النعمة إلى الآباء
والأجداد ، وأنكروا أن يكون لله نعمة في ذلك .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في ذلك ، فلم
يضيف ﷺ نعم الله - تعالى - لغيره ، بل اعترف بها لمسديها ، وهو الواجب
عليه وعلى غيره ، كما قال - تعالى - : ﴿ وما بكم من نعمة فمن الله ﴾
[النحل : ٥٣] .

وقال - تعالى - : ﴿ وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها ﴾ [إبراهيم :
٣٤] .

وقد علم ﷺ أمته من الأذكار المشتملة على الاعتراف بنعم الله -
تعالى - ما لا يعد ولا يحصى ، فمن ذلك أذكار النكاح والجماع ، وأذكار
الأكل والشرب ، وأذكار النوم والاستيقاظ ، وأذكار دخول الخلاء والخروج

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الأنبياء - حديث أبرص وأقرع وأعمى في بني
إسرائيل - (١٤٦/٤) ، ومسلم في صحيحه - كتاب الزهد والرفائق - (٢٢٧٥/٤) -
٢٩٦٤ ح ٢٩٧٦ .

منه ، وما يقال عند حصول الولد ، ونتاج الثمار ، وغير ذلك مما هو مفصل في كتب الأذكار^(١) ، وكلها فيها اعتراف بنعم الله - تعالى - له ، وشكر له عليها .

وإن مما يوسف عليه أن هذه الخصلة - أعني إضافة نعم الله لغيره - موجودة في كثير ممن ينتمي إلى الإسلام ، فكم من نعمة أضيفت إلى الكواكب ، وكم من نعمة أضيفت إلى أصحاب القبور ، وكم من نعمة أضيفت إلى الأولياء والصالحين أو من يُزعم أنهم كذلك وأعظم من يقع فيها المتصوفة ، فإنهم يعتقدون أن الصالحين هم الذين تُحفظ بهم أقطار الأرض ، فهذا إمام الملاحدة ابن عربي الصوفي يزعم أن من الصالحين من يحفظ به المشرق ، ومنهم من يحفظ به المغرب ، ومنهم من يحفظ به الجنوب ، ومنهم من يحفظ به الشمال ، ومنهم من تحفظ به البروج^(٢) .

ولا يظن أن هذا الأمر قد عفا عليه الزمن ، ولم يعد أحد يقول به ، بل مازال المتصوفة على ذلك إلى يومنا هذا ، فهذا يوسف النبهاني^(٣) ،

(١) ومن هذه الكتب : عمل اليوم والليلة لابن السني ، وعمل اليوم والليلة للنسائي ، والأذكار للنووي ، والوايل الصيب من الكلم الطيب لابن القيم .

(٢) انظر : الفتوحات المكية لابن عربي (٢ / ٢ - ١٥) .

(٣) هو يوسف بن إسماعيل النبهاني ، صوفي حلولي ، نحيث المعتقد والدين ، ولد سنة ١٢٦٥ هـ ، وأخذ عن متصوفة عصره ، وولي قضاء نابلس ، له مؤلفات منها شواهد الحق في الاستغاثة بسيد الخلق ، جامع كرامات الأولياء ، وقد توفي سنة ١٣٥٠ هـ . انظر : حلية البشر في تاريخ القرن الثالث عشر (١٦١٢ / ٣ - ١٦١٦) ، الأعلام (٢١٨ / ٨) ، معجم المؤلفين (٢٧٥ / ١٣ - ٢٧٦) .

يشرح كلام ابن عربي ، ويختصره ، ويزيد عليه ، ويقرره^(١).

وهذا البوصيري^(٢) يجعل الدنيا والآخرة من جود النبي ﷺ ، كما في قوله :

فإن من جودك الدنيا وضرتها ومن علومك علم اللوح والقلم^(٣)
وهذا البيت - كغيره من باقي أبيات القصيدة - لازال الصوفية يرددونه
في المناسبات كالموالد ونحوها .

كما أن منهم من يعتقد حينما يرزق بمولود ، أو مال أن ذلك ببركة
أهل القبور والصالحين .

قال الشيخ مبارك الملي^(٤) : « كنت سنة أربع وأربعين - يعني بعد
الألف والثلاثمائة - مع فقيه ميلي بمقهى ، فقص علينا رجل مصيبة آيس من
السلامة منها ، ثم حصل له الفرج ، فعبر عن خطورتها قائل : لوما الناس
الصالحين [هكذا] ، فقال له صاحبي - مرشدا أومكتا - : وربى ، فأجابه

(١) انظر : جامع كرامات الأولياء (١ / ٦٨ - ٧٧) .

(٢) هو محمد بن سعيد بن حماد البوصيري ، صوفي مشرك في توحيد الربوبية ، ولد سنة
٦٠٨ هـ ، وكان من شعراء المتصوفة ، وله نظم كثير فيه غلو عظيم ، وقد هلك سنة
٦٩٦ هـ .

انظر : فوات الوفيات (٣ / ٣٦٢ - ٣٦٩) ، الوافي بالوفيات (٢ / ٤١٠) و (٣ / ١٠٥ - ١١٣) ، حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة للسيوطي (١ / ٥٧٠) .

(٣) هذا البيت من أبيات قصيدته المسماة بالبردة (١٣٣) .

(٤) هو الشيخ مبارك بن محمد الملي ، الجزائري ، أمين مال جمعية العلماء المسلمين
في الجزائر سابقا ، له مؤلفات منها : كتاب الجزائر ، رسالة الشرك ومظاهره ،
وتوفي سنة ١٣٥٧ هـ .

انظر : معجم المؤلفين (٥ / ١٧٥) .

ربي والناس الصالحين [هكذا] ، فقال له : وربي وحده ، فلم يحاوره ،
وقال : هكذا سمعنا الناس يقولون « (١) » .

فقد أضاف هذا المسكين - جهلا منه - نعمة السلامة من هذه المصيبة
إلى الناس الصالحين ، وحينما ذكر يربه ، أشركه به ، وحينما طلب منه
نسبة هذه النعمة إلى الله - تعالى - وحده ، لم يحر بذلك جوابا ، وهذا
مصدق قوله - تعالى - : ﴿ وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين
لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون ﴾ [الزمر :
٤٥] .

والحوادث في ذلك كثيرة (٢) .

ومن إضافة نعم الله - تعالى - إلى غيره : « مايجري على السنة الكثير
من نسبة حصول النعم واندفاع النقم إلى مجهودات الحكومات أوالأفراد
أو تقدم العلم التجريبي ، فيقولون - مثلا - : تقدم الطب تغلب على الأمراض
أوقضى عليها ، والمجهودات الفلانية تقضي على الجهل والفقر » (٣) .

ومن ذلك : استسقاء بعضهم بالأنواء .

فهذه بعض صور وجود هذه الخصلة في هذا العصر ، والله المستعان .

(١) رسالة الشرك ومظاهره للملي (١٣٤ - ١٣٥) .

(٢) انظر : جامع كرامات الأولياء (٢١٦/١ ، ٢١٩) .

(٣) الإرشاد إلى صحيح الاعتقاد والرد على أهل الشرك والإلحاد د . صالح الفوزان (٩٥/١) .

الثامنة والأربعون (١)

الكفر بآيات الله (٢) .

التاسعة والأربعون (٣)

جحد بعضها .

يبين الإمام - رحمه الله تعالى - بهاتين المسألتين موقف أهل الجاهلية من آيات الله .

والذي يظهر لي أنه أراد بالآيات هنا « آيات الأنبياء » ، وذلك لأن الآيات الشرعية أفردتها بعدة مسائل .

وقد ذكر - رحمه الله تعالى - أن لهم منها موقفين :

أحدهما : الكفر بها ، يعني كلها .

الثاني : الإيمان ببعضها ، وجحد بعضها .

فأما الأول فهو للأمين كما قال - تعالى - : ﴿ ولقد جاء آل فرعون

النذر ○ كذبوا بآياتنا كلها فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر ﴾ [القمر: ٤١ - ٤٢] .

(١) رقم هذه المسألة في (أ) الخامسة والأربعون .

(٢) في (ب) « بآياته » .

(٣) رقم هذه المسألة في (أ) السادسة والأربعون .

وأخبر أنه قال لموسى ﷺ : ﴿ مهما تأتينا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين ﴾ [الأعراف : ١٣٢] .

وقال - تعالى - : ﴿ كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا فأخذهم الله بذنوبهم والله شديد العقاب ﴾ [آل عمران : ١١] .

وقال - تعالى - : ﴿ كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم إن الله قوي شديد العقاب ﴾ [الأنفال : ٥٢] .

وقال - تعالى - : ﴿ كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم وأغرقنا آل فرعون وكل كانوا ظالمين ﴾ [الأنفال : ٥٤] .

وقال - تعالى - : ﴿ وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون وآتينا ثمود الناقة مبصرة فظلموا بها ﴾ [الإسراء : ٥٩] .

وقال - تعالى - في شأن قريش : ﴿ اقتربت الساعة وانشق القمر ○ وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر ﴾ [القمر : ١ - ٢] ، فهم مع رؤيتهم هذه الآية العظيمة التي يعجز عن الإتيان بها البشر يكذبون ، ويهتمون رسول الله ﷺ بأنه ساحر .

وكذبوا النبي ﷺ لما أخبرهم بأنه قد أسري به إلى بيت المقدس وعرج به السماء ، وغير ذلك من الآيات .

وأما الثاني - وهو جحد بعضها - : فهذا وقع فيه الكتابيون ، فاليهود آمنوا بما جاء به موسى ﷺ من الآيات ، كانفلاق البحر ، والحجر ، لكنهم

كذبوا بما جاء به عيسى ﷺ ، كما قال - تعالى - : ﴿ إذ قال الله يا عيسى بن مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدتك إذ أيدتك بروح القدس تكلم الناس في المهد وكهلا وإذ علمتك الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل وإذ تخلق من الطين كهيئة الطير بإذني فتنفخ فيها فتكون طيرا بإذني وتبريء الأكمه والأبرص بإذني وإذ تخرج الموتى بإذني وإذ كففت بني إسرائيل عنك إذ جئتهم بالبينات فقال الذين كفروا منهم إن هذا إلا سحر مبين ﴾ [المائدة : ١١٠] .

ومن ذلك : تكذيبهم هم والنصارى بالآيات التي جاء بها محمد ﷺ ، فإن من لازم كفرهم به : كفرهم بما جاء به من الآيات .

والمؤلف - رحمه الله تعالى - عبر هنا بالجحود ؛ ليعين أنهم في قرارة أنفسهم لا يكذبون ، وهذا هو الواقع ، ولذلك قال موسى ﷺ لفرعون لما أراه الآيات : ﴿ لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السماوات والأرض بصائر ﴾ [الإسراء : ١٠٢] .

وقال - تعالى - : ﴿ وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا ﴾ [النمل : ١٤] .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية ، فإن من هديه الإيمان بآيات الله كلها ، فكما أنه آمن بآيات الله المتلوة كلها ، فقد آمن بآياته الكونية كلها ، ومنها « آيات الأنبياء » .

فهو ﷺ يتلو ما أخبر الله - تعالى - به من إعطائه بعض الآيات

لأنبيائه ، ويؤمن بها ، كنانة صالح ، وعصا موسى ، وفلق البحر له ،
ومائدة عيسى ، وغير ذلك .

كما أنه ﷺ جاء بالآيات العظيمة الباهرة ، كانشقاق القمر ، وحنين
الجذع ، وخروج الماء من بين أصابعه الشريفة ، وغير ذلك .

فإيمانه ﷺ بآيات ربه لا يحتاج إلى أدلة عليها لمعرفة ذلك بالضرورة .
وهذه الخصلة الجاهلية - وهي الكفر بآيات الله ، وجحد بعضها -
ماتزال موجودة .

فالكفر بها كلها ، موجود عند من ينكر وجود الخالق - تعالى - لأنه
مامن شك أن من أنكر وجود الخالق ، فقد أنكر وجود مخلوقاته ، وقد
سبق ذكر بعض الطوائف المنكرة وجوده^(١) .

أما جحد بعض آياته ، وهو جحد آيات الأنبياء ، فهو موجود عند
بعض المنتسبين إلى الإسلام ، ومن هؤلاء أصحاب المدرسة العقلية^(٢) ،
الذين يزعمون أن « العقل البشري قد نفجج واكمل ، وتم رقيه وتطوره ،
فلم يعد يقبل المعجزات ، ولم يعد يذعن

(١) انظر : (٤٢٣ - ٤٢٦) من هذا البحث .

(٢) المدرسة العقلية الحديثة : مدرسة تقوم على اعتبار أن العقل هو المصدر الأول من
مصادر المعرفة ، ومن ثم تنادي بإلغاء كل ما يعارضه ، ولو كان من النصوص
المتواترة ، وهي وريثة المعتزلة في هذا العصر .
انظر في شأنها : المدرسة العقلية الحديثة ، رسالة ماجستير بقسم العقيدة بالرياض
لناصر العقل ، منهج المدرسة العقلية الحديثة في التفسير د . فهد الرومي ،
المقلانيون أفراخ المعتزلة لعلي حسن عبد الحميد .

لها^(١).

وأصحاب هذه المدرسة قد اختلفوا ، فمنهم من كفر بجميع معجزات الأنبياء - عليهم السلام - ، ومنهم من كفر بمعجزات محمد ﷺ فقط^(٢) .

ومن الذين كفروا بآيات الأنبياء - عليهم السلام - الطائفة القرآنية^(٣) ، فإنهم ينكرون جميع المعجزات ، ماعدا معجزة القرآن^(٤) .

وقد اختلفوا كما اختلفت الطائفة التي قبلهم في معجزات الأنبياء قبل محمد ﷺ ، فمنهم من آمن بها ، ومنهم من جحدها أو تأولها^(٥) .

فهذه بعض المثل التي تدل على أن هاتين المسألتين موجودتان في هذا العصر ، والله المستعان .

(١) المدنية والإسلام لمحمد فريد وجدي (٧١) ، وانظر : تفسير المنار (١١ / ١٥٥)
(٢) مقدمة المراغي لكتاب حياة محمد لمحمد حسين هيكل (١٣) وانظر : منهج المدرسة العقلية في التفسير (٥٥٦ - ٥٥٧) .

(٣) الطائفة القرآنية : طائفة نشأت في شبه القارة الهندية بعد الحرب العالمية الثانية ، ويقوم مذهبها على الكفر بسنة النبي ﷺ ، فهم يزعمون أنهم لا يؤمنون بغير ما جاء في القرآن .

انظر في شأنها : القرآنيون وشبههم حول السنة د . خادم حسين إلهي بخش ، فتنة إنكار السنة النبوية في شبه القارة الهندية د . سمير إبراهيم ، زوابع في وجه السنة قديما وحديثا د . صلاح الدين مقبول (٧١ - ٧٦) ، دراسات في الحديث النبوي د . محمد مصطفى الأعظمي (٢٨ - ٢٩) .

(٤) انظر : القرآنيون وشبههم حول السنة (٣٠٧ - ٣٠٨) و (٣١٣ - ٣١٤) .

(٥) انظر : القرآنيون وشبههم حول السنة (٣١٣ - ٣١٤) .

(١) **الخصم**

قولهم^(٢) : ما أنزل الله على بشر من شيء^(٣) .

يشير المؤلف - رحمه الله تعالى - إلى موقف أهل الجاهلية من التنزيل ، فيذكر أنهم أنكروا ما أنزل على رسله جملة وتفصيلا ، ولم يؤمنوا بكتبه ، ولا بوحيه على الإطلاق .

يبين هذا أن ﴿ شيء ﴾ نكرة في سياق النفي ، وهي من صيغ العموم ، ودخلت عليها ﴿ من ﴾ التي هي نص في العموم ، فأفادت نكرانهم كل ما أنزل الله - تعالى - .

وقد كان الأميون من أهل الجاهلية يستبعدون أن يرسل الله - تعالى - رسولا من البشر^(٤) ، ويرون أنه لا بد أن يكون من جنس مغاير لهم كالملائكة .

وأما الكتابيون ، فقد كان إنكارهم جحودا وعنادا ؛ لكونهم كانوا يقرون بكتب بعض أنبيائهم كموسى وداود^(٥) - عليهما السلام - .

(١) رقم هذه المسألة في (أ) السابعة والأربعون .

(٢) « قولهم » ساقط من (هـ) .

(٣) « من شيء » ساقط من (هـ) .

(٤) انظر : تفسير ابن كثير (١٥٧/٢) .

(٥) انظر : تفسير ابن جرير (٢٦٨/٧) ، تفسير ابن كثير (١٥٧/٢) .

ومما يدل على هذه الخصلة : قوله - تعالى - : ﴿ وما قدروا الله حق قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء ﴾ [الأنعام : ٩١]

وهذه الآية اختلف فيمن نزلت ، فذهب جماعة من أهل العلم إلى أنها نزلت في قريش ، كما قال ذلك ابن عباس^(١) ومجاهد^(٢)، واختاره ابن جرير^(٣)، وابن كثير^(٤).

وذهب جماعة إلى أنها نزلت في اليهود ، كما قال ابن عباس في الرواية الأخرى عنه^(٥)، والسدي^(٦)، وسعيد بن جبير^(٧)، ومحمد بن كعب القرظي^(٨).

-
- (١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٢٦٨/٧) .
- (٢) أخرجه ابن أبي حاتم وأبو الشيخ كما في الدر المنثور (٢٩/٣) .
- (٣) انظر : تفسير ابن جرير (٢٦٨/٧) .
- (٤) انظر : تفسير ابن جرير (١٥٧/٢) .
- (٥) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٢٦٨/ ٧) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٩/٣) وزاد نسبه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه .
- (٦) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٢٦٧/ ٧) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٩/٣) وزاد نسبه إلى ابن أبي حاتم وأبي الشيخ .
- (٧) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٢٦٧/ ٧) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٩/٣) وزاد نسبه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم .
- (٨) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٢٦٧/ ٧) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٩/٣) وزاد نسبه إلى أبي الشيخ .

ولاتعارض بين القولين ، فقد تكون الآية نزلت ردًا على هؤلاء
وهؤلاء .

ومن الأدلة على هذه الخصلة - أيضا - قوله - تعالى - : ﴿واضرب
لهم مثلا أصحاب القرية إذ جاءها المرسلون ○ إذ أرسلنا إليهم اثنين
فكذبوهما فعززننا بثالث فقالوا إنا إليكم مرسلون ○ قالوا ما أنتم إلا بشر مثلنا
وما أنزل الرحمن من شيء إن أنتم إلا تكذبون﴾ [يس: ١٣ - ١٥] .

وقوله - تعالى - مخبرا عن نبيه نوح ﷺ أنه قال لقومه: ﴿أو عجبتم أن
جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ولتتقوا﴾ [الأعراف: ٦٣] .
وقوله - تعالى - مخبرا عن هود ﷺ أنه قال لقومه : ﴿أو عجبتم أن
جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم﴾ [الأعراف : ٦٩] .

ففي هذه الآيات دلالة واضحة على كون أهل الجاهلية كانوا ينكرون ما
أنزل الله - تعالى - على رسله من الوحي .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه
الخصلة ، فإنه ﷺ آمن بجميع ما أنزل الله - تعالى - على أنبيائه ورسله .

قال - تعالى - : ﴿ آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل
آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ﴾ [البقرة : ٢٨٥] .

وقال - تعالى - : ﴿ قولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم ﴾
[العنكبوت : ٤٦] .

وقال - تعالى - : ﴿ وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب

﴿[الشورى: ١٥] .

والأدلة على ذلك كثيرة جدا .

وبين - جل وعلا - عاقبة صنيع أولئك ، محذرا غيرهم من الوقوع فيما وقعوا فيه ، كما في قوله - جل وعلا - : ﴿ وللذين كفروا بربهم عذاب جهنم ويشس المصير ○ إذا ألقوا فيها سمعوا لها شهيقا وهي تفور ○ تكاد تميز من الغيظ كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير ○ قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا مائز الله من شيء إن أنتم إلا في ضلال كبير ﴾ [الملك : ٦ - ٩] .

وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة إلى عصرنا هذا ، وذلك أن منكري وجود الله - تعالى - من أهل المذاهب المادية ينكرون ما أنزل من باب أولى^(١).

كما أنه يدخل في هذه الخصلة عندي من ينكر علو الله - تعالى - واستواءه على عرشه ، كالأشاعرة^(٢)؛ وذلك لأن الإنزال لا يكون إلا من جهة العلو ، وإذا كان الله - تعالى - عن قولهم - ليس في جهة العلو ، فكيف ينزل كلامه .

(١) انظر : (٤٢٣ - ٣٢٦) من هذا البحث .

(٢) انظر : أصول الدين للبغدادى (١١٣) ، الاقتصاد في الاعتقاد للغزالي (٩٥ - ٩٦) و (١٠١ - ١٠٢) ، أساس التقديس (١٥٤) و (١٨٨) ، حاشية البيجورى على الجوهرة (٢٦) ، حاشية النضالي على كفاية العوام (٦٢) .

كما أنه يدخل فيها - أيضا - من زعم أن كلام الله - تعالى - مخلوق ، كما يدعي ذلك المعتزلة^(١) ، والإباضية^(٢) ، وغيرهم ممن انتحل رأيهم هذا ، والله أعلم .

(١) انظر : شرح الأصول الخمسة (٥٢٨) ، المحيط بالتكليف (٣٣١) ، مقالات الإسلاميين (٢٦٧/١ - ٢٦٨) ، الفرق بين الفرق (١١٤) ، الملل والنحل (٤٥/١) ، العلم الشامخ (١٢٨) .

(٢) انظر : المسلك المحمود لسعيد التعاريف (١٥٣) ، الديانات لعامر الشامخي (٤) ، بهجة أنوار العقول للسالمي (٩١/١) ، الموجز لعبد الكافي الإباضي (١٠٧/٢ - ١١١) ، الإباضية د . صابر طعيمة (١٠٣) .

الحادية والخمسون (١)

قولهم في القرآن : هذا (٢) قول البشر (٣) .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - أن من خصال أهل الجاهلية أنهم يزعمون أن القرآن الذي أنزله الله - تعالى - على نبيه محمد ﷺ ، ليس من عند الله ، ولا من كلامه ، إنما هو صنعة البشر وأقوالهم : محمد ﷺ ، أو من يزعمون أنه يعلمه .

وهذه الخصلة كالتي قبلها ، فالأميون حملهم على هذا القول استبعادهم أن ينزل الله على أحد من البشر شيئا .

والكتابيون يعلمون أنه كلام الله - تعالى - أنزله على رسوله ﷺ وحيا ، لكنه الحجود والعناد والحسد ، كما قال - تعالى - : ﴿ الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ﴾ [البقرة : ١٤٦] .

ومن الأدلة على هذه الخصلة : قوله - تعالى - : ﴿ ذرني ومن خلقت وحيدا ﴾ وجعلت له مالا ممدودا وبين شهودا ﴾ ومهدت له تمهيدا ﴾ ثم يطمع أن أزيد ﴾ كلا إنه كان لآياتنا عنيدا ﴾ سأرققه صعودا ﴾ إنه فكر وقدر ﴾ فقتل كيف قدر ﴾ ثم قتل كيف قدر ﴾ ثم نظر ﴾ ثم عبس وبسر

(١) رقم هذه المسألة في (أ) : الثامنة والأربعون .

(٢) في (أ) و (ج) و (هـ) : « إن هذا » .

(٣) في (د) : « بشر » .

○ ثم أدبر واستكبر ○ فقال إن هذا إلا سحر يؤثر ○ إن هذا إلا قول
البشر ﴿ [المذثر: ١١-٢٥] .

وهذه الآية نزلت باتفاق المفسرين في الوليد بن المغيرة^(١) حين دعا
قريشا لأن يجمعوا رأيهم في محمد ، فرضوا بما يختاره لهم ، فتحير في
اختيار الوصف المناسب ، حتى أزمع رأيها بالقول : إنه ساحر ، وإن ماجاء
به سحر .

ومما يدل على هذه الخصلة - أيضا - قوله - تعالى - : ﴿ ولقد نعلم
أنهم يقولون إنما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون إليه أعجمي وهذا لسان
عربي مبين ﴾ [النحل : ١٠٣] .

وهذه الآية نزلت في قريش حين زعموا أن النبي ﷺ يعلمه القرآن رجل
أعجمي اختلف المفسرون في اسمه^(٢) ، ولا حاجة لتعيينه .

وقوله - تعالى - : ﴿ وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير
الاولين ﴾ [النحل : ٢٤] .

وهذه الآية نزلت في أقوام من مشركي العرب ، كانوا يقعدون بطريق
من أتى النبي ﷺ ، فإذا مروا ، وسألوهم ، فأخبروهم بما سمعوا من النبي
ﷺ ، قالوا : أساطير الأولين ، قاله قتادة^(٣) .

(١) انظر : محاسن التأويل (٢٣٨/١٦) .

(٢) انظر : الدر المنثور (١٣١/٤) .

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم كما في الدر المنثور (١١٦/٤) .

وقوله - تعالى - : ﴿ وقال الذين كفروا إن هذا إلا إفك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون فقد جاءوا ظلماً وزوراً ﴾ وقالوا أساطير الأولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة وأصيلاً ﴾ [الفرقان : ٤ - ٥] .

قال قتادة - رحمه الله تعالى - في هذه الآية : « هذا قول مشركي العرب ، يقولون : إن هذا إلا إفك افتراه : هو الكذب ، وأعانه عليه : أي على حديثه هذا وأمره قوم آخرون ، وقالوا أساطير الأولين : كذب الأولين وأحاديثهم »^(١) .

وقوله - تعالى - : ﴿ وإذا لم يهتدوا به فسيقولون هذا إفك قديم ﴾ [الأحقاف : ١١] .

أي : كذب قديم ، مأثور عن الناس الأقدمين^(٢) .

وهذه الخصلة ، وإن كان أكثر من صرح به الأمين ، ولم أجد نصاً صريحاً على أن أهل الكتاب قالوا بها ، إلا أنه يلزمهم ذلك ، وذلك أنه سبق في المسألة التي قبل هذه المسألة أنهم زعموا أن الله - تعالى - لم ينزل على رسله شيئاً ، وإذا كان لم ينزل على الرسول شيء من الله ، لم يبق إلا أن يكون ماجاء به إما من عنده أو من عند مخلوق غيره .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هديهم في هذه الخصلة ، فإن الله - تعالى - أبطل ادعاءهم ذلك ، وبين أن القرآن كلامه ، وأنه هو الذي أنزله . ومما يدل على المخالفة أن المشركين لما زعموا أن القرآن مما تعلمه

(١) أخرجه عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم كما في الدر المنثور (٦٢/٥) .

(٢) انظر : تفسير ابن كثير (١٥٧/٤) .

محمد ﷺ من الأعجمي الذي - بزعمهم - يعلمه ، أبطل الله ذلك بقوله :
﴿ لسان الذي يلحدون إليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين ﴾ .

ولما ادعوا أن القرآن قد انتفكه محمد ، وأعانه عليه آخرون ، وأنه من
أساطير الأولين ، كذبهم الله - تعالى - بقوله : ﴿ قل أنزله الذي يعلم السر
في السموات والأرض ﴾ [الفرقان : ١٢] فهو منزل من عند الله .

ولما ادعى الوليد بن المغيرة أن القرآن سحر ، توعدّه الله - تعالى -
وعيدا شديدا ، كما قال - تعالى - : ﴿ سأصليه سقر ﴾ [المدثر : ٢٦]

ورد الله - تعالى - على المشركين تخريصاتهم تلك بقوله : ﴿ فلا
أقسم بما تبصرون ○ وما لاتبصرون ○ إنه لقول رسول كريم ○ وما هو بقول
شاعر قليلا ماتؤمنون ○ ولا بقول كاهن قليلا ماتذكرون ○ تنزيل من رب
العالمين ○ ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين ○ ثم لقطعنا
منه الوتين ﴾ [الحاقة : ٣٨ - ٤٦] .

وقد تحداهم الله - تعالى - أن يأتوا بمثل سورة واحدة من سوره ،
وهم أهل الفصاحة ، وأئمة العربية ، وإذا كان قول بشر مثلهم فلم
يعجزون ، كما قال - تعالى - : ﴿ فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من
دون الله إن كنتم صادقين ﴾ [البقرة : ٢٣] .

وقد بين - جل وعلا - عجزهم عن ذلك بقوله : ﴿ قل لئن اجتمعت
الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم
لبعض ظهيرا ﴾ [الإسراء : ٨٨] .

وهذه الخصلة الجاهلية ماتزال موجودة عند بعض الفرق الإسلامية ،

وعند غيرها ، فالمعتزلة ومن أخذ بمذهبهم يزعمون أن القرآن ليس هو كلام الله ، الذي هو صفته ، إنما هو خلق من خلقه^(١).

والأشاعرة يزعمون أن القرآن حكاية أو عبارة عن كلام الله - تعالى - وليس هو حقيقة كلامه ، وإنما عبر عنه الرسول الملكي أو الرسول البشري^(٢).

كما أن من الرافضة من يزعم أنه ليس كل ما بين دفتي مصحف المسلمين من كلام الله - تعالى - ، بل من التحريف الذي دخل عليه ، وقد صنف أحدهم كتاباً أسماه « فصل الخطاب في إثبات تحريف كتاب رب الأرباب »^(٣).

كما أن المستشرقين يزعمون أن القرآن ليس من كلام الله - تعالى - إنما هو مما جادت به عبقرية محمد ﷺ ، أو من الكتب قبله ، أو من القوانين الرومانية^(٤).

(١) انظر : شرح الأصول الخمسة (٥٢٨) ، المحيط بالكليف (٣٣١) .

(٢) انظر : الأربعين في أصول الدين للرازي (٢/٢٤٧) ، شرح جوهره التوحيد (٩٥) .

(٣) انظر : مسألة التقريب بين أهل السنة والشيعة (١٧٧ - ٢١٤) .

(٤) انظر : آراء المستشرقين حول القرآن الكريم وتفسيره د. عمر رضوان (١/ ٢٣٩-٤٠٤) ، الإسلام والمستشرقون لنبذة من العلماء المسلمين ، مقال : المستشرقون والقرآن الكريم بقلم أنور الجندي (١٩٩ - ٢٠٩) ، ومقال : المستشرقون والقرآن الكريم بقلم محمد صبر الحسن الندوي (٣٧٤ - ٣٧٥) ، دراسة الكتب المقدسة في ضوء المعارف الحديثة لموريس بوكاي (١٤٩ - ١٥٠) ، تاريخ العرب العام لسيدوب (٦٢) ، افتراءات المستشرقين على الإسلام د. عبد العظيم المطعني (١٣-١٦) ، أضواء على الاستشراق والمستشرقين د. محمد دياب (١٧٨ - ١٧٩) ، مناهج المستشرقين في الدراسات العربية والإسلامية ، مقال : القرآن والمستشرقون د. =

وقد نهج نهجهم بعض تلامذتهم من المنتمين إلى الإسلام ، الذين
تأثروا بهم ، كطه حسين الذي يرى أنه قد يكون مافي الأخبار من قصص ،
استقاها النبي ﷺ من البيئة التي عاش فيها ، خصوصا أنها كانت معروفة
لدى كثير من العرب ، أو استقاها نتيجة لاتصاله بأهل الكتاب^(١)
فالمقصود بيان أن هذه الخصلة الجاهلية ماتزال موجودة ، سواء عند
من يدعي الإسلام كالرافضة والمعتزلة ، أو عند الكفار الأصليين
كالمستشرقين من اليهود والنصارى وغيرهم .

= التهامي النفرة (١/٢٦ - ٥٤) ، الاستشراق والخلفية الفكرية للصراع الحضاري د .
محمود زقزوق (٨٢ - ٩٤) الإسلام في قفص الاتهام لشوقي أبو خليل (٢٣ - ٣٩)
(١) انظر : في الأدب الجاهلي د . طه حسين (١٤٤ - ١٤٥) .

الثانية والخمسون (١)

القدح في حكمة الله - تعالى - .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - أن من خصال أهل الجاهلية القدح في حكمة الله - تعالى - ، وهو الطعن فيها ، أو نفيها ، كاعتقادهم أنه - جل وعلا - يخلق للحكمة ، ويأمر وينهى للحكمة ، وكاعتقادهم أنه - تعالى - يساوي بين المختلفات ، ويفرق بين المتماثلات ، وأنه - تعالى - يدبيل أعداءه على أوليائه إدالة مستمرة ، وكاعتراضهم على شرائعه ، وما أرسل به رسله وأنبياءه - عليهم السلام - وغير ذلك .

وقد أوضح - تعالى - مذهبهم ذلك في كتابه الكريم ، فقال - عز من قائل عليهما - : ﴿ وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلاً ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار ﴾ [ص : ٢٧] .

والباطل هنا : هو الذي لاحكمة فيه^(٢)، وهو الهزل واللعب والعبث^(٣)،

(١) هذه المسألة ليست موجودة في (أ) .

(٢) انظر : روح المعاني (١٨٧/٢٣) ، محاسن التأويل (١٦٤/١٤) .

(٣) انظر : زاد المسير (١٢٥/٧) ، الجامع لأحكام القرآن (١٩١/١٥) ، روح المعاني (١٨٧/٢٣) ، محاسن التأويل (١٦٤/١٤) .

والله - جل وعلا - بين أن أهل الجاهلية يعتقدون أنه - تعالى - ليس له حكمة في خلق السماوات والأرض وما بينهما ، وأنه إنما فعل ذلك من باب العبث واللهو^(١).

ومثل هذه الآية قوله - تعالى - : ﴿ وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما لالعبيّن ۝ لو أردنا أن نتخذ لهم آيات فإتخذناها من لدنا إنّ كنا فاعلين ﴾ [الأنبياء : ١٦ - ١٧] .

وقال - تعالى - : ﴿ أفحسبتم أنّما خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون ﴾ [المؤمنون : ١١٥] .

أي : أفحسبتم أنّما خلقناكم بلا قصد ولا إرادة ولا حكمة لنا ، وأن خلقكم ليس إلا من قبيل العبث والباطل^(٢) .

وقال - تعالى - : ﴿ وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا ليستيقن الذين أوتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا إيماناً ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلاً ﴾ [المدثر : ٣١] .

قال ابن كثير - رحمه الله تعالى - : « أي : يقولون : ما الحكمة في

(١) انظر : تفسير ابن جرير (١٥٢/٢٣) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير (٦٣/١٨) ، معالم التنزيل (٣٢٠/٣) ، تفسير ابن كثير (٢٦٠/٣) .

ذكر هذا ههنا^(١).

ومن الاعتراض على شرعه ، قوله - تعالى - : ﴿ وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ﴾ [الزخرف : ٣١] .

فهم اعترضوا على حكمة الله - تعالى - التي اقتضت وضع النبوة فيمن يرونها ليس أهلا لها لكونه من الضعفاء ، ولم يضعها في أحد هذين الرجلين العظيمين في نظرهم .

ومن ذلك اعتراض اليهود على الله - تعالى - حينما أخبرهم نبيهم باصطفاء الله - تعالى - طالوت ملكا عليهم ، كما قال - تعالى - : ﴿ وقال لهم نبيهم إن الله قد بعث لكم طالوت ملكا قالوا أنى يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال ﴾ [البقرة : ٢٤٧] فهم لم يسلموا الأمر ويقولوا : إن لله الحكمة في ذلك ، بل اعترضوا على ماأمروا به ، وأبوا الانقياد والطاعة .

ومن ذلك - أيضا - : أنه لما حولت القبلة إلى البيت الحرام ، لمز السفهاء وهم اليهود - كما هو أحد الأقوال في تفسير الآية^(٢) - دين الإسلام بذلك ، وقدحوا فيه ، كما قال - تعالى - : ﴿ سيقول السفهاء من الناس

(١) تفسير ابن كثير (٤/٤٤٥) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير (٢/ ١ - ٣) ، زاد المسير (١/ ١٥٣) .

ماولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها ﴿ [البقرة : ١٤٢] .

ومن ذلك : أنه لما انتقلت النبوة من بني إسرائيل إلى ولد إسماعيل

ﷺ اعترضوا على ذلك ، ولم يؤمنوا ويتبعوا .

ومن القدح في حكمة الله - تعالى - : ظن الكفار أن الله - تعالى -

يجعل الغلبة لأعدائه ، والهزيمة لأوليائه ، كما قال - تعالى - : ﴿ يظنون بالله

غير الحق ظن الجاهلية يقولون هل لنا من الأمر من شيء قل إن الأمر كله

لله ﴾ [آل عمران : ١٥٤] .

قال ابن القيم - رحمه الله تعالى - : « وقد فسر هذا الظن الذي لا يليق

بالله ، بأنه - سبحانه - لا ينصر رسوله ، وأن أمره سيضمحل ، وأنه يسلمه

للقتل ، وقد فسر بظنهم أن ما أصابهم لم يكن بقضائه وقدره ، ولاحكمة له

فيه ، ففسر بإنكار الحكمة ، وإنكار القدر ، وإنكار أن يتم أمر رسوله ﷺ ،

ويظهره على الدين كله »^(١).

ومثل هذه الآية قوله - تعالى - : ﴿ بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول

والمؤمنون إلى أهلهم أبدا وزين ذلك في قلوبكم ﴾ [الفتح : ١٢] .

ومن ذلك اعتقاد بعض أهل الكتاب أن محمدا ﷺ كاذب مدع النبوة ،

وهم مع ذلك يرون الله - جل وعلا - يمكن له في الأرض ، ويقضي به على

من يزعمون أنهم أتباع الرسل : يسبي ذراريهم ونساءهم ، ويغنم أموالهم ،

(١) زاد المعاد في هدي خير العباد لابن القيم (٣/ ٢٢٨ - ٢٢٩) .

وغير ذلك ، ولا يصيبه شيء ، ولا يظهر كذبه للناس واثفاكه^(١).

ومن القدر في حكمته - تعالى - : اعتقاد أهل الجاهلية أن الله - تعالى - يساوي بين المختلفات ، ويفرق بين المتماثلات ، كما في قوله - تعالى - : ﴿ أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار ﴾ [ص : ٢٨] ، وقوله - تعالى - : ﴿ أم حسب الذين اجتروا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون ﴾ [الجاثية : ٢١] .

فقد جاء في سبب نزول هاتين الآيتين أن كفار قريش قالوا للمؤمنين : « لئن كان ماتقولون حقا ، لنفضلن عليكم في الآخرة ، كما فضلنا عليكم في الدنيا »^(٢).

قال ابن سعد - رحمه الله تعالى - : « ساء ماظنوا وحكموا به ، فإنه حكم يخالف حكمة أحكم الحاكمين »^(٣).

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فإنه أثبت لربه الحكمة البالغة التي لا تبلغها أي حكمة ، كما قال - تعالى - :

(١) انظر : شرح الطحاوية (١/١٥٣ - ١٥٤) .

(٢) معالم التنزيل (٤/١٥٩) ، زاد المسير (٧/١٢٥) و (٧/٣٦١) لباب التأويل للمخازن (٦/٥٤) .

(٣) تفسير ابن سعد (٧/٢٧) .

﴿ حكمة بالغة ﴾ [القمر : ٥] .

وجاءت آيات كثيرة جدا مشتملة على اسم الله الحكيم ، والحكيم هو الذي أفعاله محكمة متقنة ، لاتفاوت فيها ولا اضطراب ، والذي يضع الأشياء في مواضعها اللائقة بها^(١) .

كما جاءت آيات عديدة مبينة أن الله - تعالى - لا يفعل إلا لحكمة، وأنه تنزه عن الباطل والعبث ، كما في الآيات التي ذكرتها في الاستدلال .

كما جاءت آيات كثيرة مبينة أن الله - تعالى - لا يساوي بين المختلفات ، ولا يفرق بين المتماثلات .

كما جاءت - أيضا - آيات كثيرة مبينة أن شرعه - تعالى - مبني على حكمته ، كما في خاتمة آيات الموارث ، وآيات الصدقة ، والحدود وغيرها .

فالمقصود أن ماجاء به الرسول ﷺ كله مثبت حكمة الله - تعالى - ولا يرضى بأن يُطعن فيها بأي وجه من الوجوه .

وهذه الخصلة الجاهلية ماتزال موجودة إلى يومنا هذا ، فإن من أهل هذا العصر من ينفي حكمة الله - تعالى - بالكلية ، ويزعم أنه يفعل بمحض المشيئة فقط ، وهو ————— وراء —————

(١) انظر : اشتقاق أسماء الله للزجاجي (٦٠) ، توضيح الكافية الشافية لابن سعدى (١١٩) - (١٢٠) .

ومن أهل هذا العصر - أيضا - من يطعن في حكمة الله بالطعن فيما قدره الرب - جل وعلا - وقضاه من الأمور الكونية أو الشرعية .

فمن الأول : قول محمد إقبال^(٢) وهو يخاطب ربه بلا أدب معه ولا حياء ولا خوف منه ، معترضاً على قضائه وقدره وحكمته في إعطاء الكفار من زهرة الحياة الدنيا: « إن رحمتك وموهبتك على منازل غير المسلمين ، وأما المسلمون فهم وحدهم يتتلون ويمتحنون بالمصائب والآلام »^(٣).

وقوله : « ربنا لقد صرفت عنايتك عنا ، وأنعمت على غيرنا ، فإذا كان هذا من تقاليد الصداقة والكرم ، فالأحسن أن ترمي الكأس والسزجاج بحائط

(١) انظر : غاية المرام في علم الكلام للأمدى (٢٢٤) ، نهاية الإقدام للشهرستاني (٣٩٧) ، المواقف في علم الكلام (٣٣١ - ٣٣٢) ، كتاب الأربعين في أصول الدين (٢٤٩) ، نظم الفرائد في الخلاف بين الأشعرية والماتريدية لشيخ زاده (٢٧) ، الحكمة والتعليل في أفعال الله د . محمد ربيع المدخلي (٦٢ - ٦٣) .

(٢) هو محمد إقبال نور محمد ، فيلسوف وشاعر هندي ، ولد سنة ١٢٩٤ هـ ، ودرس في الهند وإنجلترا وألمانيا ، وحصل على درجتي الماجستير والدكتوراه ، له عقائد فاسدة ، منها : القول بوحدة الوجود التي يذكر تلميذه سليم الجشتي أنه كان يعتقد أنها طوال حياته ، له مؤلفات منها : ديوان الأسرار والرموز ، ديوان رسالة المشرق ، توفي سنة ١٣٥٧ هـ .

انظر : محمد إقبال وموقفه من الحضارة الغربية لخليل الرحمن عبدالرحمن ، الشاعر النائر محمد إقبال لنجيب الكيلاني (٨ - ٩) .

(٣) محمد إقبال وموقفه من الحضارة الغربية (١٨١) .

وقوله : « إذا كانت النجوم تنجرف في سيرها ، فإن السماء لك ،
وليست لي ، ولماذا أفكر في مصير العالم وأحزن له ؟ فإن العالم ملك لك
وليس ملكا لي ، ولما كان الإنسان نورا وضياء لعالمك ، فانهطاطه وضياعه
هل هو خسارة لك أولي ؟ »^(٢).

ففي هذه النصوص اعتراض واضح على حكمة الله - تعالى - ، ففي
النص الأول والثاني اعتراض على حكمة الله - تعالى - فيما يصيب المسلمين
من المحن والبلاء والألم ، وما عليه الكفار من النعم الدنيوية ، ثم ساءل ربه -
وهو الذي لايسأل عما يفعل - هل فعل ذلك محاباة لهم ولأجل الصداقة
معهم أم ماذا ؟ ثم تدمر مبديا يأسه من الله .

وفي النص الثالث اعتراض على حكمة الله - تعالى - حينما رأى
ماأصاب الناس من الانهطاطا والضياع ، ثم أبدى تأسفه لكونه أحزن نفسه
فيما ليس له فيه مصلحة .

وهذه النصوص ذكر الأستاذ خليل الرحمن في كتابه « إقبال وموقفه من
الحضارة الغربية » أن لها تأويلا ، وأن إقبالا ماقالها إلا تحسرا على العالم

(١) المصدر السابق ، نفس الصحيفة .

(٢) المصدر السابق ، نفس الصحيفة .

الإسلامي ، وأنها قليلة في كلامه^(١) ، إلا أن كل ما قاله مردود ، ولا يعفي إقبالا من تبعثها ، أما كون هذه الكلمات له تأويل ، فإن الأصل أخذ الكلام على ظاهره ، وأما كونه قال ذلك تحسرا على مارأى من ضياع العالم الإسلامي ، فإنه أي ضياع أعظم من إساءة الأدب مع الله - تعالى - ، وهل هذا التحسر يجيز له أن يتفوه بهذه الكلمات ، وأما كونه قليلا ، فإن الله - تعالى - يقول : ﴿ ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم ﴾ [التوبة : ٧٤] .

والاعتراض على حكمته - تعالى - مما شاع بين كثير من الناس من حيث يعلمون أو من حيث لا يعلمون ، فتجدهم يعترضون عليها حينما يصاب أحد بمصيبة كمرض ، أو فقر ، أو غير ذلك ، فيقولون : هذا لا يستحق هذا كله ، ما الذي فعله فلان حتى يصاب بهذا ؟ لِمَ لَمْ تحل هذه المصيبة إلا بهذا المسكين ؟ ولِمَ لَمْ تحل بالطغاة ؟ ونحو ذلك .

ومن الثاني - وهو الاعتراض على شرعه - الاعتراض عليه فيما شرعه من الحدود كالقطع والقتل والجلد والصلب ، والزعم بأن ذلك من الوحشية التي لا تناسب العصر الحاضر^(٢) ، وكأنهم لا يعلمون أن الله - تعالى - الذي

(١) انظر : إقبال وموقفه من الحضارة الغربية (١٨٢) .

(٢) انظر : تحكيم الشريعة ودعوى العالمية د . صلاح الصاوي (١٨٣ - ١٨٩) .

شرع هذه الأمور كلها إنما شرعها بعلمه وحكمته .

وقد سخر بعضهم كحسين أمين من حكمة الله - تعالى - في ذلك ،
وأخذ يردد قول أبي العلاء المعري^(١) :

يد بخمس مئين من عسجد وديت

مابالها قطعت في ريع دينار

تناقض مالنا إلا السكوت له

وأن نعوذ بمولانا من النار^(٢)

ومن ذلك : الاعتراض عليه فيما شرعه من تفضيل الذكر على الأنثى
في الموارث ، وجعل العصمة في يد الرجل ، وكذا القوامة ، وتعدد
النسوة ، ولزوم الحشمة والحياء .

ومن مظاهر الطعن فيما شرعه : اعتقاد أهل البدع أن الله - تعالى -

(١) انظر : دليل المسلم الحزين لحسين أمين (٢١٣) .

والمعري هو أبو العلاء أحمد بن عبد الله بن سليمان المعري ، شاعر مشهور ، كان
يرمى بالزندقة والتدين بدين البراهمة ، ولد سنة ٣٦٣هـ ، وله مؤلفات منها : رسالة
الغفران ، لزوم مالايلزم ، سقط الزند ، وتوفي سنة ٤٤٩هـ .

انظر : تاريخ بغداد للخطيب البغدادي (٤/٢٤٠ - ٢٤١) ، المنتظم لابن الجوزي
(٤/١٤٨ - ١٨٨) ، معجم الأدباء لياقوت الحموي (٣/١٠٧ - ٢١٨) ، سير أعلام
النبلاء (١٨/٢٣ - ٣٩) .

(٢) لزوم مالايلزم لأبي العلاء (١٤٩) ، وذكره ابن الجوزي في المنتظم (٨/١٨٦) ،
وياقوت في معجم الأدباء (٢/١٦٨ - ١٦٩) ، والصفدي في الوافي بالوفيات
(٧/١١٠) وفي نكت الهميان في أخبار العميان (١٠٧) ، والحافظ ابن كثير في البداية

أخبر عن نفسه وصفاته وأفعاله بما ظاهره باطل وتشبيهه وتجسيمه ، وأنه إنما رمز إلى الحق في ذلك برموز بعيدة ، وأشار إليها بإشارات ملفزة^(١)

ومن الطعن في حكمته : الاعتقاد بأنه - تعالى - يساوي بين المختلفات ، ويفرق بين المتماثلات ، كما تزعم ذلك المرجئة ، حين ادعوا أنه لا يضر مع الإيمان ذنب^(٢) ، لأنهم جعلوا بهذا من أفنى عمره في طاعة الله ، كمن لم يرفع بذلك رأسا ، ولم ينعو عن معصية مولاه ، بل بارزه بالمعصية ، وجاهر بذلك كله^(٣) ، وكما يزعم ذلك من يكفر بالكبيرة كالخوارج ، حيث إنهم ساووا من عبدالله - تعالى - بيد أنه أقدم على فعل كبيرة من كبائر الذنوب بمن لم يؤمن بربه ولا خالقه أصلا^(٤).

هذه بعض صور الطعن في حكمة الله الحكيم في هذا العصر ، والله المستعان على ما يصفون .

-
- (١) انظر : زاد المعاد في هدي خير العباد لابن القيم (٢٣١/٣) .
(٢) انظر : الملل والنحل للشهرستاني (١٣٩/١ - ١٤٦) ، التبصير في الدين (٩٧ - ٩٩) ، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين (٧٠) ، البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان (٣٣) .
(٣) انظر : مقالات الإسلاميين (١٦٨/١) ، التنبيه والرد (٥١) ، الملل والنحل (١١٤/١) ، الفرق بين الفرق (٧٣) ، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين (٤٦) ، الملل والنحل للعراقي (٥٧) ، البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان (١٧) .
(٤) انظر : زاد المعاد (٢٣٣/٣) .

الثالثة والخمسون^(١)

إعمال الحيل الخفية والظاهرة^(٢) في دفع ماجاءت به الرسل ، كقوله - تعالى - : ﴿ ومكروا ومكر الله ﴾ [آل عمران : ٥٤] ، وقوله : ﴿ وقالت طائفة من أهل الكتاب^(٣) آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره^(٤) لعلهم يرجعون^(٥) ﴾ [آل عمران : ٧٢] .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذه المسألة ، أن أهل الجاهلية راموا القضاء على الحق الذي جاءت به الرسل - عليهم السلام - والتخلص منه ، ومن العمل به ، بكل ما استطاعوا من الوسائل ، فكل ماظنوا أنه سيحقق لهم ذلك فعلوه ، فتارة يعملون الحيل الظاهرة من القتل ، والإخراج من الديار ، والأسر ، والإيذاء بالقول والعمل ، كالتشنيع عليهم

-
- (١) رقم هذه المسألة في (أ) التاسعة والأربعون .
(٢) في (أ) و (جـ) « الظاهرة والباطنة » وفي (ب) و (د) و (هـ) « الظاهرة والخفية » .
(٣) ﴿ وقالت طائفة من أهل الكتاب ﴾ ساقطة من جميع النسخ حتى الأصل ماعدا (هـ) وقد أضفتها حتى يتم بها الاستدلال .
(٤) ﴿ واكفروا آخره ﴾ ساقط من (أ) و (ب) و (د) .
(٥) ﴿ لعلهم يرجعون ﴾ ساقط من جميع النسخ حتى الأصل ماعدا (هـ) وقد أضفتها حتى يتم بها الاستدلال .

ودعوى أنهم كاذبون مفترون ، وغير ذلك .

وتارة يعملون الحيل الباطنة من التدبير لهم في الخفاء ، والمكر بهم ، ومخادعتهم ، وإظهار اتباعهم كذبا ونفاقا .

وقد وقع في هذه الخصلة الأميون والكتايبون على حد سواء ، وزاد الكتايبون على الأميين التحايل على حدود الله - تعالى - ظنا منهم أنهم يتخلصون مما أمرت بهم رسلهم أو نهت عنه ، كما سيأتي ذكره في الأدلة - إن شاء الله تعالى - .

وقد استدل - رحمه الله تعالى - على هذه المسألة بقوله - تعالى - :

﴿ ومكروا ومكر الله ﴾ .

وجه الاستدلال من ذلك أن المكر هو الاحتيال في الخفية^(١) ، والخديعة^(٢) ، وإيصال المكروه إلى الإنسان من حيث لا يشعر^(٣) ، وهو نوع من أنواع الحيل ، لأن من الحيل ما ليس مكرًا^(٤) .

وهذه الآية جاءت مبينة موقف اليهود من نبي الله عيسى ، حيث دبروا مقتله ، وذلك بتماثلهم عليه ، ووشايتهم به عند ملك ذلك الزمان

(١) انظر : العين للخليل بن أحمد (٣٧٠/٥) ، تهذيب اللغة مادة «مكر» ،

(٢٤٠/١٠) ، لسان العرب ، مادة «مكر» (١٨٣/٥) .

(٢) انظر : معجم مقاييس اللغة ، مادة «مكر» (٣٤٥/٥) ، المحكم مادة «مكر»

(٢٧/٧) ، لسان العرب ، مادة «مكر» (١٨٣/٥) .

(٣) انظر : التعريفات (٢٤٥) .

(٤) انظر : الفروق اللغوية لأبي هلال العسكري (٢١٥) .

الذي كان كافرا ، إذ زعموا أنه يفضل الناس ، ويصدهم عن طاعته ، ويفسد عليه رعاياه ، حتى استثاروا غضبه عليه فطلبه ليقتله^(١).

وكل هذا قصدا منهم لدفع ما جاء به - عليه السلام - .

كما استدل - رحمه الله تعالى - بقوله - جل وعلا - : ﴿ وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون ﴾ .

ووجه الاستدلال من هذه الآية إخبار الله - تعالى - عن نواصي طائفة من أهل الكتاب بإظهار الإقرار بالحق أمام الناس أول النهار ، ثم الكفر به ، وإنكاره آخره ، توصلا بذلك إلى دفعه ، وهي مكيدة أرادوا بها التليس على الضعفاء من الناس ، حتى يقولوا : مارجع هؤلاء عنه إلا لنقص رأوه فيه ، فيرجعوا كما رجع أولئك^(٢)، فهم يحتالون بالنفاق ، وهذا من الحيل الخفية .

وقد دل كتاب الله - تعالى - على أن الجاهليين أعملوا الحيل الظاهرة والباطنة لدفع ما جاء به الرسل .

ومن هذه الأدلة : قوله - تعالى - مخبرا عن قوم نوح - عليه

السلام - : ﴿ ومكروا مكرا كبارا ﴾ [نوح : ٢٢]

(١) انظر : معالم التنزيل (٣٠٦/١ - ٣٠٧) ، تفسير ابن كثير (٣٦٥/١) .

(٢) انظر : تفسير ابن كثير (٣٧٣/١) .

أي : احتالوا في إضلال الناس بكل حيلة ، وأمالوهم إلى شركهم بكل وسيلة^(١) وذلك بتسويلهم لاتباعهم أنهم على الحق والهدى^(٢) ، وبافترائهم على الله ، وتكذيبهم رسله ، وبالتحريش على قتله^(٣) .

وقوله - تعالى - : ﴿ وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الأرض ولا يصلحون ﴾ قالوا تقاسموا بالله لنبيتنه وأهله ثم لنقولن لوليه ماشهدنا مهلك أهله وإنا لصادقون ﴾ ومكروا مكرا ومكرنا مكرا وهم لا يشعرون ﴾ فانظر كيف كان عاقبة مكرهم أنا دمرناهم وقومهم أجمعين ﴿ [النمل : ٤٨ - ٥١] .

ففي هذه الآية إخبار من الله - تعالى - عن تعاهد قوم صالح على المكر به ، وذلك باغتياله ليلا ، على حين غفلة من الناس ، ثم إنكار علمهم بذلك إذا سألهم أولياء دمه^(٤) .

وقوله - تعالى - : ﴿ وقد مكر الذين من قبلهم ﴾ [الرعد : ٤٢] .

أي : مكر الأقوام الذين قبل قريش برسلمهم ، وأرادوا إخراجهم من ديارهم^(٥) ، وهذا يعني أن المكر بالرسل موجود في كل الأمم الذين جاءتهم

(١) انظر : تفسير ابن كثير (٢/٥٦٧ - ٥٦٨) .

(٢) انظر : تفسير ابن كثير (٤/٤٢٧) .

(٣) انظر : معالم التنزيل (٤/٣٩٩) .

(٤) انظر : تفسير ابن جرير (١٩/١٧٣) ، معالم التنزيل (٣/٤٢٣ - ٤٢٤) ، تفسير ابن

كثير (٣/٣٦٨ - ٣٦٩) .

(٥) انظر : تفسير ابن جرير (١٣/١٧٥) ، معالم التنزيل (٣/٢٤) ، تفسير ابن كثير =

وقوله - تعالى - في حق نبيه ﷺ حينما تشاورت قريش في أمره : ﴿ وإذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين ﴾ [الأنفال : ٣٠] .

وقوله - تعالى - مخبرا عن المنافقين الذين كانوا يظهرون الإسلام ، ويبطنون الكفر : ﴿ وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم إنما نحن مستهزؤن ﴾ [البقرة : ١٤] .

وقوله - تعالى - : ﴿ وإذا لقوكم قالوا آمنا وإذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيظ قل موتوا بغيظكم إن الله عليم بذات الصدور ○ إن تمسكم حسنة تسوهم وإن تصبكم سيئة يفرحوا بها وإن تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا إن الله بما يعملون محيط ﴾ [آل عمران : ١١٩ - ١٢٠] .

فهم يظهرون المودة للمؤمنين ، ويبطنون خلاف ذلك^(١) .

وقوله - تعالى - مخبرا عنهم أيضا : ﴿ إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين

= (٥٢٢/٢) .

(١) انظر : تفسير ابن جرير (٤/ ٦٥ - ٦٦) ، تفسير ابن كثير (١/ ٣٩٩) .

لكاذبون ○ اتخذوا إيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله إنهم ساء ماكانوا يعملون ﴿ [المنافقون ١-٢] .

ومن الاحتيال على أحكام الله ، احتيال اليهود على اصطياد السمك ، حين حرم عليهم ذلك يوم السبت ، كما قال - تعالى - : ﴿ واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر إذ تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا ويوم لايسبتون لاتأتيهم كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون ﴾ [الأعراف : ١٦٣] .

فقد ذكر المفسرون في هذه الآية أن اليهود لما حرم الله - تعالى - عليهم اصطياد السمك يوم السبت احتالوا على ذلك فكانوا ينصبون الشباك يوم الجمعة ، فإذا جاء يوم السبت وخرجت الحيتان، دخلت في هذه الشبك ، فلم تستطع الخلاص منها ، فجاء اليهود يوم الأحد ، وأخذوا السمك ، وأكلوه^(١).

ومن ذلك : احتيالهم على أكل الشحوم لما حرمت عليهم ، بإذابتها ، ثم أكل ثمنها ، كما قال النبي ﷺ : « لعن الله اليهود ، حرمت عليهم الشحوم ، فجملوا—وهـ^(٢) ،

(١) انظر : تفسير ابن جرير (٩٣/٩ - ٩٧) .

(٢) أي : أذابوها ، واستخرجوا دهنها .

انظر : الفائق في غريب الحديث (٢٣٢/١) ، النهاية في غريب الحديث (٢٩٨/١)

فباعوها»^(١).

بل إن رسول الله ﷺ بين تهاونهم في هذا الأمر ، فقال : «لا تتركبوا

ما ارتكبت اليهود ، فتستحلوا محارم الله بأدنى الحيل»^(٢) .
وبما ذكر من الأدلة يتبين كيف احتال أهل الجاهلية على اختلاف

أصنافهم على دفع ما جاء به رسل الله - عليهم الصلاة والسلام - .
وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه

الخصلة ، فقد جاء في كتاب الله - تعالى - ما يبين عاقبة من فعل ذلك ، كما

قال - تعالى - : ﴿ ومكروا ومكر الله ﴾ ، وقوله - تعالى - : ﴿ فانظر

كيف كان عاقبة مكروهم أنا دمرناهم وقومهم أجمعين فتلك ييوتهم

خاوية بما ظلموا ﴾ ، وقوله - تعالى - : ﴿ إن المنافقين يخادعون الله

وهو خادعهم ﴾ [النساء : ١٤٢] .

والآيات في هذا كثيرة جدا .

وقال ﷺ : « لكل غادر لواء يوم القيامة يعرف

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الأنبياء - باب ما ذكر عن بني إسرائيل - (١٤٥/٤) ، وفي كتاب التفسير - باب تفسير سورة الأنعام - (١٩٤/٥) ، وفي كتاب البيوع - باب لا يذاب شحم الميت ولا يباع ودكه - (٤٠/٣) ، ومسلم في صحيحه - كتاب المساقاة - باب تحريم بيع الخمر والميتة والخنزير والأصنام - (١٢٠٧/٣ - ١٢٠٨) الحديث (١٥٨١ و ١٥٨٢) عن عدة من الصحابة بالفاظ متقاربة .

(٢) أخرجه ابن بطة في جزء الخلع وإبطال الحيل (ص ٤٧) ، وجود إسناده شيخ الإسلام ابن تيمية في الفتاوى الكبرى (١٢٣/٣) ، وابن كثير في تفسيره (١٠٧/١) و (٢٥٨/٢) .

به «^(١) . كما أن من هديه ﷺ تحريم الحيل التي يتوصل بها إلى الأمر المحرم ، كما في قوله ﷺ : « لا تتركبوا ما ارتكبت اليهود ، فتستحلوا محارم الله بأدنى الحيل » .

فهذا نهى منه ﷺ عن التشبه باليهود في هذه الخصلة المقيتة .
ولعن ﷺ « المحلل والمحلل له »^(٢) .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الجزية - باب إثم الغادر للبر والفاجر - (٧١/٤ - ٧٢) ، وفي كتاب الحيل - باب إذا غصب جارية فزعم أنها ماتت - (٦٢/٨) ، وفي كتاب الفتن - باب إذا قال عند قوم شيئاً ، ثم خرج فقال بخلافه - (٩٩/٨) ، ومسلم في صحيحه - كتاب الجهاد - باب تحريم الغدر - (٣٥٩/٣ - ٣٦١) ح ١٧٣٥ ، ١٧٣٧ ، ١٧٣٨ بالفاظ متقاربة عن عدة من الصحابة .

(٢) جاء هذا في حديث أخرجه الترمذي في جامعه - كتاب النكاح - باب ما جاء في المحلل والمحلل له - (٤١٩/٢) ح ١١٢٠ ، وابن أبي شيبة في مصنفه - كتاب النكاح - باب في الرجل يطلق امرأته ، فيزوجها رجل ليحلها له - (٢٩٥/٤) ، وعبد الرزاق في مصنفه - كتاب النكاح - باب في التحليل - (٢٦٩/٦) ح ١٠٧٩٣ ، وأحمد في مسنده (٤٤٨/١) ، ٤٥٠ ، ٤٥١ ، ٤٦٢ ، وأبو يعلى في مسنده (١/٤٦٨) ح ٥٠٤ ، والطبراني في المعجم الكبير (٤٦/١٠) ح ٩٨٧٨ ، والبيهقي في شرح السنة - كتاب النكاح - باب نكاح المحلل - (١٠٠/٩ - ١٠١) ح ٢٢٩٣ عن ابن مسعود .

قال الترمذي : « حديث حسن صحيح » وصحح إسناده ابن الجوزي في العلل المتناهية (١٥٩/٢) .

وأخرجه ابن ماجه في سننه - كتاب النكاح - باب المحلل والمحلل له - (٦٢٣/١) ح ١٩٣٦ ، والداوقطي في سننه - كتاب النكاح - باب في المهر - (٢٥١/٣) ، والحاكم في مستدرکه - كتاب الطلاق - (١٩٨/٢ - ١٩٩) من حديث عقبة بن عامر وقال : « هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه » ووافقه الذهبي .

وأخرجه ابن ماجه في سننه - كتاب النكاح - باب المحلل والمحلل له - (٦٢٢/١) ح ١٩٣٥ عن ابن عباس .

=

والمحلل هو الذي ينكح المرأة ، لارغبة فيها ، إنما ليطلقها ،

ليراجعها زوجها الذي بانت منه بينونة كبرى .

وبين ﷺ أن حكم الحاكم لا يحل حراما ، فمن توصل إلى أخذ مال غيره بطرق فيها احتيال لم ينج من الوقوع في الحرام ، كما قال ﷺ : « إنما أنا بشر ، وإنكم تختصمون إلي ، ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض ، وأقضي له على نحو ما أسمع ، فمن قضيت له من حق أخيه شيئا ، فلا يأخذ ، فإنما أقطع له قطعة من النار »^(١).

= قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٤/٢٦٧) : « رجاله رجال الصحيح » . وأخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه - كتاب النكاح - باب الرجل يطلق امرأته ، فيتزوجها رجل ليحلها له - (٤/١٩٦) ، وأحمد في مسنده (٢/٣٢٣) ، وابن أبي حاتم في الملل (١/٤١٣) ح ١٢٣٧ ، والبيهقي في السنن الكبرى - كتاب النكاح - باب ما جاء في نكاح المحلل - (٧/٢٠٨) من حديث أبي هريرة . وأخرجه أبو داود في سننه - كتاب النكاح - باب في التحليل - (٢/٥٦٢) ح ٢٠٧٦ - (١٠٧٧) ، والترمذي في جامعه - كتاب النكاح - باب ما جاء في المحلل والمحلل له - (٢/٤١٨ - ٤١٩) ح ١١١٩ ، وابن ماجه في سننه - كتاب النكاح - باب المحلل والمحلل له - (١/٦٢٢) ح ١٩٣٥ وعبد الرزاق في مصنفه - كتاب النكاح - باب في التحليل - (٢/٢٦٩) ح ١٠٧٩١ ، وأحمد في مسنده (١/٨٣ ، ٨٧ ، ١٠٥ ، ١٥٨ ، ١٥٩) ، والبخاري في مسنده (٣/٦٢ - ٦٣) ح ٨٢١ ، ٨٢٢ ، وأبو يعلى في مسنده (١/٣٢٣ - ٣٢٤) ح ٤٠٢ ، والدارقطني في الملل (٣/١٥٣ - ١٥٦) ح ٣٢٥ ، وابن الجوزي في الملل المتناهية (٢/١٥٩) ح ١٠٧٣ عن علي ، قال أئتمني : « حديث معلول » .

وأخرجه عبد الرزاق في مصنفه - كتاب النكاح - باب في التحليل - (٦/٢٦٩) ح ١٠٧٩٠ عن عطاء مرسلا .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الشهادات - باب من أقام البينة بعد اليمين - (٢/١٦٢) وفي الحيل - باب منه - (٨/٦٢) وفي الأحكام - باب موعظة الإمام للخصوم - (٨/١١٢) ، ومسلم في صحيحه - كتاب الأقضية - باب الحكم بالظاهر واللعن بالحجة - (٣/١٣٣٧ - ١٣٣٨) ح ١٧١٣ .

ونهى ﷺ عن التحايل لتقليل الزكاة ، بتقليل نصابها ، وذلك بجمع ماافترق من الأموال ، وتفريق مااجتمع ، فقال ﷺ : « ولايجمع بين متفرق ، ولايفرق بين مجتمع خشية الصدقة »^(١)

والأحاديث الدالة على منع الحيل كثيرة جدا .

فالمقصود بيان أن الإسلام منع من كل مايتخذ وسيلة لدفع ما جاء به رسول الله ﷺ .

وأعمال الحيل الظاهرة والباطنة موجود اليوم كما هو موجود عند أهل الجاهلية ، وله صور كثيرة ، منها : أن الدول التي تسمى بالكبرى لم تأل جهدا في المكر بالمسلمين ، فلم تدع بابا تظن أنه يصلح لذلك إلا طرقتة ، فقد شنوا الحروب العسكرية ضد المسلمين ، وأبادوا خضراءهم في بلاد كثيرة ، وخلفوا من الدمار مالا يكاد يوصف ، وهذا الأمر لا يخفى ، ومن أقرب الشواهد ما جرى في بلاد الأفغان ، وما يجري اليوم في بلاد البوسنة والهرسك ، وأريتيريا وفلسطين والصومال .

كما أنهم شنوا حربا فكرية ضد المسلمين ، فوجهوا إليهم الإذاعات المشككة ، وأرسلوا إليهم المنشورات التي فيها دعوة إلى باطلهم ، وأقاموا الإرساليات في أكثر بلاد المسلمين ، واستولوا على وسائل التوجيه في

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الحيل - باب في الزكاة وأن لا يفرق بين مجتمع ، ولا يجمع بين متفرق خشية الصدقة - (٥٩/٨ - ٦٠) .

أكثرها .

ولاريب أن هذا كله ، ليس وراءه إلدفع ماجاء به محمد ﷺ .

ومن صور ذلك : الدعوة إلى نشر المذاهب الباطلة ، والآراء الهدامة

بين المسلمين ، وإشغالهم بها عن دينهم .

ومن صور ذلك : إلقاء الفتن بين المسلمين ، وإشغالها ، كي تتفرق

صفوفهم ، ويفشلوا ، وتذهب ريحهم .

ومن صور ذلك - أيضا - التظاهر بمظهر الناصح للأمة نفاقا ، كما

فعل اليهود سواء بسواء .

ومن صور ذلك : نشر العقائد الفاسدة ، والآراء الباطلة عن طريق

بعض ما يسمى بـ « الجماعات الدعوية » التي تنشر مايريد مؤسسوها من

تلك العقائد والآراء بين الناس باسم الدعوة .

ومن صور ذلك - أيضا - تحليل ما حرم الله بتسميته بغير اسمه ،

كتسمية خلوة الأجنبي بالأجنبية حبا أبيض ، أوجبا بريئا .

وكتسمية الخمر بالأشربة الروحية ، أوالمنشطة ، أوالبيرة ، أوغير

ذلك ، وكتسمية الربا بالحساب الجاري ، أوالربح البسيط ، وكتسمية بعض

البيوع المحرمة بغير اسمها ، كتسمية بيع العينة^(١) بالدينة ، والاحتيال عليها

(١) العينة : أحد البيوع المحرمة في الشريعة الإسلامية ، وهي بيع السلعة بشئ مؤجل ، ثم شراؤها بأقل منه نقدا .

بهذا الاسم^(١) .

فهذه بعض صور التحايل في هذا العصر لدفع ماجاء به رسول الله ﷺ والتخلص منه ، نعوذ بالله من ذلك .

= انظر : المعني لاين قدامة (١٩٣/٤) ، روضة الطالبين (٤١٦/٣ - ٤١٧) ، مواهب الجليل شرح مختصر خليل للخطاب (٤٠٤/٤) ، البناية شرح الهداية للعيني (٤١٥/٦) ، المبسوط للسرخسي (٣٦/١٤) .
(١) انظر : كتاب بيع العينة مع دراسة مداينات الأسواق لمحمد الخفيري (٨٩ - ٩٠) .

الرابعة والخمسون (١)

الإقرار بالحق ليتوصلوا^(٢) به^(٣) إلى دفعه ، كما^(٤) في الآية .

بعد أن ذكر المؤلف - رحمه الله تعالى - أن أهل الجاهلية كانوا يعملون الحيل الظاهرة والباطنة لدفع ما جاءت به الرسل - عليهم السلام - عَقَّبَ بذكر هذه المسألة المتعلقة بها ، وكأنه أراد بذلك بيان أهم وسائلهم لتحقيق ذلك الغرض المشين .

وهذه الوسيلة هي ادعاء الإيمان ، والدخول فيه أمام الناس ، لارغبة فيه ، ولاتصديقا لمن جاء به ، ثم الرجوع عنه ، وتركه ، قصدا منهم لتشكيك الناس فيه ، وصددهم عنه .

ودليل هذه المسألة قوله - تعالى - : ﴿ وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون ﴾ [آل عمران : ٧٢] .

فهم لم يؤمنوا حقيقة بمحمد ﷺ ، ولكنهم اتفقوا على إظهار الإيمان أول النهار ، وكأنهم قد دخلوا فيه عن اقتناع به ، ورغبة فيه ، ثم إظهار

(١) رقم هذه المسألة في (أ) : الخمسون .

(٢) في (أ) : « ليتوصل » .

(٣) « به » ليست في (أ) ، وفي (ب) و (د) : « بذلك » .

(٤) في (ب) و (ج) و (د) : « كما قال » .

الكفر آخر النهار ، كي يقول الناس : هؤلاء أهل كتاب ، لم يخرجوا منه إلا عن معرفة بحقيقته بعد دخولهم فيه ، فيصدوا الناس عنه ، ولهذا قالوا : ﴿ لعلمهم يرجعون ﴾ فالغاية من الدخول فيه ، الصد عنه ، والتشكيك فيه^(١).

فالفرض من إيمانهم هو الصد عن سبيل الله .

وهذه حال أهل النفاق في عهد رسول الله ﷺ ، فإنهم كانوا يؤمنون بالله وبالرسول ﷺ ظاهرا ، ويكيدون له المكائد في الخفاء ، فكانوا ردها للأعداء عليه وعلى أصحابه ، وكانوا عيوننا لهم ، وكانوا يخذلون رسول الله ﷺ في أصعب المواقف ، كما فعل ابن أبي^(٢) في غزوة أحد حينما اتخذ بثلت الناس لما أوشكت المعركة^(٣)، كما قال - تعالى - : ﴿ إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون ﴾ اتخذوا إيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله إنهم ساء

(١) انظر : تفسير عبدالرزاق (١٢٣/١) ، وابن أبي حاتم (٣٣٦/٢ - ٣٤٣) ، وابن جرير (٣١١/٣ - ٣١٣) ، معالم التنزيل (٣١٥/١) ، تفسير ابن كثير (٣٧٣/١) ، الدر المنثور (٤٢/٢ - ٤٣) .

(٢) هو عبدالله بن أبي بن مالك بن الحارث الخزرجي ، وسلول التي يسمى بها جدته ، كان رأس النفاق في عهد رسول الله ﷺ ، هلك سنة تسع للهجرة ، وصلى عليه رسول الله ﷺ تطييبا لخاطر ابنه عبدالله ، فنهى عن الصلاة على المنافقين بعده . انظر : الغبر في خبر من غبر للذهبي (١٠/١) ، شلوات الذهب لابن العماد (١٣/١) ، تاريخ الخميس (١٤٠/٢) .

(٣) انظر : سيرة ابن إسحاق (٥٠٤) ، مختصر سيرة ابن إسحاق (٦٤/٣) ، المغازي للواقدي (٢١٩/١) ، تاريخ ابن جرير (٥٠٤/٢) ، جوامع السيرة لابن حزم (١٥٧) الدرر في اختصار المغازي والسير لابن عبدالب (١٤٦) ، الكامل لابن الأثير (١٥٥/٢) ، زاد المعاد (١٩٤/٣) ، البداية والنهاية (١٦/٤) .

ماكانوا يعملون ﴿[المنافقون: ١٦ - ٢] .

وقوله - تعالى - : ﴿وما أصابكم يوم التقى الجمعان فيأذن الله وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا وقيل لهم تعالوا قاتلوا في سبيل الله أوادفعوا قالوا لو نعلم قتالا لاتبعناكم هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان يقولون بأفواههم ماليس في قلوبهم والله أعلم بما يكتمون﴾ [آل عمران: ١٦٦-١٧٦] .

وقال - تعالى - مبينا أن إظهارهم الإيمان والإقرار به إنما قصدهم منه الطعن فيه والصد عنه : ﴿إنما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتابت قلوبهم فهم في ريبهم يترددون ○ ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم فبطهم وقيل اقعدوا مع القاعدين ○ لو خرجوا فيكم مازادوكم لإخبالا ولأوضعوا خلالكم يغفونكم الفتنه وفيكم سماعون لهم والله عليم بالظالمين ○ لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا لك الأمور حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون ○ ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني ألافى الفتنة سقطوا وإن جهنم لمحيطة بالكافرين ○ إن تصبك حسنة تسؤهم وإن تصبك مصيبة يقولوا قد أخذنا أمرا من قبل ويتولوا وهم فرحون ﴾ [التوبة: ٤٥ - ٥٠] .

ففي هذه الآيات الكريمات فضح للمنافقين ، وبيان لأغراضهم الدنيئة ، فقد ذكر الله - جل جلاله - أنهم استأذنوا رسوله ﷺ عن الخروج معه إلى الغزو مبدين أعدارا كلها كذب ، إنما الذي منعهم النفاق وحب

الدنيا ، بدليل أنهم لم يتأهبوا للغزو أصلا ، ولم يعدوا له عدته ، لأنهم قد
 بيتوا النية على عدم الخروج ، ثم ذكر أنهم لو خرجوا مع المؤمنين لكانوا
 سببا في ضعفهم ، لكون هؤلاء المنافقين جناء ، ليسوا أهلا للحروب ،
 ولأسرعوا بإلقاء الفتنة بين المؤمنين ، ونشرها بينهم ، ثم ذكر - تعالى - أن
 حبيهم لفتنة المؤمنين ليس وليد الساعة ، وإنما هو من أول مقدمه ﷺ
 المدينة ، حينما رموه مع اليهود عن قوس واحدة ، ثم ذكر - تعالى -
 محبتهم لما يصيب رسول الله ﷺ والمسلمين من الأذى ، وكرههم لما
 ينالهم من العزة والنصر^(١) ، وهذا شأنهم دائما .

وقال - تعالى - مبينا بغضهم للمؤمنين : ﴿ هأنتم أولاء تحبونهم
 ولا يحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله وإذا لقوكم قالوا آمنا وإذا خلوا عضوا
 عليكم الأنامل من الغيظ قل موتوا بغيظكم إن الله عليم بذات
 الصدور ﴾ [آل عمران : ١١٩] .

وقال - تعالى - مبينا بعض ما يحيكون من المآمرات ضد رسوله ﷺ
 والمسلمين : ﴿ ويقولون طاعة فإذا خرجوا منك عندك بيت طائفة منهم غير
 الذي تقول والله يكتب ما يبيتون فأعرض عنهم وتوكل على الله وكفى بالله
 وكيلا ﴾ [النساء : ٨١] .

(١) انظر : تفسير ابن جرير (١٤٣/١٠ - ١٥٠) ، معالم التنزيل (٢٩٧/٢ - ٢٩٩) ،
 تفسير القرطبي (١٥٥/٨ - ١٥٩) ، تفسير ابن كثير (٣٦١/٢ - ٣٦٣) ، الدر المنثور
 (٢٤٧/٣ - ٢٤٩) .

فهم إذا حضروا عند رسول الله ﷺ أظهروا الموافقة والطاعة ، فإذا خرجوا من عنده ، وتواروا عنه ، استسروا ليلا فيما بينهم ، وأظهروا ما يظنون من المخالفة والبغض لرسول الله ﷺ ودينه ، ودبروا المكائد له^(١).
 وقال - تعالى - مبينا مودتهم كفر المؤمنين^(٢) : ﴿ فعالكم في المنافقين فتتين والله أركسهم بما كسبوا أتريدون أن تهدوا من أضل الله ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا ودوا لوتكفرون كما كفروا فتكونون سواء ﴾
 النساء : ٨٩] .

وقال - تعالى - مبينا حرصهم على نصرة أعداء الإسلام ﴿ ألم تر إلى الذين نافقوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لئن أخرجتم لنخرجن معكم ولا نطيع فيكم أحدا أبدا وإن قوتلتم لننصرنكم ﴾ [الحشر : ١١] .

والآيات والوقائع الدالة على هذه الخصلة كثيرة جدا .

وهذه الخصلة من خصال المنافقين وأهل الكتاب .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، كما تبين من الآيات السابقة ، فالله - تعالى - نعى على أهل الجاهلية فعلتهم تلك ، وأبان خسراتهم وضلالهم وقبح صنيعهم ، وذكر أنهم أعظم الكفار عذابا يوم القيامة ، كما قال - تعالى - : ﴿ إن المنافقين في

(١) انظر : تفسير ابن كثير (١/ ٥٢٨ - ٥٢٩) .

(٢) انظر : تفسير ابن كثير (١/ ٥٣٣) .

الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيراً ﴿[النساء : ١٤٥] .

ولاريب أن هذا يعني التحذير من الوقوع فيما وقعوا فيه .

وماتزال هذه الخصلة موجودة إلى عصرنا هذا ، ولها صور ، منها :

إظهار الانتصار للإسلام وأهله ، أوللدعوة ، ثم إظهار الخذلان بعد ذلك ، وإلقاء الوهن في قلوب المسلمين ، وتثيبتهم ، قصدا إلى دفع الحق^(١)

ومن ذلك : ادعاء كثير ممن ينتمي إلى الإسلام الإسلام ، وهو مع ذلك ينخر فيه بإلقاء الشبه والتليس على الناس ، وإضعاف الحمية الدينية في القلوب .

ومن ذلك : مايقوم به بعض الحاقدين على الإسلام وأهله من إعلان دخوله في الإسلام ، ثم بعد ذلك يعلن رده عنه ، وأنه وجد فيه كذا وكذا ، رغبة في الصد عنه .

ومن ذلك : صور التفاف المعاصرة ، وهي كثيرة جدا ، وموجودة لدى أكثر الفرق المتمية للإسلام وغير الإسلام .

ومن ذلك : ذكر بعض الملاحدة شيئا من محاسن الإسلام ؛ حتى يستميلوا به السذج من عوام المسلمين وشبه العوام ، وإلقاء الشبه على بعضها .

(١) انظر : مكاييد يهودية عبر التاريخ لعبد الرحمن الميداني (٥٣ - ٥٤) ، الإسلام في مواجهة التحديات د . محمد رأفت سعيد (٧٦) .

ولو اطلعنا على تاريخ الفتن التي ظهرت في الإسلام إلى يومنا هذا -
سواء كانت عقدية أم سياسية أم غير ذلك - فإننا لانكاد نجد واحدة منها
خالية من الأثر الخارجي^(١) .

ولاريب أن الذين تسبوا في قيامها ، لم يصرحوا بالعداء ، وإنما
لبسوا جلود الضأن من اللين ، حتى دسوا السم في الدسم ، ونشروا
فسادهم بين المسلمين ، فكان نتيجة ذلك ظهور الفرق
والأحزاب والبدع والخرافات والقتال بين المسلمين ، والله المستعان .

(١) انظر صور ذلك في : ظاهرة النفاق وخبائث المنافقين في التاريخ لعبد الرحمن
الميداني (٥٣٩/٢ - ٦٨٦) .

الخامسة والخمسون (١)

التعصب للمذهب^(٢) ، كقوله^(٣) فيها^(٤) : ﴿ ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم ﴾ [آل عمران : ٧٣] .

الكلام على هذه المسألة ، مضى مع الكلام على مسألة عدم قبول أهل الجاهلية الحق إذا كان مع غيرهم .

-
- (١) رقم هذه المسألة في (أ) الحادية والخمسون .
(٢) في (ب) « مله » .
(٣) في (ب) « لقوله » .
(٤) فيها « ساقط من (أ) و (هـ) .

السادسة والخمسون (١)

تسمية اتباع الإسلام شركاً^(٢) ، كما ذكر^(٣) في قوله : ﴿ ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب^(٤) والحكم^(٥) والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله^(٦) ﴾ [آل عمران: ٧٩ - ٨٠] .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذه المسألة حيلة أخرى من حيل أهل الجاهلية التي يعملونها لدفع ما جاءت به الرسل ، وهذه الحيلة هي قلب الحقائق تنفيها للناس منها ، كما ذكر المؤلف - رحمه الله تعالى - هنا ، حيث إنهم سموا الإسلام الذي هو نقيض الشرك بالشرك ، وسموا أتباعه مشركين .

ودليل هذه المسألة ، قوله - تعالى - : ﴿ ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون ○ ولا يأمركم أن

(١) رقم هذه المسألة في (أ) الثانية والخمسون .

(٢) « شركاً » ساقطة من (أ) و (ب) .

(٣) « ذكر » ساقطة من (أ) ، وفي (هـ) : « ذكر الله » .

(٤) لم يذكر من الآية في (أ) إلا إلى هنا .

(٥) في (ب) : « والحكمة » وهو خطأ .

(٦) في (هـ) زيادة ﴿ ولكن كونوا ربانيين ﴾ .

تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا يأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون ﴿١﴾ .

وجه الاستدلال من هاتين الآيتين أن الله - تعالى - رد على اليهود والنصارى ، الذين حينما دعاهم النبي ﷺ إلى الإسلام ، زعموا أنه إنما دعاهم إلى عبادة نفسه ، فبين أنه لم يكن ليدعوهم إلى الكفر بعد الإسلام .

وسبب نزول هذه الآية الكريمة أن أبارافع^(١) القرظي ، قال للنبي ﷺ حين اجتمعت الأحزاب من اليهود والنصارى من أهل نجران عند رسول الله ﷺ ، ودعاهم إلى السلام : « أتريد يا محمد أن نعبدك كما تعبد النصارى عيسى بن مريم » فقال رجل من أهل نجران نصراني يقال له الرئيس : « أوداك تريد منا يا محمد ، وإليه تدعوننا » فقال رسول الله ﷺ : « معاذ الله أن نعبد غير الله ، أو نأمر بعبادة غيره ، ما بذلك بعثني ، ولا بذلك أمرني » فنزلت هذه الآية^(٢) .

وقال قتادة في سبب نزول قوله - تعالى - : ﴿ ولما ضرب ابن مريم مثلا إذا قومك منه يصدون ﴾ وقالوا آللهتنا خير أم هو ما ضربوه لك إلا جدلا بل هم قوم خصمون ﴿ [الزخرف : ٥٧ - ٥٨] : لما ذكر عيسى ابن مريم ، جزعت قريش ، وقالوا : يا محمد ماذكرك عيسى بن مريم ؟ ما يريد محمد أن نصنع به إلا كما صنعت النصارى بعيسى بن

(١) في تفسير ابن أبي حاتم «أن أبا نافع» وفي غيره من المصادر «رافع» .

(٢) أخرجه ابن إسحاق كما في مختصر ابن هشام (٥٥٤/١) ، وابن جرير في تفسيره (٣٢٥/٣) ، وابن أبي حاتم في تفسيره (٣٦٩/٢ - ٣٧٠) ، والبيهقي في دلائل النبوة (٣٨٤/٥) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٤٦/٢) وزاد نسبه إلى ابن المنذر .

ومن ذلك تسميتهم الدين الحق بالضلال ، كما قال - تعالى - حكاية عن قوم نوح أنهم قالوا : ﴿ إنا لنراك في ضلال مبين ﴾ [الأعراف : ٦٠] ، وقول قريش : ﴿ إن هؤلاء لضالون ﴾ [المطففين : ٣٢] .

وتسميتهم الإسلام بالسفه ، كما قال قوم عاد لنبيهم هود ﷺ ﴿ إنا لنراك في سفاهة ﴾ [الأعراف : ٦٦] .

وتسميتهم إياه بالسحر ، كما قال - تعالى - حكاية عن فرعون وآله ﴿ ما هذا إلا سحر مفترى وما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين ﴾ [القصص : ٣٦] .

وتسميتهم إياه بالصبا ، كما سيأتي - إن شاء الله تعالى - في المسألة التاسعة والخمسين .

فالمقصود أن أهل الجاهلية كانوا يقبلون الحقائق ، رغبة منهم في صد الناس عن الحق والطريق المستقيم .

وهذه المسألة من مسائل الأئمة والكتابين ، كما تبين ذلك من الأدلة .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، كما في قوله - تعالى - : ﴿ ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم

(١) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره (١٩٨/٢) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٠/٦) وزاد نسبه إلى ابن المنذر .

تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا يأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون ﴿٤﴾ .

والمعنى أنه لم يكن رسول الله ﷺ ليأمر بالكفر بعد الإيمان ، كيف وهو لم يبعث إلا لمحو الكفر والشرك وسحقهما ، وتقرير عبادة الله وحده لا شريك له ، وفي هذا أبلغ رد على أهل الجاهلية الذين زعموا أنه جاء بالشرك .

وهذه المسألة من المسائل التي مازال موجودة ، فبعض القبوريين من المتصوفة يسمي التوحيد شركا ، كما صرح بذلك أحد أئمتهم ، وهو العفيف التلمساني^(١)، حيث ذكر أن القرآن كله مملوء شركا^(٢).

كما أن أحد أئمة الضلال والبدع في هذا العصر - وهو الكوثري - يصرح كثيرا بتسمية الإسلام بالشرك والوثنية والكفر^(٣) .

كما أن أهل التعطيل والإلحاد في أسماء الله - تعالى - وصفاته ،

(١) هو سليمان بن علي بن عبد الله العابدي التلمساني ، أبو الربيع ، صوفي حلولي، ولد سنة ٦١٠ كفرة بعض علماء عصره ، لرقه دينه ، له مؤلفات منها : شرح نصوص الحكم ، شرح المواقف للنفري ، وقد توفي سنة ٦٩٠ هـ .

انظر : البداية والنهاية (٣٠٩/١٣) ، فوات الوفيات (٧٢/٢ - ٧٦) ، النجوم الزاهرة (٢٩/٨ - ٣١) ، الدليل الشافي على المنهل الصافي (٣١٩/١) .

(٢) انظر : مجموعة الرسائل الكبرى لشيخ الإسلام ابن تيمية (١١٩/١) .

(٣) انظر على سبيل المثال : مقالات الكوثري جمع أحمد خيرى (٢٨٧ ، ٢٩٠ ، ٣٠١ ، ٣٠٦) ، تبديد الظلام المخيم على نونية ابن القيم (٤١ ، ١٥٤) ، تعليقه على الأسماء والصفات لليبهي (٤٠٧ ، ٤٤٣ ، ٤٤٤) ، تعليقه على تبين كذب المفترى (١٨) ، وسمى في تأنيبه (٢٩) كتاب التوحيد لابن خزيمة « كتاب الشرك » .

يسمون إثبات الصفات تجسيما ، وتشبيها ، وحشوا^(١).

والقدرية يسمون إثبات القدر جبرا^(٢).

والرافضة يسمون حب الصحابة وموالانهم نصبا^(٣).

وأهل البدع يسمون السير على السنة بدعة^(٤).

وأهل الكفر والفساد يسمون الحكم بما أنزل الله قسوة ووحشية

وتخلفا .

فالمقصود أن هذه الخصلة الجاهلية ماتزال موجودة ، وقد رأينا

وجودها على غرار مآذكره المؤلف - رحمه الله تعالى - عند العفيف

التلمساني والكوثري ، ورأينا مايلحق بها عند طوائف أهل البدع والضلال ،

والله المستعان .

(١) انظر : أصل السنة واعتقاد الدين لأبي حاتم الرازي (٤١) ، الرد على أهل الأهواء لأبي زرعة الرازي (٦٩) ، تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة (٥٥) ، عقيدة السلف أصحاب الحديث للصابوني (١٠٥) ، شرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائي (١٧٩/٢) ، العلو للذهبي (١٣٩) .

(٢) انظر : المصادر السابقة .

(٣) انظر : المصادر السابقة .

(٤) انظر : السلفية مرحلة زمنية مباركة لامذهب إسلامي د . محمد البوطي .

السابعة والخمسون (١)

تحريف الكلم عن مواضعه .

تقدم الكلام عن هذه المسألة ضمن شرح المسألة السادسة والعشرين ،
وهي مسألة تحريف كتاب الله من بعد ما عقلوه وهم يعلمون .
والفرق بين هذه المسألة وتلك ، أن هذه أعم ، حيث إنها تشمل
كتاب الله وغيره ، ولكنني أدرجتها ضمن الكلام على تلك المسألة لتقاربها ،
ولأن تحريف الكتاب أهم من غيره ، والله أعلم .

(١) رقم هذه المسألة في (١) الثالثة والخمسون .

الثامنة والخمسون (١)

لي الألسنة بالكتاب .

يبين المؤلف رحمته بهذه المسألة خصلة من خصال أهل الكتاب ، وهي لي الستهم بكتاب الله - تعالى - الذي جاء على السنة أنبيائهم عليهم السلام .

ولي الألسنة بالكتاب نوع من أنواع التحريف ، ومعناه قتلها بقراءته ، بحيث إنهم كانوا يميلونها عن المنزل إلى المحرف ، ويتلون بها ماحرفوا ، فإذا قرأ القاريء منهم التوراة ، ووصل إلى الكلمة الحق فيها ، حرف لسانه عنها ، ونطق بكلمة أخرى غير حق^(٢) ، فاللي أخص من التحريف ؛ لأن التحريف يشمل ماكان بالكتب وما كان باللسان ، أما اللي ، فهو باللسان .

واللي نوعان : لي لفظي ، ولي معنوي ، كالتحريف ، فاللي اللفظي مايكون بتغيير ألفاظه ، كالحركة الإعرابية ونحو ذلك ، كما سبق بيانه في

-
- (١) رقم هذه المسألة في (أ) الرابعة والخمسون ، ولا توجد في (ج) .
(٢) انظر : بحر العلوم (٢٧٩/١) ، زاد المسير (٤١٢/١) ، الكشف (١٩٧/١) ، تفسير الرازي (١١٨/٧) ، البحر المحيط (٥٠٢/٢) ، تفسير النسفي (١٦٥/١) ، أنوار التنزيل (١٦٨/١) ، تفسير أبي السعود (٥٠٤/١) ، تفسير الخازن (٣٧١/١) ، الفتوحات الإلهية (٢٩٠/١) ، روح المعاني (٢٠٥/٣) ، حاشية الصاوي على الجلالين (١٦٤/١) ، تفسير القرآن الحكيم (٣٤٤/٣) .

التحريف ، واللي المعنوي يكون بتأوله على غير تأويله .

وقد دل كتاب الله - تعالى - على أن أهل الجاهلية قد وقعوا في ذلك ، كما قال - تعالى - : ﴿ وإن منهم لفريقا يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وماهو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وماهو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ﴾ [آل عمران : ٧٨] .

فقراءتهم للباطل هو اللي ، قال الفخر الرازي^(١) : « المراد قراءة ذلك الكتاب الباطل ، وهو الذي ذكره الله - تعالى - في قوله : ﴿ فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ﴾ [البقرة : ٧٩] »^(٢) .

ومما يدل على ذلك - أيضا - قصتهم في مسألة رجم الزاني ، وتغييرهم صفة النبي محمد ﷺ لما سألتهم قريش عنه ، فإن في كلا القصتين تلفظا باللسان خلافا لما هو من الحق الموجود عندهم في كتابهم .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هديهم في هذه الخصلة ، وذلك أن الله - تعالى - توعد من فعل ذلك ، كما قال - تعالى - : ﴿ فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ﴾ ، وذنم - أيضا - من

(١) هو فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين القرشي البكري الرازي ، فقيه ، مفسر ، متكلم ، صاحب حيرة في دينه ، ولد سنة ٥٤٤ هـ ، واشتغل بعلم الكلام والسحر ، له مؤلفات منها : التفسير الكبير ، المطالب العالية ، وقد توفي سنة ٦٠٦ هـ .

انظر : سير أعلام النبلاء (٢٣/٥٠٠ - ٥٠١) ، التكملة لوفيات النقلة (٢/١٨٦ - ١٨٧) ، طبقات الشافعية الكبرى (٥/٣٣ - ٤٠) ، ذيل الروضتين لأبي شامة (٦٨) .
(٢) تفسير الرازي (٧/١٨٨) .

فعل ذلك ، كما قال - تعالى - : ﴿ وَإِنْ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ .

وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة بصور منها : دعوة أهل البدع إلى بدعهم عن طريق المناظرات والخطب والمحاضرات والندوات والأشرطة ، ودعوى أن ذلك من عند الله .

ومنها الكذب على الله - تعالى - وعلى رسوله ﷺ ، كالتحديث بالموضوع من الأحاديث .

ومنها مايجري من بعض الكهان وأشباههم ممن يزعمون أنهم يرقون بالرقى الشرعية من تمتمات بغير القرآن ودعوى أنها منه ، وهذا موجود^(١) .

ومنها قراءة بعض من لاخلق له شيئا من غير القرآن بالكيفية التي يقرأ بها القرآن ، إيهاما أن المقروء منه^(٢) .

فهذه بعض الصور التي تبين أن هذه الخصلة لاتزال موجودة إلى عصرنا هذا ، والله المستعان .

(١) انظر : فتاوى ومقالات متنوعة للشيخ عبدالعزيز بن باز (٤١٩/٥) .

(٢) انظر : تفسير القرآن الحكيم (٣/٣٤٥) .

التاسعة والخمسون (١)

تلقيب أهل الهدى^(٢) بالصباة^(٣) والحشوية^(٤).

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذه المسألة طريقة أخرى من طرق أهل الجاهلية الأميين والكتابين التي يصدون بها الناس عن سبيل الله .
وهذه الطريقة هي طريق السخرية بأهل الحق ، والاستهزاء بهم ، وغيبيهم ، وتنقصهم ، ولمزهم ، ونيزهم بالألقاب البذيئة والغريبة التي ينفرون بها الناس ، ويجعلونهم تسمتت نفوسهم منهم .
وقد مثل - رحمه الله تعالى - لهذه المسألة بمثالين : أحدهما من

(١) رقم هذه المسألة في (أ) الخامسة والخمسون ، وفي (جـ) الثامنة والخمسون .

(٢) في (هـ) « الكتاب » .

(٣) في (ب) : « الصابئة » .

والصباة : جمع صابى ، كفضاة جمع قاض .

(٤) الحشوية : بفتح الشين وسكونها على الاختلاف في اشتقاقها ، فمن ذهب إلى أنها مأخوذة من الحشا ، فتح ، ومن ذهب إلى أنها مأخوذة من الحشو ، سكن ، وأول من تلفظ بهذا اللفظ عمرو ابن عبيد ، فقد زعم أن ابن عمر كان حشويا ، وقد اختلف المتكلمون في المراد به ، إلا أنه كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية : « ليس فيه ما يدل على شخص معين ، ولا مقالة معينة ، فلا يدري من هم هؤلاء » بيد أنه غالب ما يطلقه أهل البدع على أهل السنة والجماعة .

انظر : الملل والنحل (٩٦ / ١ - ٩٩) ، المواقيف (٤٢٩) ، منهاج السنة النبوية (٥٢٠ / ٢ - ٥٢٢) ، وتعليق الدكتور محمد رشاد سالم عليه ، شلرات الذهب (٢١١ / ١) .

الألفاظ القديمة ، وهو « الصباة » .

والثاني من الألفاظ التي قال بها أهل البدع المتممون إلى الإسلام ،

وهو « الحشوية » .

ورمي أهل الهدى بالألقاب البذيئة قد كثرت الأدلة فيها جدا .

قال - تعالى - مخبرا عن قوم نوح ﷺ : ﴿ وقالوا مجنون وازدجر ﴾

[القمر : ٩] ﴿ إنا لنراك في ضلال مبين ﴾ [الأعراف : ٦٠] .

وقال قوم هود لنبيهم ﷺ : ﴿ إنا لنراك في سفاهة وإنا لنظنك من

الكاذبين ﴾ [الأعراف : ٦٦] .

وقال فرعون للعين مشنعا على موسى الكليم : ﴿ إن رسولكم الذي

أرسل إليكم لمجنون ﴾ [الشعراء : ٢٧] .

ولما جاء محمد بن عبدالله ﷺ قومه بالهدى ودين الحق قالوا :

﴿ معلم مجنون ﴾ [الدخان : ١٤] ، وقالوا : ﴿ شاعر نثر يص به رب

المنون ﴾ [الطور : ٣٠] ، وقالوا : شاعر ، كاهن ، ساحر ، صابئ^(١) ،

كما جاء في الأثر أن عمه أبا لهب^(٢) كان يسير خلفه وهو يدعو الناس إلى

(١) جاء هذا في قصة إسلام أبي ذر عند البخاري في صحيحه - كتاب المناقب - باب قصة

زمزم - (١٥٨/٤ - ١٥٩) ، ومسلم في صحيحه - كتاب فضائل الصحابة - باب

فضائل أبي ذر - (١٩١٩/٤ - ١٩٢٢) ح ٢٤٧٣ .

(٢) هو عبدالعزيز بن عبدالمطلب بن هاشم ، عم رسول الله ﷺ ، وعنده الألد ، أخزاه

الله - تعالى - بسورة تتلى فيه إلى يوم القيامة ، توفي بعد غزوة بدر بقليل ولم

يشهدها .

انظر : مختصر سيرة ابن إسحاق (١٠٨/١) ، ٣٥٤ - ٣٥٥ المنق في أخبار قریش

(٣٨٦ ، ٤٢٣) ، جمهرة أنساب العرب (١٤ ، ١٥ ، ٧٢) .

الله ، ويقول : « إنه صابىء كذاب »^(١).

وكانوا إذا أسلم أحد قالوا : صباً ، كما في قصة إسلام عمر^(٢) وأبي ذر ، وكانوا يسمونهم السفهاء ، كما قال - تعالى - : ﴿ وإذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء ﴾ [البقرة : ١٣] ، والضلال ، كما قال - تعالى - : ﴿ وإذا رأوهم قالوا إن هؤلاء لضالون ﴾ [المطففين : ٣٢] ، وكانوا يصفونهم بالشر والجهل ، كما في قصة إسلام عبدالله بن سلام حين قال اليهود « بل شرنا وابن شرنا ، وجاهلنا وابن جاهلنا » وغير ذلك من الألفاظ التي ينبزونهم بها .

وهذه الخصلة من خصال الأميين والكتابين .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هديهم في هذه الخصلة ، فحرم التنازع بالألقاب والتعابير بها ، كما قال - تعالى - : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيراً منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيراً منهن ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابزوا بالألقاب بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون ﴾ [الحجرات : ١١] .

فإذا كان الله - تعالى - حرم التنازع بالألقاب الذي ليس من ورائه سوى إهانة المنبوز ، وليس يهدف من ورائه دفع الحق ، فإن تحريم من يقصد

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٤٩٢/٣) و (٣٤١/٤) .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب مناقب الأنصار - باب إسلام عمر - (٢٤٢/٤) .

وقال ۛ جل وعلا ۛ : ﴿ ولاتطع كل حلاف مهين ۛ هماز مشاء
بنميم ﴾ [القلم : ۛۛ - ۛۛ] .

كما أن الله - جل وعلا - قد عاب على الجاهليين تصرفهم ذلك ، مما
يعنى قبحه ، ومن ثم التحذير من الوقوع فيما وقعوا فيه .

وهذه الخصلة من الخصال التي لاتزال موجودة ، فإن أهل البدع ممن يتسبون إلى الإسلام لا يزالون ينبزون أهل السنة والجماعة بالألفاظ الشنيعة المكذوبة عليهم ، ومنها : الحشوية ، والمجسمة ، والنواصب ، والنوابت ، والمجبرة ، والغشاء^(١) ، والغثر^(٢) ، والجهلة ، والسخفاء ، والغافلون ، وضعفاء العقول ، والمجانين ، والحمير ، وغير ذلك^(٣).

(١) الغناء : ما يحمله السيل من القش ، ويطلق على أراذل الناس وسقطهم ، وهذا مراد أهل البدع .

انظر : لسان العرب « غثا » (١١٥/١٥ - ١١٦) .

(٢) الغثر : جمع أغثر ، وهم سفلة الناس .

انظر : لسان العرب « غثر » (٧/٥) .

(٣) انظر : أصل السنة واعتقاد الدين (٤١) ، الرد على أهل الأهواء (٦٩) ، تأويل مختلف الحديث (٥٥) ، عقيدة السلف وأصحاب الحديث (١٠٥) ، شرح أصول اعتقاد أهل السنة (١٧٩/٢) ، العلو للذهبي (١٣٩) ، تبديد الظلام المخيم على نونية ابن القيم (١٥ ، ٥٥ ، ١٢٢) ، الجواب الفائق على مبدل الحقائق للشيخ عبدالله بن جبرين (٩ ، ٢٢) ، مقدمة السقاف لكتاب دفع شبه التشبيه (٥٦ ، ٥٨ ، ٧٤) .

والقبريون الغلاة يسمون من ينههم عن قبورياتهم ويدعهم مبغضا
لرسول الله ﷺ والصالحين .

ونفاة الصفات يسمون من أثبتها مشركا ، مجسما .
والعلمانيون يسمون من يطبق حدود الله في أرضه بين خلقه
رجعيا .

نسأل الله السلامة والعافية .

الستون (١)

افتراء الكذب على الله .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذه المسألة أن من خصال أهل الجاهلية : افتراء الكذب على الله - تعالى - .

ومعنى افتراءه عليه : أي اختلاقه ، وانتفاكه^(٢) ، وذلك بنسبة باطلهم إليه - جل وعلا - ، والقول عليه بغير علم .

وقد أخبر الله - تعالى - عنهم بذلك في كتابه الكريم ، فبين أن أهل الكتاب افتروا عليه بعبادتهم غيره ، كما قال - جل وعلا - : ﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار ومال للظالمين من أنصار ﴾ [المائدة: ٧٢] .

وبزعمهم أنه اتخذ ولدا ، كما قال - تعالى - : ﴿ وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون ﴾ [التوبة : ٣٠] .

وبأنه وعدهم بأنهم لن يعذبوا إلا بقدر الأيام التي عبدوا فيها العجل ،

(١) رقم هذه المسألة في (أ) السادسة والخمسون ، وفي (ج) التاسعة والخمسون .

(٢) انظر : لسان العرب « فرا » (١٥٤/١٥) .

كما قال - تعالى - : ﴿ أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ يَدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مَعْرُضُونَ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ [آل عمران : ٢٣ - ٢٤] .

وبأنه لن يدخل الجنة إلا من كان على مثل ما هم عليه ، كما قال -
تعالى - : ﴿ وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى تلك أمانيهم
قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين ﴾ [البقرة : ١١١] .

وبأنهم أبناء الله وأحباؤه ، كما قال - تعالى - : ﴿ وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه ﴾ [المائدة : ١٨] .

وبتزكيتهم أنفسهم ، كما قال - تعالى - : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ بِاللَّهِ يَزْكِي مَنْ يَشَاءُ وَلَا يَظْلِمُونَ فِتْيَانًا ۖ أَنْظِرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ وَكَفَى بِهِ إِثْمًا مُبِينًا ﴾ [النساء : ٤٩ - ٥٠] .

وبزعمهم أن الله - تعالى - أباح لهم أكل أموال من سواهم ، كما قال
- تعالى - : ﴿ ومن أهل الكتاب من إن تامنه بقنطار يؤده إليك ومنهم من
إن تامنه بدينار لا يؤده إليك إلا ما دمت عليه قائما ذلك بأنهم قالوا ليس علينا
في الأميين سبيل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ﴾ [آل عمران :
[٧٥] .

ويزعمهم أن الله - تعالى - شرع لهم التمسك بالتوراة دائما ،
وإنكم _____

شريعته^(١)، كما قال - تعالى - : ﴿ كل الطعام كان حلا لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين ٥ فمن افتري على الله الكذب من بعد ذلك فأولئك هم الظالمون ﴾ [آل عمران : ٩٣ - ٩٤] .

ويقولهم على الله - تعالى - بغير علم ، كما قال - تعالى - : ﴿ ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ﴾ [آل عمران : ٧٥ و ٧٨] .

كما بين - جل وعلا - أن الأميين قد افتروا عليه الكذب في كثير من الأمور ، ومن أشنعها عبادتهم غيره ، كما قال - جل وعلا - مخبرا عن أهل الكهف أنهم قالوا : ﴿ هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة لولا يأتون عليهم يسقطان بين فمن أظلم ممن افتري على الله كذبا ﴾ [الكهف : ١٥] .

والمعنى أن قومنا الذين عبدوا غير الله - تعالى - لم يكن لهم دليل وحجة على ما فعلوا ، بل هم ظالمون ، كاذبون ، مفترون على الله في ذلك^(٢).

وقال شعيب عليه السلام لقومه الذين طالبوه بالعودة إلى الشرك : ﴿ قد افترينا على الله كذبا إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها ﴾ [الأعراف : ٨٩] .
أي : إن رجعنا إلى دينكم وملتكم فقد أعظمنا الفرية على الله

(١) انظر : تفسير ابن كثير (١/٣٨٢) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير (١٥/٢٠٨) ، معالم التنزيل (٣/١٥٣) ، تفسير ابن كثير (٣/٧٥) .

- تعالى - باتخاذ غيره معبوداً^(١) .

ومما افتراه أهل الجاهلية على الله - تعالى - : ما ابتدعه عمرو بن لحي الخزاعي من البحيرة والسائبة والوصيلة والحام ، كما قال - تعالى - : ﴿ ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون ﴾ [المائدة : ١٠٣] .

أي : ما شرع الله - تعالى - هذه الأشياء ، ولا هي عنده قربة ، ولكن المشركين افتروا ذلك ، وجعلوه شرعاً لهم وقربة ، فأحلوا من هذه الأنعام ما أحلوا ، وحرّموا منها ما حرّموا ، وأضافوا ذلك كله إليه - تعالى -^(٢) .

ومثل هذه الآية قوله - تعالى - : ﴿ وقالوا هذه أنعام وحرث حجر لا يطعمها إلا من نشاء بزعمهم وأنعام حرمت ظهورها وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها افتراء عليه سيجزيهم بما كانوا يفترون ﴾ وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصة للذكورنا ومحرم على أزواجنا وإن يكن ميتة فهم فيه شركاء سيجزيهم وصفهم إنه حكيم عليم ﴿ قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفهاً بغير علم وحرّموا ما رزقهم الله افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين ﴾ [الأنعام : ١٣٨ - ١٤٠] .

وقال - تعالى - ويجعلون لما لا يعلمون نصيباً مما رزقناهم تالّله لتسألن عما كنتم تفترون ﴿ [النحل : ٥٦] .

(١) انظر : تفسير ابن جرير (١/٦) ، تفسير ابن كثير (٢/٢٣٣) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير (٧/٩٣) ، تفسير ابن كثير (٢/١٠٩) .

وكانوا يزعمون أن ما هم عليه ، إنما هو من دين الله ، ومما رضىه لهم ، كما قال - تعالى - : ﴿ وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون ﴾ [الأعراف : ٢٨] .

ومن ذلك قولهم على الله - تعالى - بغير علم ، كما في الآية السابقة .

فهذا بعض مايدل على أن أهل الجاهلية كانوا يفترون الكذب على الله .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هديهم في هذه الخصلة ، فقد حذر الله - تعالى - من افتراء الكذب عليه ، فقال : ﴿ ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون ○ متاع قليل ولهم عذاب أليم ﴾ [النحل : ١١٦ - ١١٧] .

وبين خطورة الافتراء عليه بقوله - جل وعلا - : ﴿ ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته إنه لا يفلح الظالمون ﴾ [الأنعام : ٢١] ، وقوله - تعالى - : ﴿ وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة ﴾ [يونس : ٦٠] .

وحكم على من يفترى عليه الكذب بعدم الإيمان ، فقال : ﴿ إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم

الكاذبون ﴿[النحل: ١٠٥] .

وحرم القول عليه بغير علم ، كما قال - تعالى - : ﴿ قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغي بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ﴾ [الأعراف: ٣٣] .
وبين ﷺ عظم خطر الكذب عليه ، فقال : « من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار » .

وقال ﷺ : « لا تكذبوا علي ، فإنه من كذب علي ، فإنه يلج في النار » .
فهذا بعض مما يدل على مخالفته ﷺ لأهل الجاهلية في هذه المسألة .

وهذه الخصلة الجاهلية ماتزال موجودة إلى يومنا هذا ، ولها صور عديدة تدل عليها ، ومن أعظم صورها : ما يجري اليوم من عبادة غير الله - تعالى - من الأولياء والصالحين وغيرهم باسم الدين ، بمعنى أنهم يدعون أن ذلك من الإسلام ، وأنه ليس إلا مجرد علامة على محبة الصالحين واحترامهم وتسمية ذلك توسلا .

ومنها : نفي أسماء الله - تعالى - وصفاته ، وتعطيلها ، والإلحاد فيها ، ووصفه - جل وعلا - بصفات النقص .

ومنها التعبد بما لم يشرعه الله - تعالى - كالتعبد بكشف العورات^(١) ، والمكاء والتصدية ، وترك زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق .
ومنها القول على النبي ﷺ بوضع الأحاديث عليه ، أو رواية ما يعلم

كذبه .

ومنها القول على الله - تعالى - بغير علم ، في أسمائه وصفاته وربوبيته
والرهيته وما يجب له ، وما يجوز عليه ، وما يمتنع ، والقول بأن هذا حلال
وهذا حرام بغير علم ، والتصدر للافتاء في دين الله - تعالى - بغير علم .
وبالجملة فإن كل قول على الله - تعالى - بغير علم ، فهو افتراء
للكذب عليه .

فهذه بعض الصور الموجودة اليوم التي تدل على وجود هذه الخصلة ،
والله المستعان .

الحادية والستون (١)

التكذيب بالحق

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - أن من خصال أهل الجاهلية الأميين منهم والكتابين ، التكذيب بالحق ، وهو عدم الإيمان به وتصديقه ، وذلك أن كل ما جاء من عند الله - تعالى - من وجوب توحيده ، وتصديق أنبيائه ورسله ، والإيمان بوعده ووعيده ، وتصديق أخباره ، فقد كذب به أهل الجاهلية ، وأبوا لإخلافه ، وآمنوا بالباطل ، واتبعوه ، ولاريب أن من كذب بالحق فقد آمن بالباطل ، كما قال - تعالى - : ﴿ فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالُ ﴾ [يونس : ٣٢] .

وقد دل كتاب الله - تعالى - على تكذيب أهل الجاهلية بالحق ، كما قال - تعالى - : ﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ ﴾ [ق : ٥] .
وكلمة « الحق » لها في القرآن عدة معان بحسب ورودها^(٢) ، وسأذكر بعض مايراد بها ، وكيف كذب به أهل الجاهلية .

لقد أخبر الله - سبحانه وتعالى - أنه الحق ، كما قال : ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴾ [النور : ٢٥] ، وكما قال أعلم الخلق به ﷺ « أنت

(١) رقم هذه المسألة في (أ) السابعة والخمسون ، ولا توجد هذه المسألة في (جـ) .

(٢) انظر : كلمة الحق في القرآن الكريم لمحمد الراوي (١/ ٢٠) .

الحق»^(١) ، وقد كذب بوجوده الدهرية الذين قالوا : ﴿ ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر ﴾ [الجاثية : ٢٤] ، وعبد غيره آخرون ، كما قال - تعالى - : ﴿ ذلك بأن الله هو الحق وإن ما يدعون من دونه هو الباطل ﴾ [الحج : ٦٢] ، وعطله من أسمائه وصفاته آخرون ، كما قال - تعالى - : ﴿ وهم يكفرون بالرحمن ﴾ ، وكما قال - تعالى - : ﴿ بل ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون ﴾ .

وعد الله - جل وعلا - حق ، كما قال - تعالى - : ﴿ والذي قال لوالديه أف لكما أتعدانني أن أخرج وقد خلت القرون من قبلي وهما يستغيثان الله ويلك آمن إن وعد الله حق فيقول ما هذا إلا أساطير الأولين ﴾ [الاحقاف : ١٧] ، وكما قال ﷺ : « ووعدك حق » ، وقد كذب بوعده أهل الجاهلية ، كما في الآية السابقة ، وقد وعد الله - تعالى - بالنصرة على أعدائه ، فأمن المؤمنون بذلك ، وكذب به المنافقون ، كما حكى الله عنهم في سياق ذكر غزوة الأحزاب ﴿ ما وعدنا الله ورسوله إلا غرورا ﴾ [الأحزاب : ١٢] .

والجنة حق ، كما قال ﷺ : « والجنة حق » ، وقد كذب بها أهل الجاهلية .

والنار حق ، كما قال ﷺ : « والنار حق » ، وقد كذب بها أهل الجاهلية ، كما قال - تعالى - : ﴿ هذه النار التي كتم بها

(١) هذا جزء من حديث سيأتي تخريجه بتمامه بعد قليل - إن شاء الله تعالى - .

تكذبون ﴿ [الطور : ١٤] .

والنبيون حق ، كما قال ﷺ : « والنبيون حق » وقد كذبهم أهل
الجاهلية ، كما قال - تعالى - : ﴿ فإن كذبوك فقد كذب رسل من قبلك ﴾
[آل عمران : ١٨٤] .

ومحمد ﷺ حق ، كما قال ﷺ : « ومحمد حق » وقد كذبه أهل
الجاهلية ، كما في الآية السابقة .

والساعة حق ، كما قال ﷺ : « والساعة حق » وقد كذب بها أهل
الجاهلية ، كما قال - تعالى - : ﴿ وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة ﴾ [سبا :
٣] .

ولقاء الله - تعالى - حق ، كما قال النبي ﷺ : « ولقاءك حق » وقد
كذبوا به ، كما قال - تعالى - : ﴿ وقيل اليوم ننساكم كما نسيتم لقاء يومكم
هذا ﴾ [الجاثية : ٣٤] .

وقول الله حق ، كما قال النبي ﷺ : « وقولك الحق » وقد كذب به
أهل الجاهلية ، فأنكروا ما أنزل الله ، كما قال - تعالى - : ﴿ وكذب به
قومك وهو الحق ﴾ [الأنعام : ٦٦] فهذه بعض الأمثلة الدالة على تكذيب
أهل الجاهلية بالحق ، ولم أقصد الحصر ؛ لأن هذه الكلمة - كما سبق ذكره
- لها عدة معان ، فأردت الاختصار على بعضها ، وقد رتبته على ما جاء في
حديث ابن عباس^(١) .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب التهجد - باب في التهجد في الليل - (٤١/٢) - =

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فإنه ﷺ آمن بالحق ، وكفر بالباطل ، كما في دعائه ﷺ إذا قام من الليل متهجدا : « اللهم لك الحمد ، أنت قيم السماوات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد ، أنت نور السماوات والأرض ، ولك الحمد ، أنت ملك السماوات والأرض ، ولك الحمد ، أنت الحق ، ووعدك الحق ، ولقاؤك حق ، والجنة حق ، والنار حق ، والنيبون حق ، ومحمد ﷺ حق ، والساعة حق » .

ومعلوم أن النبي ﷺ آمن بكل ما جاء من عند الله على مراد الله ، وهو حق لا ريب فيه .

والتكذيب بالحق ما يزال موجودا إلى يومنا هذا بصورة التي كان عليها في الجاهلية ، ونكتفي هنا بذكر بعض الأمثلة مقارنة بما عليه أهل الجاهلية ، فمنها التكذيب بوجود الله - تعالى - ، وعبادة غيره معه ، وتعطيل أسمائه وصفاته ، فهذه الأمور - كما سبق - قد وقع فيها أهل الجاهلية ، ووقع فيها أهل هذا العصر .

= (٤٢) ، وفي كتاب الدعوات - باب الدعاء إذا انتبه من النوم - (١٤٨/٧) ، وفي كتاب التوحيد - باب قول الله - تعالى - : ﴿ يريدون أن يبدلوا كلام الله ﴾ - (١٩٨/٨) ، ومسلم في صحيحه - كتاب صلاة المسافرين وقصرها - باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه - (٥٣٢/١ - ٥٣٤) ح ٧٦٩ .

الثانية والستون (١)

كونهم إذا غلبوا [بالحجة]^(٢) فزعموا إلى الشكوى^(٣) للملوك^(٤) ،
كما قالوا^(٥) : ﴿ أتذر موسى وقومه ليفسدوا في الأرض ﴾^(٦) [الأعراف
: ١٢٧] .

[رميهم إياهم بالرغبة عن دين الملك]^(٧)

الثالثة والستون (٨)

رميهم إياهم^(٩) بالفساد في الأرض^(١٠) ، كما في الآية^(١١) .

-
- (١) رقم هذه المسألة في (أ) الثامن والخمسون ، وفي (ج) الستون .
(٢) ما بين المعكوفتين ليس موجودا في الأصل ، وهو موجود في بقية النسخ ، وأضفته
ليستقيم به الكلام .
(٣) في (أ) « بالشكوى » ، وفي (ب) : « شكوة » .
(٤) في (ب) « للملك » .
(٥) في (أ) و (ج) و (د) « قالوا » .
(٦) في (أ) زيادة ﴿ ويلرك وآلهك ﴾ .
(٧) هذه المسألة موجودة في (أ) برقم تسعة وخمسين ، وفي (هـ) برقم ثلاثة وستين
، وليست موجودة في بقية النسخ .
(٨) رقم هذه المسألة في (أ) الستون ، وفي (ج) الحادية والستون .
(٩) « إياهم » ليست في (أ) .
(١٠) « في الأرض » ليس في (أ) .
(١١) في (أ) « كما في آخر الآية » .

الرابعة والستون^(١)

رميهم إياهم بانتقاص آلهة الملك ، كما في الآية .
[رميهم إياهم بانتقاص دين الملك ﴿ ويذكرك وآلهتك ﴾ ، وكما
قال : ﴿ إني أخاف أن يبدل دينكم ﴾]^(٢) .

الخامسة والستون^(٣)

رميهم إياهم بتبديل الدين ، [كما قال - تعالى - : ﴿ إني أخاف أن
يبدل دينكم أو أن يظهر في الأرض الفساد ﴾]^(٤) [غافر : ٢٦] .

السادسة والستون^(٥)

رميهم إياهم بانتقاص الملك ، كقولهم : ﴿ ويذكرك وآلهتك ﴾ .

-
- (١) رقم هذه المسألة في (هـ) الخامسة والستون .
 - (٢) هذه المسألة موجودة في (أ) برقم إحدى وستين ، وليست في بقية النسخ .
 - (٣) رقم هذه المسألة في (هـ) السادسة والستون .
 - (٤) ﴿ أو أن يظهر في الأرض الفساد ﴾ ليس في (ب) ، و (هـ) .
 - (٥) لم تذكر الآية في الأصل ، وذكرت في بقية النسخ ، وأضفتها للفائدة .
 - (٦) رقم هذه المسألة في (هـ) الثامنة والستون .

[رميةهم إياهم بطلب العلو ، كقوله : ﴿ وتكون لكما الكبرياء في الأرض ﴾ ^(١) [يونس: ٧٨] .

في هذه المسائل التي ذكرها المؤلف - رحمه الله تعالى - بعض من وسائل أهل الجاهلية التي يصدون بها الناس عن اتباع الحق والهدى الذي جاء من عند الله .

ومن هذه الوسائل : الدعوة إلى المناظرة والمجادلة ، وذلك أنهم حينما يظنون أنهم سينتصرون بما معهم من الباطل يجنحون إلى المناظرة علنا أمام الناس ، فإذا غلبوا بالحجة والبرهان ، وانقطعت حججهم ، وعرف الناس الحق من الباطل لم يقتنعوا بهذا ، ويسلموا ، بل يسلكون طريقا أخرى ، وهي الفزع بالشكوى إلى الحكام وللملأ منهم ؛ لإيغار صدورهم على أهل الحق ، وتآليهم عليهم ، كي يبطشوا بهم ، فيشرعون في رميهم بما يظنون انه يحقق مرادهم ، فتارة يرمونهم بالفساد في الأرض ، بمعنى أنهم يريدون أن يفسدوا على الناس معاشهم ، ويسفكوا دماءهم ، ويفعلوا كل ما فيه فساد الأرض .

وتارة يرمونهم بكونهم يريدون أن يصدوا الناس عما رضى له حكامهم من الأديان والآلهة ، وذلك باتهامهم بانتقاصها وعبئها ، وأنهم يريدون أن

(١) هذه المسألة موجود في (أ) برقم اثنين وستين ، وفي (هـ) برقم سبع وستين ، وليست موجودة في بقية النسخ .

يبدلوا دين عامة الناس ، وذلك بصرفهم إلى ماجاؤا به من الأديان
والمعتقدات ، واتهامهم أنهم ماأرادوا بذلك سوى انتقاص الملك ، وذلك
بتسفيه رأيه .

وتارة يرمونهم بكونهم يريدون الظهور على الناس والرفعة ، والتعالي
على غيرهم ، كما يفعل الظلمة من الملوك وغيرهم .

فهم يرمون أهل الحق بذلك ؛ قصدا منهم لدفع ماجاؤا به .

وقد استدل المؤلف - رحمه الله تعالى - على المسألة الأولى بقوله -
تعالى - مخبرا عن آل فرعون أنهم قالوا له : ﴿ أتذر موسى وقومه ليفسدوا
في الأرض ﴾ .

ووجه الاستدلال من ذلك أن موسى ﷺ لما خصم فرعون وآله
بانتصاره على السحرة ، وآمن الناس به ، فزع آل فرعون إليه يحرضونه على
موسى وقومه ، ويغرونه بالانتقام منهم^(١) ، ويخوفونه بفساد مملكته إن هو
ترك موسى ، ولم يقتله .

واستدل على المسألة الثانية بالآية نفسها .

ووجه الاستدلال منها ظاهر ، إذ إن موسى لما انتصر على سحرة
فرعون ، واستبان للناس الحق ، وآمن به من آمن ، اتهموه بإرادة الفساد في
الأرض .

(١) انظر : زاد المسير (٣/٢٤٣) ، تفسير الرازي (١٤/٢٢٠) ، البحر المحيط
(٤/٣٦٧) .

والفساد في الأرض فسر بأمرين :

أحدهما : الغلبة عليها ، وقتل أبناء فرعون ، واستحياء نسائهم ، كما فعلوا ببني إسرائيل^(١) .

ثانيهما : الإفساد فيها بإفساد خدم فرعون وأتباعه عليه ، وذلك بدعاء الناس إلى مخالفته ، وترك عبادته^(٢) .

واستدل على المسألة الثالثة بقوله - تعالى - حكاية عن آل فرعون أنهم قالوا : ﴿ ويذكر وآلهتك ﴾ .

ووجه الاستدلال من ذلك : أن موسى ﷺ لما ترك عبادة ما كان يعبده فرعون ، اتهموه بأنه ما أراد بذلك الانتقص لعبوداتهم ، فالترك عندهم من قبل موسى ، فسروه بالاستخفاف بها وتنقصها .

واستدل على مسألة الرمي بتنقص دين الملك بقوله - تعالى - : ﴿ ويذكر وآلهتك ﴾ .

ووجه الاستدلال من ذلك : أنهم عدوا ترك موسى عبادة فرعون وآلهته انتقاصا لدين فرعون وهو الملك ؛ لأن دينهم عبادة فرعون .

كما استدل بقوله - تعالى - حكاية عن فرعون أنه قال : ﴿ إني أخاف

(١) انظر : النكت والعيون : ٢/٢٤٨ ، زاد المسير (٣/٢٤٣) ، البحر المحيط (٤/٣٦٧) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير (٩/٢٤) ، معالم التنزيل (٢/١٨٩) ، النكت والعيون (٢/٢٤٨) ، زاد المسير (٣/٢٤٣) ، تفسير الرازي (١٤/٢١٩) ، البحر المحيط (٤/٣٦٧) ، تفسير الفيضاني (١/٣٦٤) .

أن يبدل دينكم ﴿ ١٠٠ 》 .

وجه الاستدلال منه : أنه لما كان دين الملك - عندهم - لا يجوز
المساس به ، ورأوا أن موسى لم يذن به ، بل دان بدين الله - عز وجل -
اعتقدوا أنه لم يفعل ذلك إلا لينتقص دين فرعون .

واستدل على مسألة الرمي بتبديل الدين بقوله - تعالى - : ﴿ إني
أخاف أن يبدل دينكم أو أن يظهر في الأرض الفساد ﴾ .

وجه الاستدلال منها ظاهر ، حيث إنهم عدوا ترك موسى دين فرعون
وقومه تبديلاً للدين الذي يدين به الملك والناس في مملكته .

واستدل على المسألة السادسة بقوله - تعالى - : ﴿ ويذرك
والهتك ﴾ .

وجه الاستدلال منها : أنهم عدوا ترك موسى دين فرعون وما يعبد
انتقاصاً له ، وأنه يتوسل بذلك إلى أخذ الملك منه ^(١) .

واستدل على مسألة الرمي بطلب العلو في الأرض بقوله - تعالى -
مخبراً عن فرعون أنه قال لموسى وهارون : ﴿ أجئنا لتلفتنا عما وجدنا عليه
آباءنا وتكون لكما الكبرياء في الأرض ﴾ .

وجه الاستدلال من ذلك : أن فرعون وقومه لما جاءهم موسى
بالبينات من ربهم ، اتهموه بأنه يريد أن تكون له الطاعة والسلطان في
الأرض .

(١) انظر : تفسير الرازي (٢١٩/١٤) .

قال مجاهد في قوله - تعالى - : ﴿ وتكون لكم الكبرياء في الأرض ﴾ : « العظمة والملك والسلطان »^(١) .

وقال الضحاك : « الطاعة »^(٢)

وكما وقع هذا من آل فرعون ، فإنه قد وقع من قبلهم من قوم نوح عليه السلام ، فإنه لما دعاهم إلى الله - عز وجل - ، قال أشراف قومه : ﴿ ما هذا إلا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم ﴾ [المؤمنون : ٣٤] .

قال ابن جرير في الآية : « يريد أن يصير له الفضل عليكم ، فيكون متبوعا ، وأنتم له تبع »^(٣) ، فزعم هؤلاء الملا أنه أراد بذلك العلو في الأرض ، والظهور فيها .

وقالوا : ﴿ لئن لم تنته يانوح لتكونن من المرجومين ﴾ [الشعراء : ١١٦] .

كما أن إبراهيم عليه السلام لما دعا قومه إلى الله ، وحجهم بالآيات الدالة على توحيده ، وبيّن عَجَزَ آلِهَتِهِمْ ، فزَعَوْا بالشكوى ، وألَبُوا النَّاسَ عَلَيْهِ ، وزعموا أنه أراد بذلك انتقاص الملك ودينه وآلهته، كما قال - تعالى - : ﴿ قالوا من فعل هذا بآلهتنا إنه لمن الظالمين ﴾ قالوا

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٤٧/١١) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣١٤/٣) وزاد نسبه إلى ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم .

(٢) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٤٧/١١) .

(٣) تفسير ابن جرير (١٦/١٨) ، وانظر : معالم التنزيل (٣٠٧/٣) ، تفسير ابن كثير (٢٤٣ - ٢٤٤/٣) .

سمعنا فتى يذكرهم يقال له إبراهيم ○ قالوا فأتوا به على أعين الناس لعلهم يشهدون ○ قالوا أنت فعلت هذا بآلهتنا يا إبراهيم ○ قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون ○ فرجعوا إلى أنفسهم فقالوا إنكم أنتم الظالمون ○ ثم نكسوا على رؤوسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون ○ قال أفتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيئا ولا يضركم أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلاتعقلون ○ قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم إن كنتم فاعلين ﴿[الأنبياء: ٥٩ - ٦٨]

كما أن اليهود عاملوا عيسى بن مريم ﷺ بهذه المعاملة ، فإنه لما ظهرت آثار نبوته ، ومعجزاته ، ولم يستطع اليهود ردها بالحجة والبرهان ، فزعوا إلى ملك ذلك الزمان ، وزعموا أنه ﷺ يضل الناس ، ويصددهم عن طاعته ، ويفسد عليه رعاياه ، حتى هم الملك بقتله^(١) .

كما وقع مثل هذا في قصة أصحاب الأخدود التي ذكرها الله في كتابه ، وذلك أن الغلام المؤمن لما قطع حجة القوم الكافرين بالبراهين الدالة على توحيد الله ، وآمن الناس بالله وحده ، وتركوا دين الملك ، فزع أعوانه يشكون إليه ، ويخبرونه أنه وقع الأمر الذي كان يخشاه ، فشرع الملك في تعذيب المؤمنين والانتقام منهم^(٢) ؛ لكونهم غيروا دينه ، وتركوه

(١) انظر : تفسير ابن كثير (١/٣٦٥) .

(٢) أخرج قصة أصحاب الأخدود مسلم في صحيحه - كتاب الزهد والرفائق - باب قصة أصحاب الأخدود والساحر والغلام - (٤/٢٢٩٩ - ٢٣٠١) ح ٣٠٠٥ .

وآلهته ، ولم يتابعوه على ذلك ، وهذا يعد - عندهم - خروجاً على الطاعة ، وانتقاصاً للملك ودينه وآلهته ، وتبديلاً للدين .

وقد جرى مثل هذا للمسلمين ، فإن قريشاً حين غلبهم النبي ﷺ بالحجة فزعوا بالشكوى إلى عمه أبي طالب ، واتهموه بسب آلهتهم ، وتنقصها ، كما جاء عن ابن عباس أنه قال : « مرض أبوطالب ، فأتته قريش ، وأتاه رسول الله ﷺ يعوده ، وعند رأسه مقعد رجل ، فقام أبوجهل فقعده فيه ، فقالوا : إن ابن أخيك يقع في آلهتنا ، قال : ما شأن قومك يشكونك ؟ قال : يا عم ، أريدكم على كلمة واحدة ، تدين لهم بها العرب ، وتؤدي العجم إليهم الجزية ، قال : ما هي ؟ قال : لا إله إلا الله ، فقالوا : أجعل الآلهة إلها واحداً ، فنزل : ﴿ صَ ۝ والقرآن ذي الذكر ﴾ فقرأ حتى بلغ ﴿ إن هذا لشيء عجاب ﴾ ^(١) [صَ : ١ - ٥] .

كما رموه ﷺ بأنه يعيب دينهم ، ويسفه أحلامهم ، كما اتهموه بإفساد ذات البين وتفريق الجماعة ، كما جاء ذلك عن عبد الله بن عمرو حيث قال : « حضرتهم - يعني قريشاً - وقد اجتمع أشرافهم يوماً في الحجر ، فذكروا رسول الله ﷺ ، فقالوا : ما رأينا مثل ما صبرنا عليه من هذا الرجل

(١) أخرجه النسائي في السنن الكبرى - كتاب التفسير - سورة ص - (٦/ ٤٤٢) ح ٢٥٨٣ ، والترمذي في سننه - كتاب التفسير - باب ومن سور ص - (٥/ ٣٦٥) ح ٣٢٣٢ ، وأحمد في مسنده (١/ ٢٢٧) ، وأبو يعلى في مسنده (٤/ ٤٥٥) ح ٢٥٨٣ ، والحاكم في مستدركه - كتاب التفسير - تفسير سورة ص - (٢/ ٤٣٢) ، والطبري في تفسيره (٢٣/ ١٢٥) ، والواحدي في أسباب النزول (٣٦٦) مع اختلاف بينهم في ألفاظه . قال الترمذي : « حسن صحيح » ، وصححه الحاكم ، ووافقه الذهبي .

قط ، صفه أحلامنا ، وشم آباءنا ، وعاب ديننا ، وفرق جماعتنا ، وسب آلهمتنا ... »^(١) .

ولما هاجر الصحابة إلى الحبشة ، فزعت قريش بالشكوى إلى ملكها ، وحرصوه عليهم ، وزعموا أنهم يقولون في عيسى ﷺ قولا عظيما ، وعابوهم بمفارقة دين الآباء ، ويكونهم لم يدخلوا في دين الملك^(٢) ، فهم - بزعمهم - متقصون دين آبائهم ودين الملك .

ومن خلال ماذكر يتبين أن أهل الجاهلية سواء كانوا أميين أو كتابيين حين ينقطعون عن مقارعة الحجة بمثلها يفزعون بالشكاوي إلى الملوك ، ويكيلون الاتهامات التي يقصدون من ورائها دفع الحق .

وقد خالف هدي رسل الله - عليهم السلام - هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فقد كانت مجادلاتهم ليست إلا لإظهار الحق ، ولذلك كانوا يقرون بما مع غيرهم من الحق ، كما قال - تعالى - : ﴿ ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن إلا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنة بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون ﴾ [العنكبوت: ٤٦] .

كما أنه - جل وعلا - أمرنا بالعدل مع من نحب ومن نكره ، ومن

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٢١٨/١) ، والبيهقي في دلائل النبوة (٢/٢٧٥) .

(٢) أخرج قصة بحث أهل مكة إلى النجاشي من يحرصه على المسلمين أحمد في مسنده (٢٠١/١ - ٢٠٣) و (٢٩٠/٥ - ٢٩١) ، وابن إسحاق في السيرة التي رواها يونس ابن بكير (١٩٤ - ١٩٧) ، وانظر : البداية والنهاية (٢/٧٦ - ٨٢) ، الكامل في التاريخ (٢/٥٤ - ٥٦) .

ذلك العدل مع الخصوم ، كما قال - تعالى - : ﴿ ولا يجرمكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى ﴾ [المائدة : ٨] ، وليس من العدل الاستعداد على الخصم بالحكام ، أو الكذب عليهم ، واتهامهم مما هم منه براء .

كما أن الله - تعالى - رد على الذين يتهمون المصلحين بالفساد في الأرض بقوله مخبرا عن شعيب ؑ وهو يجيب قومه حين اتهموه بذلك ﴿ إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت ﴾ [هود: ٨٨] ، وبين - جل وعلا - أن الذين يدعون إلى الكفر هم المفسدون في الحقيقة ، كما قال - تعالى - : ﴿ وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون ○ ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون ﴾ [البقرة : ١١ - ١٢] .

كما أن من مظاهر المخالفة نهي المسلمين عن سوء الظن بإخوانهم ، فهذا رسول الله ﷺ ينكر على أسامة بن زيد قتله رجلا لما شهد شهادة الحق ، وكان أسامة يظن أنه متعوذ بها ، خلافا للجاهليين الذين يظنون أن كل من دعا إلى إصلاح وخير ، فهو لم يقصد حقيقته ، وإنما يقصد ما وراءه من الرفعة والعلو ، وغير ذلك .

وقد ورث أهل الجاهلية أقوام في عصرنا هذا ، فأهل البدع حينما يدعون إلى الكف عن بدعهم والرجوع إلى سنة نبيهم ﷺ ، وتنقطع حجتهم تراهم يفزعون إلى السلاطين ، ويدعون أن أولئك المصلحين يسبونهم ، ويسبون دينهم وآلهتهم ، ويتهمونهم بكونهم يريدون صرف الناس عن الحق

الذي هم عليه - كما يزعمون - إلى باطلهم ويدعتهم الجديدة التي لا يعرفها
الآباء والأجداد^(١) .

(١) انظر : هذه هي الصوفية (٩ - ١٠) ، تحذير العباد من اتخاذ الأنداد لمصطفى
عبداللطيف درويش (٦٠ - ٦١) .

السابعة والستون (١)

دعواهم^(٢) العمل بما عندهم من الحق ، كقولهم : ﴿ نؤمن بما أنزل علينا ﴾ [البقرة : ٩١] مع تركهم إياه .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذه المسألة ، أن من خصال أهل الجاهلية الكتابيين زعمهم كذبا وزورا امثالهم بالعمل بما عندهم من الحق ، فهم يزعمون أنهم يؤمنون بما جاءتهم به رسلهم ، وأنهم يلتزمون بذلك ، ويحققونه ، بيد أن هذه دعوى كاذبة ؛ لأن حالهم تدل على خلاف ما ادعوا ، فالحق الذي عندهم لم يعملوا به ، بل خالفوه أعظم مخالفة .
وقد استدل - رحمه الله تعالى - على ادعائهم ذلك ، وبيان كذبهم بقوله - تعالى - : ﴿ نؤمن بما أنزل علينا ﴾ .

ووجه الاستدلال من الآية : دعوى اليهود أنهم مؤمنون بما أنزل عليهم في كتابهم ، وعلى السنة رسلهم .

ودليل كذب هذه الدعوى قوله - تعالى - في تنمة الآية : ﴿ ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدقا لما معهم ﴾ ، فلو كانوا صادقين في دعواهم تلك لآمنوا بكل ما جاء من عند الله ؛ لأنهم مأمورون بذلك في كتابهم .

(١) رقم هذه المسألة في (أ) الثالثة والستون وفي (هـ) التاسعة والستون .

(٢) في (هـ) « هراهم » .

وشواهد كذبهم في هذه الدعوى كثيرة ، منها أن الدين الذي جاء به الأنبياء - عليهم السلام - ليس فيه شرك ، بل هو التوحيد الخالص ، ومع ذلك فكثير من اليهود مشركون بالله - تعالى - .

ومنها أنهم مأمورون بالإيمان بكل ما جاء من عند الله ، ومع ذلك لم يمثلوا ، بل آمنوا بما تهواه أنفسهم ، وكذبوا بما تأباه ، كما قال - تعالى - : ﴿ أفكلما جاءكم رسول بما لاتنهى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون ﴾ [البقرة: ٨٧] .

ومنها أنهم مأمورون بالإيمان بجميع الرسل ، ومع ذلك لم يؤمنوا بهم كلهم ، بل فرقوا بين الرسل ، كما قال - تعالى - : ﴿ ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ﴾ [النساء: ١٠٢] .

ومنها استحلالهم ما حرم الله ، وتحريم ما أحل ، كما قال - تعالى - : ﴿ قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون ﴾ [التوبة : ٣٠] .

ومنها تركهم العمل بما في كتابهم من الأحكام ، كتركهم العمل بالرجم في الزنا ، وأكلهم الربا وقد نهوا عنه ، وأكلهم أموال الناس بالباطل ، إلى غير ذلك من مخالفاتهم لما بين أيديهم من الحق الذي يزعمون أنهم يؤمنون به ، وينقادون إليه .

وقد شارك أهل الكتاب في هذه الخصلة المنافقون الذين يزعمون

الإيمان بالله ورسوله ﷺ ، وهم كاذبون في ذلك ، كما قال - تعالى - : ﴿
الم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون
أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم
ضلالا بعيدا ۝ وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت
المنافقين يصدون عنك صدودا﴾ [النساء : ٦٠ - ٦١] .

فهؤلاء المنافقون يزعمون أنهم يؤمنون بما جاء من عند الله ، وهم مع
ذلك لا يرضون بالتحاكم إليه .

وقال - تعالى - : ﴿ ويقولون آمنا بالله وبالرسول وأطعنا ثم يتولى
فريق منهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين ﴾ [النور : ٤٧] .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هديهم في هذه الخصلة ، فقد طالب
بتصديق القول بالعمل ، وإلاعد ذلك كذبا .

قال - تعالى - : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون ۝ كبر
مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون ﴾ [الصف : ٢ - ٣] .

وبين - جل وعلا - أن المؤمن هو الذي إذا دعي إلى الله ورسوله
أجاب ، ولم يتلأأ ، كما قال - تعالى - : ﴿ آمن الرسول بما أنزل إليه من
ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لانفرق بين أحد من رسله
وقالوا سمعنا وأطعنا﴾ [البقرة : ٢٨٥] .

وقال - تعالى - : ﴿ إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله
ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون ﴾ [النور : ٥١] .

ولما كان هذا دين المنافقين حذر الله - تعالى - المؤمنين من الوقوع فيه ، وذلك حينما فضحهم في الآيات السابقة في الاستدلال ، وبين نفاقهم وكذبهم ومخادعتهم .

وهذه الخصلة الجاهلية ماتزال موجودة إلى يومنا هذا ، ولها صور منها : أن اليهود والنصارى يزعمون أنهم يعملون بما أنزل عليهم ، بدليل بقائهم على اليهودية والنصرانية ، ولو كانوا صادقين في زعمهم لتبعوا من وجدوه مأمورا باتباعه في كتبهم .

ومنها أن أهل البدع كلهم على اختلاف بدعهم وتفرقها يجمعهم دعوى واحدة، وهي دعوى اتباعهم النبي ﷺ ، واقتدائهم به ، مع أنهم مظهرون ترك العمل بما جاء به ﷺ

ومنها أن كثيرا ممن ينتمي إلى الإسلام اليوم يزعمون أنهم قائمون بماوجب عليهم ، مع أنهم لايعلمون مايجب عليهم فضلا عن العمل به . فهذه بعض الصور التي تدل على أن هذه الخصلة ماتزال موجودة ، والله أعلم .

الثامنة والستون (١)

الزيادة في العبادة^(٢) ، كفعلهم يوم عاشوراء .

التاسعة والستون (٣)

نقصهم منها ، كتركهم الوقوف بعرفة^(٤)

يشير المؤلف - رحمه الله تعالى - بهاتين المسألتين إلى نوعين من أنواع البدع التي وقع فيها أهل الجاهلية ، وهذا النوعان هما :

البدعة الفعلية التي منها التعبد بما لم يشرعه الله ، أو الزيادة على ما شرعه .

البدعة التركيبية ، التي منها التعبد بترك ما شرعه الله^(٥).

-
- (١) رقم هذه المسألة في (أ) الرابعة والستون ، وفي (هـ) السبعون .
(٢) في العبادة ، ليست في (أ) .
(٣) رقم هذه المسألة في (أ) السادسة والستون ، وفي (هـ) الحادية والسبعون .
(٤) في (جـ) « بعرفات » .
(٥) انظر : الاعتصام للشاطبي (٤٢/١ - ٤٥) ، الإبداع في مضار الابتداع لعلي محفوظ (٥١ - ٥٣) ، البدعة د : عزت عطية (٣٥٧ - ٣٥٨) ، تنبيه أولي الأبصار إلى كمال الدين ومافي البدع من الأخطار د . صالح السحيمي (٩٧ - ٩٩) ، حقيقة البدعة وأحكامها لسعيد الغامدي (٢٩٨/١ - ٣٠٠) .

وهذان النوعان كان لأهل الجاهلية القدح المعلى فيهما ، حيث كانوا
يبتدعون في دين الله مالم يأذن به ، وينتقصون منه ماوجب عليهم
العمل به .

وقد ذكر المؤلف - رحمه الله تعالى - مثالا على الزيادة في العبادة
بقوله : «كفعلهم يوم عاشوراء» .

ولعل مراده بهذا ، اتخاذ اليهود ذلك اليوم عيداً ، وهو لم يشرع لهم
اتخاذها ، كما جاء في الحديث أن أهل خيبر كانوا يصومون يوم عاشوراء ،
يتخذونه عيداً ، ويلبسون نساءهم فيه حليهم وشارتهم^(١) ، فقال رسول الله
ﷺ : «فصوموه أنتم»^(٢) .

فالزيادة في العبادة هو باتخاذهم إياه عيداً ، لا بصيامه ، لأنهم في
صيامه متبعون لشريعة موسى^(٣) .

وأما ماجاء من صيام قريش يوم عاشوراء ، فلعله من بقايا شرع
سابق^(٤) ، لأن رسول الله ﷺ صامه

(١) الشارة : الهيئة واللباس الحسن الجميل .
انظر : الفائق في غريب الحديث (٢ / ٢٦٧) ، النهاية في غريب الحديث (٢ / ٥٠٨)

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الصيام - باب صوم يوم عاشوراء - (٢ / ٧٩٦)
ح ١١٣٠ .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الصيام - باب صوم يوم عاشوراء - (٢ / ٢٥١) ،
ومسلم في صحيحه - كتاب الصيام - باب صوم يوم عاشوراء - (٢ / ٧٩٥ - ٧٩٦)
ح ١١٣٠ .

(٤) انظر : فتح الباري (٤ / ٢٩١) .

معهم^(١).

ومثل للنقص من العبادة بترك قریش الوقوف بعرفة ، وذلك لأنهم كانوا يقرون بأنه من شعائر حج إبراهيم ﷺ الذي يزعمون أنه يتبعونه ، ومع ذلك سول لهم الشيطان تركه حتى يعرف الناس - بزعمهم - حقهم ؛ لأنهم أهل الحرم وولاته.

ومما يدل على الزيادة في العبادة : قوله - تعالى - موبخا لهم ومقرعا : ﴿ أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ﴾ [الشورى : ٢١] .

والمعنى أنهم لا يتبعون ما شرع الله من الدين القويم ، بل يتبعون ما ابتدعه لهم شياطين الإنس والجن ، مما لم يبيح ابتداعه من الاعتقادات والأحكام ، والعبادات الباطلة^(٢).

ومنها : ما شرعوه لأنفسهم من الأعياد المكانية كاتخاذهم القبور أعيادا ، أو الأعياد الزمانية كيوم عاشوراء .

ومنها : ما ابتدعه عمرو بن لحي الخزاعي من البحيرة والسائمة والوصيلة والحام .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الصيام - باب صوم يوم عاشوراء - (٢/٢٥٠) ، ومسلم في صحيحه - كتاب الصيام - باب صوم يوم عاشوراء - (٢/٧٩٢) - (٧٩٣) ح ١١٢٥ .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير (٢١/٢٥) ، بحر العلوم (٣/١٩٤ - ١٩٥) ، البحر المحیط (٧/٥١٥) ، تفسير ابن كثير (٤/١١٢) .

ومنها : التعبد بالمكاء والتصدية ، والتعبد بكشف العورات ، والتعبد بالصمت ، كما قال أبو بكر - رضي الله تعالى عنه - لما رأى امرأة حجت مصمته : « هذا من عمل الجاهلية »^(١).

ومنها : الرهبانية التي ابتدعها النصارى ، كما في قوله - تعالى - : ﴿ ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله ﴾ [الحديد : ٢٧] .

ومن النقص فيها : ما وقع من أهل الجاهلية من تركهم عبادة الله - تعالى - وحده ، كما قال - تعالى - : ﴿ وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم ﴾ [الأنعام : ١٢٦] .
ومنها : ترك من لم يكن من الخمس ستر العورات حال الطواف بالبيت العتيق .

ومنها : انزعال الرهبان في الصوامع وترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ومثلهم الأحيار في الملة اليهودية الذين تركوا ذلك .
فهذه بعض الأمثلة الدالة على زيادة أهل الجاهلية في دين الله مالم يأذن به ، ونقصهم مما شرعه .

وقد خالف هدي الإسلام هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فقد

(١) هذا جزء من حديث أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب مناقب الأنصار - باب أيام الجاهلية - (٢٣٤/٤) .

أمر الله تعالى - بالاتباع ، ونهى عن الابتداع ، وأخير أن كل عمل خالف
مأعله الرسول ﷺ فهو باطل ، مردود على صاحبه .

قال - تعالى - : ﴿ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان
يرجو الله واليوم الآخر ﴾ [الأحزاب : ٢١] .

وقال - تعالى - : ﴿ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله
أمر أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضللاً
مبيناً ﴾ [الأحزاب : ٣٦] .

وقال - تعالى - : ﴿ فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً
ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ﴾ [الكهف : ١١٠] .

وقال ﷺ : « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد »^(١)، وقال
ﷺ : « من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد »^(٢)، وقال ﷺ : « من
رغب عن سنتي فليس مني »^(٣).

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الصلح - باب إذا اصطلحوا على صلح جور -
(١٦٧/٣) ، ومسلم في صحيحه - كتاب الأفضية - باب نقض الأحكام الباطلة ورد
محدثات الأمور - (١٣٤٣/٢ - ١٣٤٤) ح ١٧١٨ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الاعتصام بالسنة - باب إذا اجتهد العامل
أو الحاكم فأخطأ خلاف الرسول من غير علم فحكمه مردود - (١٥٦/٨) ، ومسلم في
صحيحه - كتاب الأفضية - باب نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور -
(١٣٤٣/٢) ح ١٧١٨ .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب النكاح - باب الترغيب في النكاح - (١١٦/٦) ،
ومسلم في صحيحه - كتاب النكاح - باب استحباب النكاح لمن تآقت نفسه إليه ووجد
مؤنة ، واشتغال من عجز عن المؤنة بالصوم - (١١٢٠/٢) ح ١٤٠١ .

فمن لم يكن عمله موافقا لما جاء به الرسول ﷺ فهو مردود .
وهاتان المسألتان من المسائل الجاهلية التي مازال موجودة في عصرنا
هذا ، ومنتشرة انتشارا كبيرا .

ومن أمثلة ذلك التعبد بالشرك واتخاذ الأنداد، والتعبد بالسماع والرقص
والغناء، والزيادة على ما شرعه - تعالى - من الصلوات ، كصلاة الألفية ،
وهي صلاة النصف من شعبان ، حيث يصلي أحدهم مائة ركعة ، يقرأ في كل
ركعة الفاتحة والصمد عشر مرات^(١)، وصلاة ليلة المعراج^(٢)، وغيرها من
الصلوات كثير .

ومنها : الزيادة على ما شرعه - تعالى - وشرعه رسوله ﷺ من كيفية
الصلاة على النبي ﷺ ، ومن ذلك صلاة الفاتح لما أغلق^(٣)، وهي من
صلوات الطريقة التجانية، وصلوات الرفاعي^(٤)، وغيرها كثير جدا^(٥).
ومنها : الزيادة على ما شرع في الأذان ، كزيادة « سيدنا » في
الشهادة^(٦).

-
- (١) انظر : الباحث على إنكار البدع والحوادث لأبي شامة (٣٢ - ٣٣) ، اقتضاء الصراط
المستقيم (٦٣٥/٢) ، السنن والمبتدعات لمحمد الشقيري (١٤٤) .
(٢) انظر : الباحث على إنكار البدع والحوادث (٣٨) ، السنن والمبتدعات (١٤٠) .
(٣) انظر : الفتح الرياني فيما يحتاج إليه المرید التجاني (٧٠) ، كاشف الإلباس عن
فيضة الختم أبي العباس (١٤٠ - ١٤١) .
(٤) انظر : الطرق الصوفية في مصر د. عامر النجار (١٨٦) .
(٥) انظر : المرجع السابق (١٧٨ - ١٩٦) ، كنوز الأسرار في الصلاة والسلام على النبي
المختار لعبدالله الهاروشي .
(٦) انظر : إصلاح المساجد من البدع والعيادات للقاسمي (١٣٨) ، تحذير المسلمين عن -

ومنها : الزيادة على ماشرع من الأذكار ، وكيفيتها ، ومن أمثلة ذلك مايسميه الصوفية بـ « قراءة اللطيفة » وهي النداء بـ « باللطيف » ١١٦٤٨٧ مرة ، والقراءة الصمدية ، حيث يتلونها ١٠٠٠ مرة^(١) ، ومنها مايسمونه بالأحزاب ، وكذا اجتماعهم على هذه الأذكار ، وقولهم إياها بصوت واحد ، وفي أوقات محددة ، إلى غير ذلك من بدعهم فيها^(٢).

ومنها : التعبد بأعياد ليست من الإسلام في شيء ، كعيد المولد النبوي^(٣) ، وأعياد موالد من يعظمونهم^(٤).

ومنها : ما يكون من البدع في يوم عاشوراء من صلاة وأذكار مخصوصة ، واغتسال واكتحال وادهان وخضاب ويخور وتعطش وتحزن ودعاء ، وغير ذلك^(٥).

والأمثلة على ذلك كثيرة جدا ، استقصى طرفا منها بعض أهل العلم ، وبعض الباحثين ، وبقي غير مذكروه كثير جدا ، وماذكرته ليس إلا مجرد أمثلة قليلة

-
- = الابتداء والبدع في الدين لأحمد بن حجر آل بوطامي (٢٢٦ - ٢٢٧) .
(١) انظر : المهود الوفية لمحمد التابعي الشاذلي (٨٣ - ٨٤) .
(٢) انظر : جواهر المعاني (٢٤٤/١) ، مناهل الرشاد في الأجوبة عن أسئلة أهل تشاد (١ - ١٣) ، تحفة السالكين في تعريف طريق رب العالمين لمحمود المغربي (٢١) ، كاشف الإلباس عن فيضة الختم أبي العباس (١١٣ - ١٤٦) .
(٣) انظر : الإبداع (٢٥١) ، السنن والمبتدعات (١٣٨) ، تنبيه أولي الأبصار ٢٢٨ - ٢٥١ .
(٤) انظر : الإبداع (٢٥١) .
(٥) انظر : ردع الأنام من محدثات عاشر المحرم الحرام لمحمد عطاء الله حنيف (٢٧) .

جدا^(١).

ومن النقص في العبادة : مايزعمه المتصوفة من دعوى سقوط التكاليف عن العارفين ، وجواز استغنائهم بالعلم اللدني^(٢) عن الوحي^(٣).

ومن ذلك - أيضا - : تركهم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، خاصة على المشايخ والسادة^(٤).

ومنه - أيضا - : تركهم سماع القرآن والحديث والأذكار الشرعية ، والاستعاضة عنها بالسماع وماابتدعوه من أوراد^(٥).

ومنه - أيضا - : ترك الروافض المسح على الخفين^(٦)، وغير ذلك من بدع النقص من العبادات .

فهذه الأمثلة تدل دلالة واضحة على أن هذه الخصلة ماتزال موجودة في عصرنا هذا ، والله حسبنا ونعم الوكيل .

(١) من الكتب التي تحدثت عن البدع : البدع والنهي عنها لابن وضاح ، الحوادث والبدع للطرطوشي ، الباعث على إنكار البدع والحوادث لأبي شامة المقدسي ، الاعتصام للشاطبي ، الأمر بالاتباع والنهي عن الابتداع للسيوطي ، الإبداع في مضار الحوادث والابتداع لعلي محفوظ ، السنن والمبتدعات لمحمد الشقيري ، البدعة د . عزت عطية ، حقيقة البدعة وأحكامها لسعيد الغامدي ، علم أصول البدع لعلي حسن عبد الحميد .

(٢) العلم اللدني : هو العلم الذي لا واسطة فيه بين النفس ، وبين الله .

انظر : الرسالة اللدنية لأبي حامد الغزالي (١١٢) .

(٣) انظر : شرح العقيدة الطحاوية (٧٧٤/٢) .

(٤) انظر : إغاثة اللفهان (١٨٠/٢ - ١٨١) .

(٥) انظر : حقيقة البدعة وأحكامها (٥٧/٢) .

(٦) انظر : شرح الطحاوية (٥٥١/٢) .

السبعون (١)

تركهم الواجب ورعا .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذه المسألة أن من خصال أهل الجاهلية تعبدهم بترك ما أوجب الله - تعالى - عليهم ، وهذا الترك يعتبرونه ورعا وزهدا ، وزيادة في التعبد .

وهذه الخصلة من خصال الجاهليتين .

فأما الأميون ، فإنهم كانوا يدعون الواجب عليهم من ستر عوراتهم حال الطواف ؛ حتى لا يتعبدوا الله - تعالى - بثياب قد عصوه فيها ، فكان أحدهم يطوف بالبيت - مع أن ستر العورة واجب عليهم ؛ لأنه من شعائر دين إبراهيم ﷺ - وهو عريان^(٢) .

وأما الكتابيون ، فكانوا يتركون بعضا مما أوجب الله - تعالى - عليهم تعبدًا ، كتركهم طهارة الحدث والخبث ، فلا يوجبون غسل جنابة ولا وضوءًا ، ولا يوجبون اجتناب شيء من الخبائث في صلواتهم ، لا عذرة ولا بولا ولا غير ذلك من الخبائث ، وكامتناعهم من الختان^(٣) .

(١) رقم هذه المسألة في الأصل وفي (هـ) الثانية والسبعون ، وفي (أ) الخامسة والستون .

(٢) انظر : شرح المسألة الخامسة والثلاثين ، وهي مسألة التعبد بكشف العورات .

(٣) انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (١ / ١٢٣) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : « . . . فلا يوجبون الطهارة من الجنابة ، ولا الوضوء للصلاة ، ولا اجتناب النجاسات في الصلاة ، بل يعد كثير من عبادهم مباشرة النجاسات من أنواع القرب والطاعات ، حتى يقال في فضل الراهب : له أربعون سنة مامس الماء ، ولهذا تركوا الختان مع أنه شرع إبراهيم الخليل ﷺ وأتباعه »^(١) .

وقد خالفهم رسول الله ﷺ في هذه الخصلة ، وأبان أن من ابتدع بدعة ، أو أحدث أمراً ، فإنه مردود عليه ، كما في قوله ﷺ : « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » ، وقوله ﷺ : « من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد » أي مردود عليه ، غير مقبول منه .

ولاريب أن ترك الواجبات ورعا ، تعبد باطل ، وذلك أن الله - تعالى - لم يوجب هذه الواجبات ، وهو يأذن بأن يعبد بتركها ، إذ لو كان الأمر كذلك ، لم يكن ثمة داع لإيجابها .

وهذه الخصلة الجاهلية ماتزال موجودة إلى يومنا هذا عند طائفة من طوائف المتصوفة ، وهي الطائفة الملامية التي سميت بهذا الاسم لكونها تفعل ماتلام عليه ؛ زعما من معتنقيها بأن هذا عين الإخلاص لله - تعالى - .

فهذه الطائفة تترك ما أوجب الله عليها ، وتفعل ما حرم عليها^(٢) .

(١) اقتضاء الصراط المستقيم (٦/١) .

(٢) انظر : أصول الملامية لأبي عبد الرحمن السلمي (٧٧) ، شرح العقيدة الطحاوية (=

ولذلك كثر في الصوفية الفسق ، والتحلل من الشريعة ، وظهر عندهم ما يسمى بإسقاط التكاليف عن الولي إذا بلغ مرتبة عالية في الولاية^(١) .

وهذه الطائفة ماتزال موجودة ، وبدأ الغلاة منهم ينشرون هذا الرأي الهالك بين بعض الجهال من المسلمين^(٢) .

ومن مظاهر وجود هذه الخصلة دعوة المتصوفة إلى كتمان العلم ؛ خوفا من الرياء والظهور .

وفي هذا يقول قائلهم :

ولازم الصمت إلا إن مثلت ققل

لاعلم عندي وكن بالجهل مستترا^(٣)

فهم يدعون أتباعهم للاستتار بالجهل ؛ وعدم نشر العلم ، حتى لايقعوا في محذور آخر .

ولكن أي محذور أعظم من كتمان العلم لمحتاج إليه ؟

ومن ذلك عزوف بعض الناس عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ؛ خشية من الرياء ، ولأرب أن هذا كله من تلبيس الشيطان ، وتثييطه للعبد عن القيام بما وجب عليه .

= ٧٧١/٢ ، الحقيقة التاريخية للتصوف الإسلامي لمحمد النبال (١٢٧ - ١٢٩) .

(١) انظر : تعليقات الدكتور عبد الحليم محمود على المتكلم من الضلال (٢٤٣ - ٢٦٦)

التصوف والاتجاه السلفي في العصر الحديث د . مصطفى حلمي (٣١ - ٣٣) .

(٢) انظر : الموسوعة الميسرة (٣٤٩) .

(٣) هذا البيت لابن عطاء الله السكندري في كتابه : التوفيق إلى آداب الطريق (١٢) .

الحادية والسبعون^(١)

تعبدهم بترك الطيبات من الرزق .

الثانية والسبعون^(٢)

تعبدهم بترك زينة الله .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - أن مما ابتدعه أهل الجاهلية ،
الأميون والكتايبون واعتقدوه ديناً يدينون به ، تعبدهم بالتشديد على النفس ،
ومنعها مما تصبو إليه مما أباح الله - تعالى - ، وذلك بتحريم ما أحل الله
لهم من الطيبات من الرزق ومن زينته التي أخرجها لهم على أنفسهم .
والطيبات من الرزق هي الحلال ، ويدخل تحته كل حلال يستلذ
ويستطاب من المآكل والمشارب والمناكح وغيرها^(٣) .

(١) رقم هذه المسألة في الأصل وفي (هـ) الثالثة والسبعون ، وفي (أ) السابعة
والستون .

(٢) رقم هذه المسألة في الأصل ، وفي (هـ) الرابعة والسبعون ، وفي (أ) الثامنة
والستون .

(٣) انظر : النكت والمعيون (٢/٢١٩) ، أحكام القرآن لابن العربي (٢/٧٨٢) ، زاد
المسير (٣/٨٩) ، تفسير القرطبي (٧/١٩٢) ، تفسير الرازي (١٤/٦٧) ، البحر =

وزينة الله كل ما يتجمل به من الثياب والحلي وتنظيف البدن ونحو ذلك^(١).

وقد كان أهل الجاهلية يرون أن من الديانة تركها ، والزهد فيها ، وتحريمها على النفس .

ومما يدل على ذلك قوله - تعالى - : ﴿ قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ﴾ [الاعراف : ٣٢] .

وهذا إنكار منه - جل وعلا - عليهم في فعلهم ذلك^(٢).

قال ابن عباس في تفسير الآية : « كان أهل الجاهلية يحرمون أشياء أحلها الله من الثياب وغيرها »^(٣)

وقال قتادة - رحمه الله تعالى - : « هو ما حرم أهل الجاهلية عليهم في أموالهم البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي »^(٤)

وقال ابن زيد : « كان قوم يحرمون من الشاة لبنها ولحمها وسمنها ، فأنزل الله ﴿ قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ﴾

= المحيط (٤/ ٢٩٠ - ٢٩١) ، تفسير أبي السمرود (٢/ ٢٣٩) ، فتح القدير للشوكاني (٢/ ٢٠٠) .

(١) انظر : المراجع السابقة .

(٢) انظر : أضواء البيان (٢/ ٢٩٨) .

(٣) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٨/ ١٦٤) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣/ ٨١) وزاد نسبه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم .

(٤) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٨/ ١٦٣ - ١٦٤) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣/ ٨١) وزاد نسبه إلى عبد بن حميد وابن أبي حاتم .

والزينة : الثياب»^(١)

ومما يدل على ذلك - أيضا - : قوله - تعالى - : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ﴾ [المائدة : ١٠٣] .

وقوله - تعالى - : ﴿ وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لَذُكُورِنَا وَمَحْرَمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا ﴾ [الأنعام : ١٣٩] .

وقوله - تعالى - : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ آلَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ﴾ [يونس : ٥٩] .

وقوله - تعالى - في شأن النصارى : ﴿ وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ ﴾ [الحديد : ٢٧] .

وقال ﷺ : ﴿ لَا تَشْدُدُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ، فَيَشْدُدَ عَلَيْكُمْ ، فَإِنْ قَوْمًا شَدَّدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ ، فَشَدَّدَ عَلَيْهِمْ ، فَتَلَكَ بِقَايَاهُمْ فِي الصَّوَامِعِ^(٢) وَالْدِيَارَاتِ^(٣) ، رَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ^(٤) .

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٦٣/٨) وذكره السيوطي في الدر المنثور (٨١/٣) وزاد نسبه إلى أبي الشيخ .

(٢) الصوامع : جمع صومعة ، وهي منارة الراهب من النصارى .

انظر : لسان العرب ، مادة « صمع » (٢٠٨/٨) .

(٣) الديارات : جمع دبر ، وهو صومعة الراهب .

انظر : أساس البلاغة (١٣٩) .

(٤) أخرجه أبو داود في سننه - كتاب الادب - باب في الحسد - (٢٠٩/٥ - ٢١٠)

ح ٤٩٠٤ ، وأبو يعلى في مسنده (٣٦٥/٦ - ٣٦٦) ح (٣٦٩٤) ، وذكره الهيثمي في

مجمع الزوائد (٢٥٦/٦) وقال : « ورجاله رجال الصحيح ، غير سميد بن =

وقد كان من أهل الجاهلية من يتعبد بترك النساء ، كما هي حال
رهبان النصارى ، كما جاء عن قتادة - رحمه الله تعالى - أنه قال : « ذكر
لنا أنهم - يعني النصارى - رفضوا النساء ، واتخذوا الصوامع »^(١).

وقد كان من أهل الجاهلية من يترك الالتقاط ، وسلاً السمن^(٢) إذا كانوا
حرماً ، ومنه من كان يمتنع من أكل أي طعام يجيئون به معهم من الحل إلى
الحرم ، ومنهم من يمتنع من دخول بيوت الشعرا إذا كان محرماً ، ولا يستظل -
إن استظل - إلا في بيوت من آدم^(٣).

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه
الخصلة ، فقد نهى الله - تعالى - عن تحريم زيتته التي أخرج لعباده
والطيبات من الرزق ، كما قال - عز من قائل عليهما - : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾
[المائدة : ٨٧] .

وأنكر - جل وعلا - على من فعل ذلك ، كما في قوله - تعالى - :
﴿ قُلْ مِنْ حَرَمِ زِينَةِ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ ﴾ .

= عبد الرحمن بن أبي العميا ، وهو ثقة .

(١) أخرجه عبد بن حميد وابن المنذر كما في الدر المنثور (١٧٨/٦) .

(٢) أي : طيبه ، وإذابة زيده .

انظر : لسان العرب ، مادة « سلاً » (٩٥/١) .

(٣) انظر : أخبار مكة للأزرقي (١٧٤ - ١٧٩) ، المنق في أخبار قريش (١٢٧ -

١٢٩) ، سيرة ابن إسحاق برواية يونس بن بكير (٨٠ - ٨٢) ، الروض الأنف

(٢٣٢/١) ، شفاه الغرام بأخبار البلد الحرام (٦٧/٢ - ٧٠) .

وأمر - تعالى - عباده المؤمنين بما أمر به المرسلين ، فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾ [المؤمنون : ٥١] ، وقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ [البقرة : ١٧٢] .

فهدي المرسلين الأكل من الطيبات ، وهو هدي المؤمنين ؛ لأنهم يستنون بهم .

ولما أراد بعض الصحابة أن يتركوا بعضا مما أحل الله لهم ، اجتهدا منهم ، اشتد نكير المصطفى ﷺ عليهم ، كما في الحديث عن أنس بن مالك - رضي الله تعالى عنه - أن نفرا من أصحاب النبي ﷺ سألوا أزواج النبي عن عمله في السر ، فقال بعضهم : لا أتزوج النساء ، وقال بعضهم : لا أأكل اللحم ، وقال بعضهم : لا أنام على فراش ، فبلغ ذلك النبي ﷺ ، فحمد الله ، وأثنى عليه ، ثم قال : « ما بال أقوام قالوا كذا وكذا ، لكني أصلي، وأنام ، وأصوم ، وأفطر ، وأتزوج النساء ، فمن رغب عن سنتي فليس مني » .

وقال ﷺ : « إن الله جميل يحب الجمال »^(١).

فالإسلام ليس فيه تحجير على النفس ، وليس فيه تعذيب لها ، وتضييق عليها ، فلا تبطل فيه ولا رهبانية ، بل فيه السراحة والسهولة واليسر ، فله الحمد والمنة .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الإيمان - باب تحريم الكبر - (١/٩٣) ح ٩١ .

وهاتان المسألتان من مسائل الجاهلية التي لاتزال موجودة في عصرنا هذا ، وخاصة عند المتصوفة ، وذلك أنهم يعتبرون تحريم زينة الله والطيبات من الرزق من أخلاقهم الفاضلة ، ولذلك يعزفون عنها ، ولا يرونها - يزعمهم - شيئا - ، بل يرون عدم رؤيتها شيئا هو الزهد^(١).

وفي هذا يقول الشعراني^(٢): « ومن أخلاقهم - أي المتصوفة - : عدم لبس الثياب المحررات ، وعدم نكاح المنعمات ، والسراري الناعمات ، وعد ركوبهم الخيل المسومة ، ولا يرون ذلك مباحا ؛ إيثارا للتقشف^(٣).
فكلام الشعراني هذا ، يدل على أنهم لا يتركونها فقط ، مع اعتقاد حلها ، بل يتركونها اعتقادا منهم حرمتها .

وهم يزعمون أنهم منسوبون إلى لبس الصوف ، كناية عن رغبتهم في خشونة العيش والملبس ، والإعراض عن الدنيا ، وزهدهم فيما تدعو إليه النفس من الملبوس الناعم والمأكول الحسن^(٤).

-
- (١) انظر : إحياء علوم الدين لأبي حامد الغزالي (٢١٢/٤) .
(٢) هو عبد الوهاب بن أحمد بن علي الحنفي الشعراني ، أحد غلاة المتصوفة ، وزنادقتهم ، ولد سنة ٨٩٨ هـ ، له مؤلفات منها : الأخلاق المتبوية ، والطبقات الكبرى ، وقد توفي سنة ٩٧٣ هـ .
انظر : شلرات الذهب لابن العماد (٣٧٢/٨ - ٣٧٤) ، الكواكب السائرة (١٧٦/٣) ، ديوان الإسلام للغزالي (١٦٧/٣ - ١٧٧) الأعلام (٤/١٨٠ - ١٨١) .
(٣) الأخلاق المتبوية له (٢٨١/٢) .
(٤) انظر : اللمع للطوسي (٤٠) ، كشف المحجوب للهجويزي (١٢٧/١) ، التعرف لمذهب أهل التصوف للكلاباذي (٢٩) ، عوارف المعارف (٥٩ - ٦١) ، تعليق د . محمود عبد الحليم على المتقدم من الضلال للغزالي (١٥٨ - ١٥٩) .

كما أنهم يشترطون في خلواتهم البدعية الجوع والسهر^(١)، فلا يستلذون بطعام ولا فراش .

وقد مضى في مسألة سابقة ، وهي مسألة التعبد بكشف العورات أن مما يتعبد به الصوفية كشف عوراتهم ، وإبداءها للناس ، وهذا يعني ترك زينة الله التي أخرج لعباده .

كما أن هذه الخصلة توجد - وبالأسف - في أناس ليسوا - ولله الحمد - من التصوف في شيء ، ولكنهم راموا الزهد . فأخطوا الطريق ، فكان منهم من حرم ركوب السيارات ، ومنهم من حرم ركوب الطائرات ، ومنهم من حرم الكهرباء ، وغير ذلك^(٢).

وبهذا يتبين أن هذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة في هذا العصر ، والله المستعان .

(١) انظر : الأنوار القدسية في معرفة قواعد الصوفية لعبد الوهاب الشعراني (٦٨) .

(٢) انظر : القلور في حياة المسلمين المعاصرة لعبد الرحمن اللويحق (٤٠٣) .

الثالثة والسبعون^(١)

دعائهم^(٢) الناس إلى الضلال بغير علم .

الرابعة والسبعون^(٣)

دعائهم^(٤) إياهم إلى الكفر مع العلم .

يبين الإمام - رحمه الله تعالى - في هاتين المسألتين حال دعاة أهل الجاهلية، وإلى أي شيء يدعون ، فذكر أنهم أحد رجلين :
جاهل ، يدعو بغير علم ، ودعوته إلى الضلال ، فمبلغ علمه تقليد الآباء والشيوخ ، والتعصب الأعمى لطريقتهم ، وإعمال ظنونه وتخرصاته وهواه ، والقول على الله بغير علم ، فهو ضال عن الطريق المستقيم ، لا يدري أين هو ؟ ومفضل غيره بدعوته إياهم إلى ما يريد .

(١) رقم هذه المسألة في الأصل وفي (هـ) الخامسة والسبعون ، وفي (أ) التاسعة والستون .

(٢) في (جـ) « دعواهم » .

(٣) رقم هذه المسألة في الأصل وفي (هـ) السادسة والسبعون ، وفي (أ) السبعون ، وفي (ب) و (جـ) و (د) الخامسة والسبعون .

(٤) في (جـ) « دعواهم » .

وهذا أليق بحال النصارى والأمين ، فإنهم قد ضلوا عن معرفة الحق ،
وأضلوا غيرهم بما زينوه لهم .

والآخر عالم بما مع غيره من الحق ، عالم أنه هو نفسه على الباطل ،
لكنه مع ذلك لا يقبل مامع غيره من الحق ، ولا يرجع إليه ، ودعوته إلى
الكفر ، فهو يصد الناس عن الحق الذي يعلم أنه يجب عليه اتباعه ، ويجب
أن يدعوهم إليه .

وهذا أليق بحال اليهود ، فإنهم يعلمون الحق ، لكنهم غيروا وبدلوا ،
وكتموا ، وصدوا الناس عن الهدى والطريق المستقيم ، ودعوهم إلى الكفر
والعناد وهاتان الخصلتان ، وإن كانت كل واحدة منهما أليق بطائفة من
الطوائف إلا أنه لا يمنع أن يكون في كل منهما ما تنصفت به الأخرى ،
فاليهود في بعضهم من الجهل كما في النصارى ، والنصارى عند بعضهم من
العلم كما عند بعض اليهود ، إلا أن هذه أخص بالجهل ، وتلك أخص
بالعناد مع العلم .

وقد بين الله - تعالى - في كتابه الكريم أن أهل الجاهلية قد دعوا إلى
الضلالة بغير علم ، كما قال - عز من قائل عليهما - : ﴿ وما لكم ألا تأكلوا
مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم إليه وإن
كثيرا ليضلون بأهوائهم بغير علم ﴾ [الأنعام : ١١٩] .

وقال - تعالى - : ﴿ ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع
كل شيطان مريد ﴾ كتب عليه أنه من تولاه فإنه يضل به ويهديه إلى عذاب

السعير ﴿ [الحج : ٣ - ٤] .

وقال - تعالى - : ﴿ ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير ﴾ ثاني عطفه ليضل عن سبيل الله ﴿ [الحج : ٨ - ٩] .

قال مجاهد - رحمه الله تعالى - : « نزلت هذه الآية في النضر بن الحارث »^(١)

وقال - تعالى - : ﴿ ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ﴾ [لقمان : ٦] .

والمعنى أنهم يفعلون ذلك ليصدوا الناس عن دين الإسلام بغير حجة عندهم^(٢) .

فهذه الآيات دلت دلالة صريحة على كون أهل الجاهلية يدعون الناس إلى الضلال بغير علم .

ومما يدل على أنهم دعوا الناس إلى الكفر مع العلم قوله - تعالى - موبخا اليهود : ﴿ يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون ﴾ [آل عمران : ٧١] .

فهم حينما لبسوا الحق بالباطل ، ودعوا الناس إلى ذلك ، لم يكن عن جهل ، بل عن علم ، كما قال - تعالى - : ﴿ وأنتم تعلمون ﴾ .

(١) أخرجه ابن أبي حاتم كما في الدر المنثور (٣٤٦/٤) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير (٦٣/٢١) ، بحر العلوم (١٩/٣) ، النكت والميون (٣٢٩/٤) ، معالم التنزيل (٤٩٠/٣) .

وقال - تعالى - : ﴿ ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم من بعد ماتين لهم الحق ﴾ .

ففي هذه الآية الكريمة إخبار من الله - تعالى - عن تمني اليهود كفر المؤمنين ، ورجوعهم عن إيمانهم ، مع أنهم يعلمون أن ماعليه المؤمنون هو الحق ، لكن الحامل على ذلك هو الحسد^(١).

وقال - تعالى - : ﴿ قل يا أهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن تبغونها عوجا وأنتم شهداء وما الله بغافل عما تعملون ﴾ [آل عمران : ٩٩] .

فقد دلت هذه الآية على أن اليهود كانوا يدعون الناس إلى الكفر مع العلم به ، ولذلك عنف الله - تعالى - عليهم إضلالهم الناس عن طريقه ومحجته التي شرعها لأنبيائه وأوليائه ، وهم شهداء على أن ماجاء به محمد ﷺ هو الحق ، لمجيء ذلك في كتبهم ، ووقوفهم عليه ، وشهادتهم بذلك^(٢).

وقد دعا اليهود إلى الكفر بمحمد ﷺ ، مع كونهم يعلمون صدقه من كتبهم كما يعرفون أبناءهم .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هديهم في هذه الخصلة ، فالله - جل

(١) انظر : تفسير ابن جرير (٤٨٩/١) ، بحر العلوم (١٤٩/١) ، معالم التنزيل (١٠٥/١) ، تفسير ابن كثير (١٥٣/١) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير (٢٢/٤) ، تفسير ابن كثير (٣٨٧/١) .

وعلا - توعد من أضل الناس بغير علم ، وأبان أنه ليس أحد أظلم منه بقوله : ﴿ فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم إن الله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ [الأنعام : ١٤٤] .

وقال - تعالى - : ﴿ وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين ﴾ ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ألا ساء ما يزرون ﴾ [النحل : ٢٤ - ٢٥] .

فمن دعا الناس إلى ضلالة أو كفر بعلم أو بغير علم ، فقد تحمل أوزارهم إلى يوم الدين .

وقد أكد رسول الله ﷺ هذا المعنى بقوله : « من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه ، لا ينقص ذلك من أجورهم شيئا ، ومن دعا إلى ضلالة ، كان عليه من الإثم مثل آثام من تبعه ، لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا »^(١).

وقوله ﷺ : « من سن في الإسلام سنة حسنة ، فعمل بها بعده ، كتب له مثل أجر من عمل بها ، ولا ينقص من أجورهم شيء » ، ومن سن في الإسلام سنة سيئة ، فعمل بها بعده ، كتب عليه مثل وزر من عمل بها ، ولا ينقص من أوزارهم شيء »^(٢).

(١) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب العلم - باب من سن سنة حسنة أو سيئة ، ومن دعا إلى هدى أو ضلالة - (٢٠٦٠/٤) ح ٢٦٧٤ .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب العلم - باب من سن في الإسلام سنة حسنة أو سيئة ، ومن دعا إلى هدى أو ضلالة - (٢٠٥٩/٤ - ٢٠٦٠) ح ٢٦٧٣ .

وأبان أن الخصال التي ينبغي أن يسلكها الداعي بقوله : ﴿ قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني ﴾ [يوسف : ١٠٨] .

وهذه الصفات هي أن يكون الداعي إنما يدعو إلى الله ، وإلى عبادته وحده وطاعته ، لا يدعو إلى شرك ، ولا إلى نفسه ، ولا غير ذلك ، وأن تكون دعوته عن علم بما يدعو ، ولمن يدعو ، فلا يدعو بجهل وتقليد وظنون .

ولأجل هذا حث الرب - جل وعلا - على التفقه في الدين ، فقال - عز من قائل عليما - : ﴿ فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون ﴾ [التوبة : ١٢٢] .

فالإسلام حذر من مغبة الوقوع في هاتين الخصلتين تحذيرا بليغا ، وأبان السبل الصحيحة التي ينبغي أن يسير عليها الدعاة في دعوتهم .

وهاتان المسألتان من المسائل التي لا تزال موجودة ، وذلك أن الذين يدعون الناس إلى الكفر مع العلم كثير ، فالمستشرقون - مثلا - يعلمون علما يقينا أن محمدا ﷺ صادق ، وأنه تجب إجابته ، وأنه خاتم الأنبياء والمرسلين ، وأن الأنبياء من قبله قد بشروا به ، يعلمون هذا من خلال مدارسهم من علوم الشريعة الإسلامية التي أرادوا الطعن فيها ، ومع ذلك يحملون لواء الكذب ، ويدعون الناس إلى خلاف ما يستيقنون .

كما أن كثيرا من علماء سوء قد وقفوا حجر عثرة أمام الناس ودينهم ، بحكم ثقة الناس فيهم ، فتجدهم يضلون الناس بما يصدر عن آراء هدامة ،

وأفكار خبيثة ، وفتاوى جائزة يحادون بها الله ورسوله ﷺ ، مع علمهم أن ذلك غير صحيح ، ولا يجوز ، أو على الأقل إيهام الجاهل بظهورهم أمامهم في بعض المحافل والأماكن التي لا ترضي الله ورسوله ، كالمشاركة في نذر النذور للأموات ، وعبادتهم من دون الله ، وغير ذلك .

بل إن بعضهم بلغت به الجرأة على الله - تعالى - أن يزعم أن تحكيم كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ليس من الإسلام في شيء ، ولم يدع إلى ذلك الأنبياء^(١) ، وبلغت بآخر إلى إباحة الانتقال بين الأديان السماوية^(٢) ، ودعا آخر إلى إنشاء مجمع للأديان كي يظهر تعانقها وتآخيا^(٣) .

ومن صور دعوة الناس إلى الضلال بغير علم : دعوة كثير من الجهلة المقلدة إلى ماكان عليه آبائهم وسادتهم من البدع والخرافات ، وهذه حال كثير من أهل البدع ، بل حال أكثرهم ، لأنهم وجدوا آباءهم على أمة فهم على آثارهم يهرعون .

وبسبب هذا الصنف استمرت البدع في العالم الإسلامي ، وانتشرت ، وتعصب كل أهل مذهب لمذهبهم ، وأنكروا ماعداه ، وغدت السنن بدعا ، والبدع سننا ، واختلط الحق بالباطل ، فلم يعد كثير ممن يعيش بين أولئك

(١) انظر : الحكم وقضية تكفير المسلم لسالم البهناوي (٢٥ - ٢٨) .

(٢) انظر : الصارم المسلون على الترابي شاتم الرسول لأحمد بن مالك (١٢) ،
المقلانيون أفراخ المعتزلة المصريون لعلي بن حسن بن عبد الحميد (٦٩)

(٣) انظر : الإخاء الديني ومجمع الأديان وموقف الإسلام منها د . محمد البهي ، مجلة التوحيد المصرية ، عدد (٦) من السنة التاسعة ١٤٠١هـ (ص ٢٤ - ٢٦) .

أن يميز بينهما .

ومن صور ذلك - أيضا - قول كثير من الناس على الله بغير علم ،
سواء كان القول عليه في أسمائه وصفاته ، أو في ربوبيته وإلهيته ، أو في
التحليل والتحريم .

وقد أفسد هذا النوع كثيرا من الخلق ، وصدوا عن سبيل الله ، وهم
لا يقلون شناعة عن الصنف الذي قبلهم .
فهذه بعض الصور التي تدل على أن هاتين الخصلتين الجاهليتين لاتزالان
باقيتين ، والله المستعان .

الخامسة والسبعون^(١)

المكر الكبار^(٢) ، كفعل قوم نوح .

مضى الكلام مستوفى عن هذه المسألة ضمن الكلام على مسألة إعمال
الحيل الظاهرة والباطنة لدفع ما جاءت به الرسل .
والفرق بين هاتين المسألتين أن تلك أعم من هذه ، فكل مكر حيلة ،
وليس كل حيلة مكر ، كما سبق بيان ذلك .
ولما كان الكلام قد مضى عليها ، اكتفيت به عن إعادته هنا ، والله
أعلم .

(١) رقم هذه المسألة في الأصل ، وفي (هـ) السابعة والسبعون ، وفي (أ) الحادية
والسبعون .

(٢) في (د) « الكبارى » .

السادسة والسبعون (١)

أن أئمتهم إما عالم^(٢) فاجر ، وإما^(٣) عابد جاهل ، كما^(٤) في قوله :
﴿ وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ﴾ إلى قوله^(٥) : ﴿ ومنهم أميون
لا يعلمون الكتاب إلا أماني ﴾^(٦) [البقرة : ٧٥ - ٧٨] .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذه المسألة حال المقتدى بهم في
الجاهلية ، فيذكر أنهم أحد رجلين :

إما عالم فاجر ، لا يعمل بما يعلم ، بغيته بعلمه تحصيل الجاه
والسمعة ، وأكل أموال الناس بالباطل ، والصد عن سبيل الله .

وإما عابد جاهل ، يتعبد بالجهل والبدع والخرافات والظنون ، ليس
عنده أثارة من علم .

وقد استدلل - رحمه الله تعالى - على هذه الخصلة بقوله - تعالى - :

(١) رقم هذه المسألة في الأصل ، وفي (هـ) الثامنة والسبعون ، وفي (أ) الثانية
والسبعون .

(٢) في (ب) « أن عالمهم »

(٣) « وإما » ساقط من (أ) .

(٤) « كما » ساقط من (أ) .

(٥) في (أ) « الآية » .

(٦) ﴿ لا يعلمون الكتاب إلا أماني ﴾ ساقط من (ب) و (جـ) و (د) و (هـ) .

(٧) تمة الآية ساقط من (أ) .

﴿ وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون ﴾ وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلا بعضهم إلى بعض قالوا أتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم أفلاتعقلون ﴾ أولا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون ﴾ ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أماني وإن هم إلا يظنون ﴾ .

وجه الاستدلال من هذه الآيات أن الله - تبارك وتعالى - قسم اليهود فيها قسمين :

القسم الأول : العلماء الفجار ، وهؤلاء هم الذين ذكرهم بقوله : ﴿ وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون ﴾ ، فأفاد قوله : ﴿ وهم يعلمون ﴾ أن الذين قاموا بالتحريف هم العلماء^(١) ، ولا فجور أعظم من التعدي على كلام الله ، والاستطالة عليه بالتحريف .

القسم الثاني : الجهال ، وهؤلاء هم الذين وصفهم بقوله : ﴿ ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أماني وإن هم إلا يظنون ﴾ ، أي : لا يعلمون من الكتاب سوى مجرد التلاوة ، أما معناه فلا يعلمونه^(٢) .

قال ابن عباس في قوله : ﴿ ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب ﴾ :

(١) انظر : تفسير ابن كثير (١/١١٥) .

(٢) انظر : بحر العلوم (١/١٣١) ، معالم التنزيل (١/٨٨) ، تفسير ابن كثير (١/١١٧) .

لا يدرون مافيه»^(١)، وينحوه قال أبو العالية^(٢) وقتادة^(٣).

وقال مجاهد : « أناس من أهل الكتاب لم يكونوا يعلمون من الكتاب شيئا ، وكانوا يتكلمون بالظن بغير مافي كتاب الله ، ويقولون هو من الكتاب »^(٤).

وقال قتادة : « إنما هم أمثال البهائم ، لا يعلمون شيئا »^(٥).

ومما يدل على هذه الخصلة - أيضا - ما وصف الله به علماء اليهود في غير مآية من كتابه بالكفر به - جل وعلا - ويرسله وآياته كما قال - تعالى - : ﴿ إن الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا ﴾ .

وقال - تعالى - : ﴿ ضربت عليهم الذلة أينما ثقفوا إلا بحبل من الله وحبل من الناس وباءوا بغضب من الله وضربت عليهم المسكنة ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الأنبياء بغير حق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ﴾ [آل عمران : ١١٢] .

كما وصفهم بالتحريف والكتمان ولبس الحق بالباطل ، كما قال -

-
- (١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٣٧٤/١) .
 - (٢) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٣٤٦/١) .
 - (٣) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٣٤٦/١) .
 - (٤) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٣٤٧/١) .
 - (٥) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٣٧٤/١) .

تعالى - : ﴿يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون﴾ [آل عمران : ٧١] ، وقال - تعالى - : ﴿من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه﴾ [النساء : ٤٦] ، وقال : ﴿ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك يحرفون الكلم من بعد مواضعه﴾ [المائدة : ٤١] .

كما وصفهم بأكل أموال الناس بالباطل ، كما قال - تعالى - : ﴿يا أيها الذين آمنوا إن كثيرا من الأحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله﴾ [التوبة : ٤٣] ، وقال : ﴿سماعون للكذب أكالون للسحت﴾ [المائدة : ٤٢] .

كما وصفهم بالمسارعة في الإثم والعدوان ، فقال : ﴿وترى كثيرا منهم يسارعون في الإثم والعدوان وأكلهم السحت لبئس ماكانوا يعملون﴾ [المائدة : ٦٢] .

كما وصفهم بقسوة القلب والفسق ، كما قال - تعالى - : ﴿ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الأمد فقست قلوبهم وكثير منهم فاسقون﴾ [الحديد : ١٦] ، وقال - تعالى - : ﴿ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة﴾ [البقرة : ٧٤] ، وقال - تعالى - : ﴿قل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا إلا أن آمنا بالله وما نزل إلينا وما نزل من قبل وأن أكثركم فاسقون﴾ [المائدة : ٥٩] .

كما وصفهم الله - جل وعلا - بالعصيان وترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بقوله : ﴿ لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ﴾ [المائدة: ٧٨] ، وقال - تعالى - : ﴿ من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا ليا بألستهم وطعنا في الدين ﴾ [النساء : ٤٦] .

وقال - تعالى - : ﴿

إلى غير ذلك من الصفات التي تبين فجورهم وفسقهم^(١).

وقال - تعالى - مبينا جهل أئمة أهل الجاهلية : ﴿ أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون ﴾ [المائدة : ١٠٤] .

وقد سبق في المسألة الرابعة ، وهي مسألة التقليد ، أن دين أهل الجاهلية مبني على التقليد ، والتقليد - كما سبق - ليس بعلم ، بل هو الجهل .

ولما كان حجة أهل الجاهلية فيما هم عليه تقليد الآباء والسادة ، رد الله - تعالى - عليهم ذلك ببيان حال المقلدين ، فهؤلاء الذين تقلدوهم ليسوا على علم بل هم جهال مثلكم ، والواجب أن تتبعوا من عنده العلم .

(١) انظر بتوسع : أخلاق بني إسرائيل وأثرها في حياتهم المعاصرة لوفاء صادق ، بنو إسرائيل في القرآن والسنة د . محمد سيد طنطاوي (٣٨٥ - ٥١٦) ، اليهود في القرآن الكريم ، لمحمد عزة دروزة (١ - ١٠٨) .

كما سبق - أيضا - في مسألة دعوة أهل الجاهلية إلى الضلال بغير علم ذكر الأدلة على ذلك ، وأنه لا يفعل ذلك إلا الجاهل ، ولاريب أن من دعا الناس إلى أمر فاستجيب له ، فقد اتخذ إماما ، وأهل الجاهلية فعلوا ذلك . وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فقد حذر الله - تعالى - من اتخاذ علماء السوء أئمة ، كما سبق في مسألة اتخاذ فسقة العلماء والعباد أئمة ، وحذر ﷺ من اتخاذ الجاهل أئمة ، فقال : « إن الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من العباد ، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء ، حتى إذا لم يبق عالما ، اتخذ الناس رؤوسا جهالا ، فسئلوا ، فأفتوا بغير علم ، فضلوا ، وأضلوا »^(١).

فالجاهل لا يجوز اتخاذهم أئمة ، وهم لا يجوز لهم أن يتصدوا لذلك ، فلربما ضلوا وأضلوا ، وهم لا يشعرون .

وهذه المسألة من المسائل التي سرت في الأمة الإسلامية ، ولها مظاهر متعددة ، منها : ما وقع فيه محرفو كتاب الله - تعالى - لفظا أو معنى^(٢) كالرافضة والمعتزلة والجهمية ومن سار على نهجهم ، وذلك لأن الله - تعالى - عاب على اليهود والنصارى تحريفهم ذلك ، ومقتهم به ، وعده فجورا ، بل من أعظم الفجور ، وهؤلاء ومن انتحل مذاهبهم من

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب العلم - باب كيف يقبض العلم - (١/٣٣ - ٣٥)، ومسلم في صحيحه - كتاب العلم - باب رفع العلم وقبضه ، وظهور الفتن في آخر الزمان - (٤/٢٠٥٨ - ٢٠٥٩) ح ٢٦٧٣ .
(٢) انظر : مجموع فتاوى شيخ السلام ابن تيمية (١٤/٧١) .

المتأخرين فعلوا ما فعل أولئك .

ومن ذلك : ما يشاهد من فسق بعض العلماء ، وخروجهم عن المنهج الذي ينبغي أن يتحلوا به ، وهو العمل بالعلم ، ولكن - وبالأسف - وجد من هذا الصنف كثير ، فترى كثيرا منهم يجاهر بفعل المعاصي ، ويتمطى بذلك ، ولا يستحي من الله ولا من خلقه ، ومن أعظم ذلك ترك ما أوجب الله من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وخاصة في أعظم الأمور على الإطلاق ، وهو أمر التوحيد ، فقد وجد من علماء السوء من يشارك القبوريين في قبورياتهم ، ويحسن لهم فعله ، ويبارك لهم ذلك^(١)، كما أن من هؤلاء من لا تكاد تعلم أمسلم هو أم لا؟ وذلك بسبب ما يرى من تشبهه بالكفار في الزي وحلق اللحية ، وشرب الدخان، وحضور أماكن اللهو والمجون وغير ذلك ، إضافة إلى تركه ما أوجب الله من حضور الجمع والجماعات وغير ذلك .

ومن صور ذلك - أيضا - : ما يقوم به مدعو العبادة من المتصوفة من أكل أموال الناس بالباطل ، عن طريق ما يسمى بصناديق النذور في مساجد المشركين من القبوريين^(٢).

ومنها : أن غالب أئمة المتصوفة فسقة ضلال فجرة ، يستحلون ما حرم الله ، ويحرمون ما أحل الله .

(١) انظر : مجلة التوحيد المصرية ، العدد (٨) من عام ١٣٩٩هـ (ص ٤٥) .

(٢) انظر : مجلة التوحيد المصرية العدد (٦) من عام ١٤٠٦هـ ، (ص ١ - ٤) .

ومنها : أن أئمة الرافضة أعظم هذه الأمة فجورا وانحرافا وزندقة .

ومنها تصدي كثير من الجهال للفتيا والقول في دين الله ، وهذا أمر لا يخفى ، فإن الإنسان ليجد في كثير من الأحايين من اتخذ قوم وأهل بلده إماما لهم ومرجعا في أمور دينهم ، وهو لا يحسن قراءة أم الكتاب ، ومن أعظم الناس وقوعا في هذا الأمر المتصوفة ، فإن أئمتهم جهال ضلال ، ومع ذلك اتخذوهم قدوة لا يصدرون إلا عن رأيهم ، ولا يعملون إلا بما يأمرونهم به ، بل إن من هؤلاء من أعجبه علمه ومارآه ، فأحب أن ينشر ذلك بين الناس ، فآلف في ذلك الكتب، ونشرها بين الأنام^(١).

ومن ذلك : تصدر بعض قيادي الجماعات للفتيا ، مع جهلهم ، والأخذ بزمام الأمور ، واعتقاد أتباعهم فيهم ، واتخاذهم أئمة ، بل وربما تُعصب لهم ، ولم يُقبل قول غيرهم ، ولا شك أن هذا فساد كبير ، فينبغي العدول عنه وتركه .

فهذه بعض الصور التي تدل على وجود هذه الخصلة في هذا العصر .

(١) ومن هذه الكتب : كتاب مناهل الرشاد في أجوبة مسائل أهل تشاد ، فإن القاري لهذا الكتاب ليجد العجب العجيب من الجرأة على دين الله ، وانظر مأسطرته يراع الفاجر الخبيث عبد الوهاب الشمراني في الأخلاق المتبولية ، ومن قبل كتب الزنديق ابن عربي وغيرهم من مؤلفي المتصوفة .

السابعة والسبعون (١)

دعواهم أنهم أولياء الله (٢) من دون الناس .

في هذه المسألة بيان لدعوى من دعاوى أهل الجاهلية الكاذبة ، وهذه الدعوى هي زعمهم أنهم أولياء الله من دون الناس ، أي أنه اختصهم بالولاية دون غيرهم من الناس ، فهم أحبابه ، فهو - تعالى - يحبهم ، ويحبونه ، وهم التاجون وحدهم دون غيرهم ؛ لأن أولياء الله هم الذين يتقربون إليه بما يقربهم منه (٣) ، وأهل الجاهلية يزعمون هذا مع أنهم معرضون عن دينه وشرعه .

وهذه الخصلة من خصال الأميين والكتابين .

ومما يدل على وجود هذه الخصلة عند أهل الجاهلية قوله - تعالى - رادا على اليهود ادعاءهم ذلك ، ومبيناً كذبهم : ﴿ قل يا أيها الذين هادوا إن زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين ○ ولا يتمنونه أبداً بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين ﴾ [الجمعة: ٦-٧] .
وهذه الآية كقوله - تعالى - : ﴿ قل إن كانت لكم الدار الآخرة عند

(١) هذه المسألة ساقطة من (ج) و (د) ، ورقمها في الأصل التاسعة والسبعون ، وفي (أ) الثالثة والسبعون .

(٢) لفظ الجلالة ساقط من (أ) .

(٣) انظر : جامع العلوم والحكم (٣١٥) .

الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين ولن يتمنوه أبدا
بما قدمت أيديهم ﴿[البقرة : ٩٥]

وقال - تعالى - : ﴿ وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه
قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر ممن خلق ﴾ [المائدة : ١٨] ^(١).

وقال - تعالى - : ﴿ وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا
أو نصارى ﴾ [البقرة : ١١١] ^(٢).

وكانت قريش في جاهليتها تزعم أنها أهل الله ، وهم على شركهم ،
وذلك لسكنائهم مكة ومجاورتهم البيت ^(٣)، وقد رد الله - تعالى - عليهم ذلك
بقوله : ﴿ومالهم ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا
أولياءه إن أولياؤه إلا المتقون ﴾ ^(٤) [الأنفال : ٣٤] .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ،
فبين - فيما أوحى إليه - أن الولاية ليست بالتمني ، ولا بالادعاء ، وإنما
تكون بتحقيق شروطها ، وقد بينها الله - تعالى - بقوله : ﴿ ألا إن أولياء
الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون ﴾ [يونس : ٦٢ -
٦٣] .

(١) انظر استشهاد شيخ الإسلام بهذه الآية على هذه المسألة في الفرقان بين أولياء الرحمن
وأولياء الشيطان ضمن مجموع الفتاوى (١١/١٦٣) .

(٢) انظر استشاده - أيضا - بهذه الآية في المرجع السابق .

(٣) انظر : المرجع السابق .

(٤) انظر : تفسير ابن جرير (٩/٢٣٩) ، قطر الولي على حديث الولي للشوكاني (٢٣٩) .

فالإيمان والتقوى شرطا للولاية ، ومعلوم أن أهل الجاهلية لم يأتوا
بواحد منهما ، فضلا عن كليهما .

وقال - تعالى - أمرا نبيه ﷺ أن يقول : ﴿ إن وليي الله الذي نزل
الكتاب وهو يتولى الصالحين ﴾ [الأعراف : ١٩٦] .

وقد تناول النبي ﷺ ذلك ، فقال : ﴿ إن آل أبي فلان ليسوا بأوليائي ،
وإنما وليي الله وصالح المؤمنين ﴾^(١) .

وقد نهى الله - تعالى - عن تركية النفس ، فقال : ﴿ فلا تزكوا أنفسكم
هو أعلم بمن اتقى ﴾ [النجم : ٣٢] .

وهذه الخصلة الجاهلية مازال موجودة ، وخاصة عند المتصوفة ، فإن
كثيرا من مشايخه يزعمون أنهم أولياء الله^(٢) ، وأن أصحابهم هم الصفوة من
خلق الله^(٣) ، وأصبح كل واحد من مشايخ الطرق يزعم أنه خاتم الأولياء ،
كما زعم ذلك ابن عربي^(٤) ،

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الأدب - باب يمل الرحم ببلالها - (٧٣/٧) ،
ومسلم في صحيحه - كتاب الإيمان - باب موالة المؤمنين ومقاطعة غيرهم والبراءة
منهم - (١٩٧/١) الحديث رقم (٢١٥) .

(٢) انظر : اللمع للطوسي (١٩) ، ليقاظ الهمم (٢٧٢) ، الإبريز من كلام الدباج (٣٠) ،
جواهر المعاني (١٣٠/١ - ١٣١) ، رماح حزب الرحيم (١٤٣/٢) ، الدرة الخريدة
(٥١/١) ، جامع كرامات الأولياء (٢١٤/١) ، ٢١٥ ، ٢٢٠ ، الصوفية في نظر
الإسلام لسميح عاطف الزين (١٦٨ - ١٨٥) ، شبهات التصوف لعمر قرشي (١٠٢ -
١٠٩) ، أولياء الله بين المفهوم الصوفي والمنهج السني السلفي ، لعبد الرحمن
دمشقية (٢٠٤ - ٢٠٧) .

(٣) انظر : اللمع (١٩) .

(٤) انظر : الفتوحات المكية (٢٤٥/١) .

والتجاني^(١)، كما يزعمون أن أقدامهم على رقبة كل ولي^(٢)، إلى غير ذلك من ادعاءاتهم الكاذبة^(٣).

كما أنه مضى^(٤) أن كل طائفة تزعم أنها على الحق ، وهذا يعني أنها مستحقة لولاية الله ، وأن غيرها على الباطل ، وهذا يعني عدم استحقاقه لذلك .

(١) انظر : الفتح الرباني فيما يحتاج إليه المرید التجاني (١٧) ، الدرة الخريدة (١/٢٥ - ٣٢) .

(٢) انظر : الفتح الرباني (١٥) .

(٣) انظر في مبحث الولاية عند المتصوفة : الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان لشيخ الإسلام ابن تيمية ، التصوف والمتصوفة في مواجهة الإسلام لعبد الكريم الخطيب (١٧٦ - ١٨٢) ، أولياء الله بين المفهوم الصوفي والمنهج السني السلفي (٩٠ - ١٠٦) .

(٤) انظر : (ص ٢٩٣ - ٢٩٤) .

الشملة والسبعون (١)

دعواهم محبة الله مع تركهم شرعه ، فطالبهم بقوله^(٢) : ﴿ قل^(٣) إن كنتم تحبون الله فاتبعون يحبكم الله^(٤) ﴾ [آل عمران : ٣١] .

يريد المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذه الخصلة بيان دعوى من دعاوى أهل الجاهلية الباطلة ، وهي زعمهم محبة الله ، أي : أنهم محبون لله ، وهم يتركون شرعه ، فلا يستجيبون لما يأمرهم به ، ولا يتهنون عما نهاهم عنه ، وهذا عين التناقض ، حيث إن المحبة لا تتم إلا بموالاته المحبوب بموافقته في حب ما يحب ، وبغض ما يبغض^(٥) ، ومن لم يكن كذلك ، فهو كاذب ، كما قال الإمام الشافعي :

تعصي الإله وأنت تظهر حبه هذا محال في القياس بديع
لو كان حبك صادقا لأطعته إن المحب لمن يحب مطيع^(٦)

(١) هذه المسألة ليست في القسم الموجود من (هـ) ، ورقمها في الأصل الثمانون ، وفي (أ) و (ب) و (ج) و (د) الرابعة والسبعون ،

(٢) في بقية النسخ « فطالبهم الله بقوله » .

(٣) ﴿ قل ﴾ ساقط من (ج)

(٤) ﴿ فاتبعون يحبكم الله ﴾ ساقط من (أ) و (ج) و (د) ، وأشير إليها بلفظ « الآية » .

(٥) انظر : العبودية لشيخ الإسلام ابن تيمية (٦٩) .

(٦) ديوان الإمام الشافعي ، جمع محمد الزعبي (٥٨) .

وقال ابن القيم - رحمه الله تعالى - في علامات المحبة : « ومن
علاماتها الانقياد لأمر المحبوب ، وإيثاره على مراد المحب ، بل يتحد مراد
المحب والمحبوب . . . وهذا الاتحاد علامة المحبة الصادقة ، بحيث
يكون مراد الحبيب والمحب واحدا ، فليس بمحب صادق من له إرادة
تخالف إرادة محبوبه منه »^(١).

وقد استدل المؤلف - رحمه الله تعالى - على هذه الخصلة بقوله -
تعالى - : ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعون يحبكم الله ﴾ .
ووجه الاستدلال منها أن الله - تعالى - طالب من ادعى محبته بدليل
يصدق دعواه تلك ، وهذا الدليل هو طاعته باتباع نبيه ﷺ .

وهذه الآية نزلت في اليهود والنصارى والمشركين ، الذين زعموا أنهم
يحبون الله حبا شديدا ، مع أنهم لم ينقادوا لشرعه^(٢).

قال ابن كثير - رحمه الله تعالى - : « هذه الآية الكريمة حاكمة على
كل من ادعى محبة الله ، وليس هو على الطريقة المحمدية ، فإنه كاذب في
دعواه في نفس الأمر حتى يتبع الشرع المحمدي ، والدين النبوي في جميع
أقواله وأفعاله »^(٣).

ومن الأدلة على هذه الخصلة أن اليهود والنصارى يزعمون أنهم

(١) روضة المحبين ونزهة المشتاقين لابن القيم (٢٧٣) .

(٢) انظر : بحر العلوم (٢٦١/١) ، أسباب النزول للواحدي (١٠٣ - ١٠٤) ، زاد المسير
(٣٧٣/١) .

(٣) تفسير ابن كثير (٣٥٨/١) .

يؤمنون بالله ، ومامن أحد يؤمن بالله ، إلا وهو يدعي محبته^(١) ، مما يعني أنهم يدعون حبه ، وقد أكد ذلك الآية التي ذكرها المؤلف .
ومن الأدلة على ذلك - أيضا - مذكرته في المسألة السابقة من الأدلة على ادعاء الكتائبين والأمين ولاية الله ، ووجه الاستدلال من تلك الأدلة على هذه المسألة ، أنهم لم يكونوا يستحقون ولاية الله ، لو لم يكونوا يحبونه .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، كما في قوله - تعالى - : ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعون يحببكم الله ﴾ حيث لم يكتف بالدعوى ، بل طالب بتحقيق ذلك بالاتباع .

وقال - تعالى - : ﴿ يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأت الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ﴾ [المائدة : ٥٤] .

فهذه صفات المحبين ، وليست صفاتهم الادعاء ، بل الإيمان والعمل ، فهم أحبوا ، وصدقوا ، حيث قدموا دليلا واضحا على ذلك ، وهو التضحية بأعز ما يملكون ، وهو النفس ، فهم يجاهدون في سبيل محبوبهم ، ولا يخافون فيه لومة لائم .

وقد بين الله - تعالى - كما في الحديث القدسي ماتنال به محبته ، فعن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - عن رسول الله ﷺ أنه قال : ﴿ إن

(١) انظر : تفسير القرآن الحكيم (٢/٢٨٤) .

الله قال : من عادى لي وليا ، فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضته عليه ، وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها ، وإن سألني لأعطينه ، وإن استعاذني لأعيذنه . . . الحديث (١).

فهذا الحديث يبين أن المحبة لا تنال بالتمني ، وإنما تنال بامتثال أوامر المحبوب ، وهو الله - جل وعلا - فمن كان صادقا في دعوى المحبة ، فليصدق في الامتثال .

ودعوى محبة الله - تعالى - مع ترك شرعه ، وإعلان التمرد عليه ، وإظهار الفجور في هذا العصر كثير ، فلا تكاد تجد أحدا إلا وهو يدعي محبته ، بيد أنك إذا رأيت أعماله ، رأيت تناقضا كبيرا .

وهذه الخصلة مع وجود ادعائها لدى كثير من الناس ، إلا أن الذين لهم القدر المعلى في ذلك الادعاء الكاذب هم المتصوفة ، فإن كلامهم في محبة الله ، ودعائهم في ذلك كثير جدا (٢).

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الرقاق - باب التواضع - (١٩٠/٧) .
(٢) انظر : عوارف المعارف (٤٥٤ - ٤٦٥) ، علم القلوب (٢٧٠ - ٢٧٢) ، قوت القلوب (٥٧/٢ - ٩٥) ، إحياء علوم الدين (٣١١/٤ - ٣٢٥) ، المتقذ من الضلال (٢٠٤ - ٢٠٧) ، التعرف لمذهب أهل التصوف للكلا باذي (١٢٨ - ١٣٠) ، إيقاظ الهمم بشرح الحكم (٦٢٢ - ٦٢٧) ، حكم ابن عطاء الله بشرح الشرنوبلي (١٢١ - ١٢٢) ، حياة القلوب وكيفية الوصول إلى المحبوب للأموي (١٨١/٢ - ١٩٧) ، ابن الفارض عميد الحب الإلهي لمعروف زريق (١٩ - ٢٤)

بل بلغ بهم الأمر إلى دعوى أنهم يعشقون الله^(١) - تعالى - ، بل بلغت بهم الحال إلى الزعم بأن غاية محبته - تعالى - الاتحاد به ، كما ادعى ذلك إمامهم ومقدمهم ابن عربي الملحد^(٢).

ومع كثرة كلامهم في محبة الله - تعالى - ، فإن أفعالهم تكذب ذلك كله .

بيان ذلك أنهم أرادوا الوصول إلى الله من غير الطريق التي رسمها ، وهي طريق الإيمان والتقوى ، فتقربوا إلى الله بمالم يشرعه من البدع والشرك وغير ذلك، في حين أنهم قصروا في فعل الواجب عليهم فعله ، كدعواهم سقوط التكاليف عن الولي .

وقد مر معنا في هذا البحث عدة مسائل مما وقع فيه أهل الجاهلية ، ووافقهم عليه المتصوفة ، كالتعبد بكشف العورات ، والتعبد بالمكاء والتصدية ، والتعبد بالشرك، والتعبد بترك زينة الله والطيبات من الرزق ، وغير ذلك .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : « وصار في بعض المتصوفة من يطلب تحريكها [يعني المحبة] بأنواع من سماع الحديث

(١) انظر : جامع الرسائل لشيخ الإسلام ابن تيمية (٢ / ٢٤٢) ، هذه هي الصوفية (٣١ - ٣٢) ، الصوفية في نظر الإسلام (٢٠٢ - ٢٣٤) ، النقشبندية (١٠٤ - ١٠٨) ، الصوفية الوجه الآخر د . محمد جميل غازي (٤٢ - ٤٣) ، الحجة المؤتاة في الرد على صاحب كتاب إلى التصوف بإعباد الله لأحمد القطعماني (٢٨٨) .

(٢) انظر : الفتوحات المكية (٢ / ٤٥٠ - ٤٥٦) ، أضواء على التصوف (٣٢٥ - ٣٣٨) .

كالتغيير^(١) ، وسماع المكاء والتصدية ، فيسمعون من الأقوال والأشعار مافيه تحريك جنس الحب الذي يحرك من كل قلب مافيه من الحب ، بحيث يصلح لمحبة الأوثان والصلبان والإخوان والأوطان والمردان والنسوان ، كما يصلح لمحبة الرحمن ، ولكن كان الذين يحضرونه من الشيوخ يشترطون له المكان والإمكان والخلان ، وربما اشترطوا له الشيخ الذي يحرس من الشيطان ، ثم توسع في ذلك غيرهم حتى خرجوا فيه إلى أنواع من المعاصي، بل إلى أنواع من الفسوق ، بل خرج فيه طوائف إلى الكفر الصريح ، بحيث يتواجدون على أنواع من الأشعار التي فيها الكفر والإلحاد، مما هو من أعظم أنواع الفساد ، وينتج لهم ذلك من الأحوال بحسبه ، كما تنتج لعباد المشركين وأهل الكتاب عباداتهم بحسبها . . . فلو كان هذا مما يؤمر به ، ويستحب ، وتصلح به القلوب للمعبود المحبوب ، لكان ذلك مما دلت الأدلة الشرعية عليه^(٢)

فالمقصود بيان كذبهم في هذه الدعوى ، والله أعلم .

(١) التغيير « ما يقرأ بالتطريب من الشعر في ذكر الله - تعالى - » .
تهذيب اللغة « خبر » (١٢٢/٨) .

وقيل : هو الضرب بقضيب ونحوه على مخلة من جلد حتى يطير غبارها .
الاستقامة (٣٠٦/١) .

(٢) النحلة العراقية في الأعمال القلبية ، ضمن مجموع الفتاوى (٧٦/١٠ - ٧٧) .

التاسعة والسبعون^(١)

تمنيهم الأمانى الكاذبة^(٢) ، كقولهم^(٣) : ﴿ لن^(٤) تمسنا النار إلا أياما معدودة ﴾ [البقرة: ٨٠] ، وقولهم : ﴿ لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى ﴾ [البقرة: ١١١] .

في هذه المسألة بيان لدعوى أخرى من دعاوى أهل الجاهلية الكاذبة ، وهي زعمهم أنه سيحصل لهم ماتمنوه من الأمانى .

والأمانى : جمع أمنية ، وهي ما يقدره الإنسان في نفسه ، ويصوره فيها ، ويشتهي حصوله^(٥) ، كأن يتصور أنه يثاب ، أو يفعل كذا وكذا ، فهي نوع من الشهوة والإرادة والمحبة^(٦) .

وأهل الجاهلية الكتائبون والأميون ، يزعمون أن ماتشتهيه أنفسهم من الجنة والسعادة ، وما يحبونه ، حاصل لهم لامحالة ، كيف لا وهم أولياء

(١) رقم هذه المسألة في الأصل الحادية والثمانون ، وفي (أ) الخامسة والسبعون ، وفي (ب) و (د) التاسعة والسبعون ، وفي (ج) الثامنة والسبعون .

(٢) في (أ) « الكاذبة الباطلة » ، وعند قوله : « الكاذبة » تنتهي المخطوطة (هـ) .

(٣) في (أ) و (ب) « كقولهم » ، وفي (ج) « كقولهم لهم » .

(٤) في (ب) ﴿ وقالوا ﴾ .

(٥) انظر : لسان العرب ، مادة « منى » (٢٢٤ / ١٥) ، المفردات في غريب القرآن (٤٧٥) - (٤٧٦) .

(٦) انظر : تفسير الخازن (٦٠١ / ١) ، الفتوحات الإلهية (٣٢٧ / ١) .

الله من دون الناس ؟ وكيف لا وهم أجاؤه ؟ آ .

فهم يقطعون بحصول ذلك ، وليس معنى تمنيههم الأمانى أنهم يرجون حصولها ، وهي كاذبة لكونها لم تستند على دليل ولا برهان ، بل على محض الكذب ، إذ كيف يزعمون ذلك وهم أبعد ما يكونون عنها ؟ ! .

وقد استدل الإمام - رحمه الله تعالى - على هذه المسألة بقوله - تعالى -
- إخبارا عن اليهود أنهم قالوا : ﴿ لن تمسنا النار إلا أياما معدودة ﴾ .

وهذه أمنيتهم ؛ حيث زعموا أنهم إن دخلوا النار ، فلن يكون دخولهم فيها إلا بمقدار الأيام التي عبدوا فيها العجل ، ثم يخرجون منها ، ويخلفهم غيرهم^(١) .

وهذه الآية كقوله - تعالى - : ﴿ ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودات ﴾ [آل عمران : ٢٤] .

وقد بين - تعالى - كذبهم في ذلك بقوله : ﴿ قل أتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهده أم تقولون على الله ما لا تعلمون ﴾ [البقرة : ٨٠] .
وبينت الآية الأخرى أن قولهم هذا محض افتراء ، كما قال - تعالى - : ﴿ وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون ﴾ [آل عمران : ٢٤] .

قال مجاهد - رحمه الله تعالى - : « غرهم قولهم : ﴿ لن تمسنا النار إلا أياما معدودات ﴾ »^(٢) .

(١) انظر : تفسير ابن جرير (٢١٩/٣) ، تفسير ابن كثير (١١٨/١) .

(٢) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٢١٩/٣) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٤/٢) =

وقال ابن كثير : « أي ثبتهم على دينهم الباطل ماخدعوا به أنفسهم من زعمهم أن النار لا تمسهم بذنوبهم إلا أياما معدودات ، وهم الذين افتروا هذا من تلقاء أنفسهم ، واختلقوه ، ولم ينزل به الله سلطانا »^(١).

كما استدلل بقوله - تعالى - : ﴿ وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى ﴾ .

ووجه الاستدلال منها أن اليهود والنصارى زعموا أنه لن يدخل الجنة غيرهم ، فاليهود يزعمون أنه لن يدخلها غير اليهود ، والنصارى يزعمون أنه لن يدخلها غير النصارى ، وقد سماها الله - تعالى - أمانى ، كما قال : ﴿ تلك أمانيتهم ﴾ .

وبين - جل وعلا - كذبها حينما طالبهم بالبرهان ، وأنى لهم ذلك ، وهذه المطالبة للتعجيز ، كما قال - تعالى - : ﴿ قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين ﴾ .

قال ابن جرير : « يقول الله لنبيه محمد ﷺ : يا محمد ، قل للزاعمين أن الجنة لا يدخلها إلا من كان هودا أو نصارى ، دون غيرهم من سائر البشر : هاتوا برهانكم على ما تزعمون من ذلك ، فنسلم لكم دعواكم ، إن كنتم في دعواكم أن الجنة لا يدخلها إلا من كان هودا أو نصارى محقين »^(٢).

= وزاد نسبه إلى عبد بن حميد .

(١) تفسير ابن كثير (٣٥٦/١) .

(٢) تفسير ابن جرير (٤٩٢/١) .

ومن الأدلة على تمنيهام الأمانى الكاذبة قوله - تعالى - مكذبا لهم : ﴿
قل إن كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت
إن كنتم صادقين﴾ [البقرة : ٩٤] .

وقوله - تعالى - : مخبرا عن اليهود ﴿ ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم
بل الله يزكي من يشاء ولا يظلمون شيئا ﴾ [النساء : ٤٩] .

وهذه الآية نزلت في اليهود ، حيث كانوا يقدمون صبيانهم للصلاة
بهم ، ويزعمون أنه لاخطايا لهم ، ولاذنوب ، وأنهم سيشفعون لهم عند
الله ، ذكر ذلك ابن عباس^(١) ، ومجاهد^(٢) ، وعكرمة^(٣) .

وجاء عن الحسن البصري^(٤) ، وقتادة^(٥) ، وعبد الرحمن بن زيد^(٦) -
رحمهم الله تعالى - في المزيكين أنفسهم أنهم اليهود والنصارى حين قالوا :
﴿ نحن أبناء الله وأحباؤه ﴾ [المائدة : ١٨] ، وحين قالوا : ﴿ لن يدخل
الجنة إلا من كان هودا أو نصارى ﴾ .

ومما يدل على ذلك - أيضا - قوله - تعالى - : ﴿ ليس بأمانيكم

-
- (١) أخرجه ابن أبي حاتم كما في الدر المنثور (١٧٠/٢) .
(٢) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٢٧/٥) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٧٠/٢)
وزاد نسبه إلى عبد بن حميد وابن المنذر .
(٣) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٢٧/٥) .
(٤) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره (١٦٤/١) ، وابن جرير في تفسيره (١٢٦/٥) ، وذكره
السيوطي في الدر المنثور (١٧٠/٢) وزاد نسبه إلى ابن أبي حاتم .
(٥) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٢٦/٥) .
(٦) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٢٧/٥) .

ولا أمانى أهل الكتاب ﴿ [النساء : ١٢٣] .

قال مجاهد - رحمه الله تعالى - : « قالت العرب : لا نبعث ، ولا نحاسب ، وقالت اليهود والنصارى : ﴿ لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى ﴾ ، وقالوا : ﴿ لن تمسنا النار إلا أياما معدودات ﴾ ، فأنزل الله ﴿ ليس بآمانيكم ولا أمانى أهل الكتاب ﴾ ^(١) .

وقوله - تعالى - عن اليهود : ﴿ فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا وإن يأتهم عرض مثله يأخذوه ﴾ [الأعراف : ١٦٩] .

قال قتادة : « فخلف من بعدهم خلف سوء ، ورثوا الكتاب بعد أنبيائهم ورسلمهم ، أورثهم الله الكتاب ، وعهد إليهم ، ويقولون : يغفر لنا ، أمانى تمنوها على الله ، وغرة يغترون بها » ^(٢) .

وقوله - تعالى - : ﴿ قل يا أيها الذين هادوا إن زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين ﴾ [الجمعة : ٦] .
وقوله - تعالى - مخبرا عن ذي الجنتين أنه قال : ﴿ ولئن رددت إلى ربي لأجدن خيرا منها منقلبا ﴾ [الكهف : ٣٦] .

وقوله - تعالى - مخبرا عن الوحيد من قریش أنه قال : ﴿ لأوتين مالا

(١) أخرجه سميد بن منصور في سننه - كتاب التفسير - باب تفسير سورة النساء (١٣٧٦/٤) ح ٦٩٢ ، وابن جرير في تفسيره (٢٩٠/٥) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٢٥/٢) وزاد نسبه إلى عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم .
(٢) أخرجه عبد بن حميد ، وابن أبي حاتم ، وأبو الشيخ كما في الدر المنثور (١٣٩/٣) .

وولدا ﴿ [مریم : ۷۷] .

وقوله - تعالى - مخبرا عن أهل القرى : ﴿ وقالوا نحن أكثر أموالا وأولادا وما نحن بمعذبين ﴾ [سبا : ۳۵] .

فهذه الأدلة تدل على ماكان أهل الجاهلية يتمنونه من الأمانى الكاذبة .
ولذا لما كان الأمر بهذه المثابة من الخطورة ، قطع الله - تعالى -
على أهل الأمانى أمانيتهم بقوله : ﴿ ليس بآمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب من
يعمل سوءا يجز به ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا ○ ومن يعمل من
الصالحات وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا ﴾ [النساء :
۱۲۳ - ۱۲۴] .

فبين أن المعيار ليس بالأمانى ، وإنما بالعمل الصالح .
قال ابن كثير : « والمعنى في هذه الآية ، أن الدين ليس بالتحلي
ولابالتمنى ، ولكن ماوقر في القلب ، وصدقته الأعمال ، وليس كل من
ادعى شيئا حصل له بمجرد دعواه ، ولاكل من قال : إنه على الحق ، سمع
قوله بمجرد ذلك حتى يكون له من الله برهان »^(١) .

وقال ﷺ : « الكَيْسُ من دان نفسه ، وعمل لما بعد الموت ،
والعاجز من أتبع نفسه هواها ، وتمنى على الله »^(٢) .

(١) تفسير ابن كثير (١/ ٥٥٧) .

(٢) أخرجه الترمذي في جامعه - كتاب صفة القيامة - باب منه - (٤/ ٦٣٨) ح ٢٤٥٩ ،
وقال : « حديث حسن » ، وابن ماجه في سننه - كتاب الزهد - باب ذكر التوبة -
(٢/ ١٤٢٣) ح ٤٢٦٠ ، وأبو داود الطيالسي في مسنده (١٥٣) ح ١١٢٢ ، وأحمد في =

ولما قال أحد الصحابة لرسول الله ﷺ : « أسألك مرافقتك في الجنة »
 أرشده النبي ﷺ إلى الطريق الموصل إليها ، فلم يكله إلى أمانيه فقط ، بل
 دله على ما هو نافع له ولغيره ، فقال : « أعني على نفسك بكثرة
 السجود »^(١) ، فلم يقل له ﷺ : امكث على أمانيك ، فلك ماتمنيت .

كما أن الله - تعالى - نهى عن تزكية النفس ورؤيتها ، فقال : ﴿
 فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى ﴾ [النجم : ٣٢] على حين أنه رغب
 في تزكيتها من الذنوب والمعاصي ، كما قال - تعالى - : ﴿ قد أفلح من
 زكاه ﴾ [الشمس : ٩] .

هكذا خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه

= مسنده (٢٤/٤) ، والطبراني في المعجم الكبير (٢٨١/٧) ح (٧١٤١) ، وفي المعجم
 الصغير (٣٦/٢) ، وفي مسند الشاميين (٢٦٦/١ - ٢٦٧) ح ٤٦٣ و (٣٥٤/٢)
 ح ٤٨٥ ، وابن عدي في الكامل (٤٧٢/٢) ، والحاكم في المستدرک - كتاب الإيمان -
 (٥٧/١) وقال : « هذا حديث صحيح على شرط البخاري ، ولم يخرجاه » وقال
 الذهبي : « قلت : لا والله ، أبو بكر واه » وأخرجه الحاكم في المستدرک أيضا في
 كتاب التوبة (٢٥١/٤) وقال : « هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه » ووافقه
 الذهبي ، وأخرجه أبو نعيم في الحلية (٢٦٧/١) و (١٧٤/٨) ، والقضاة في مسند
 الشهاب (١٤٠/١ - ١٤١) ح ١٨٥ ، والبيهقي في السنن الكبرى - كتاب الجنائز - باب
 ما ينبغي للمسلم أن يستعمله من قصر الأمل ، والاستعداد للموت ، فإن الأمر قريب -
 (٣٦٩/٣) وفي الآداب - باب من قصر الأمل ، ويادر العمل ، قبل بلوغ الأجل -
 (٤٩٩ - ٥٠٠) ح ١١٣٠ ، والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (٥٠/١٢) ، والبخاري
 في شرح السنة - كتاب الرقاق - باب الاجتناب عن الشهوات - (٣٠٨/١٤ - ٣٠٩) ح
 ٤١١٦ و ٤١١٧ كلهم من حديث شداد بن أوس .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الصلاة - باب فضل السجود والحث عليه -
 (٣٥٣/١) ح ٤٨٩ .

الخصلة، فبين الهديين بون شاسع .

وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة إلى يومنا هذا ، ولها عدة مظاهر ، منها : مايزعمه المرجئة من كونه لا يضر مع الإيمان ذنب ، وأن العمل ليس داخلا في مسمى الإيمان ، وأن إيمان المتقين كإيمان الفجار ، لافرق بينهم في ذلك^(١).

ووجه دخولهم في هذه الخصلة بهذا القول ، أنهم يتركون العمل ، ويفعلون المعاصي ، ويتمنون على الله الأمانى الكاذبة بدعوى أنهم سيدخلون الجنة ، ولا يعذبون ، وإن لم يعملوا ، وإن بارزوا الله بالعداء . ولذلك عد العلماء قوله ﷺ : « والعاجز من أتبع نفسه هواها ، وتمنى على الله ، ردا عليهم^(٢) ».

ومن مظاهر ذلك: ماتدعيه كل طائفة من طوائف التصوف من الأمانى الكاذبة لها ولأتباعها ، فمثلا ، يزعم التجانيون أن الله - تعالى - خصهم بخصائص دون غيرهم ، وهذه الخصائص كما جاءت في كتبهم : « الأولى: أن جده ﷺ ضمن لهم أن يموتوا على الإيمان والإسلام ، والثانية : أن يخفف الله عنهم سكرات الموت ، والثالثة : لا يرون في قبورهم

(١) انظر : الملل والنحل (١/١٣٩) ، الفرق بين الفرق (٢٠٢) ، التبصير في الدين (٩٧) ، اعتقادات فرق المسلمين وفرق المشركين (٧٠) ، البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان (٣٣) ، عقائد الثلاث والسبعين فرقة (١/٣٠١) .

(٢) انظر : اتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين للزبيدي (٧/٤٤) و (٨/٤٢٨) ، كشف الخفاء ومزيل الإلباس للعجلوني (٢/١٧٨) .

إلا ما يسرهم، والرابعة : أن يؤمنهم الله من جميع أنواع عذابه ، والخامسة : أن يغفر الله لهم جميع ذنوبهم ، ماتقدم منها وماتأخر ، والسادسة : أن يؤدي الله عنهم جميع تبعاتهم ومظالمهم من خزائن فضله ، لامن حسناتهم، والسابعة : أن لا يحاسبهم الله ، ولا يناقشهم ، ولا يسألهم عن القليل والكثير يوم القيامة ، والثامنة : أن يظلمهم الله في ظل عرشه يوم القيامة ، والتاسعة : أن يجيزهم الله على الصراط أسرع من طرفة عين على كواهل الملائكة ، والعاشرة : أن يسقيهم الله من حوضه ﷻ ، والحادية عشرة : أن يدخلهم الله الجنة بغير حساب ولا عقاب ، في أول الزمرة الأولى ، والثانية عشرة : أن يجعلهم الله مستقرين في الجنة ، في عليين من جنة الفردوس وجنة عدن . . . والثالثة عشرة : أن النبي ﷺ يحب كل من كان محبا له ، والرابعة عشرة : أن محبه لا يموت حتى يكون وليا . . . والخامسة عشرة : أن أبوي آخذ ورده وأزواجه وذريته يدخلون الجنة بغير حساب ولا عقاب^(١).

ويزعم الشاذليون^(٢) - وهو مثال آخر - أن الله اختصهم بخصائص ليست

(١) رماح حزب الرحيم (٤٧/٢ - ٥٠) .

(٢) الشاذلية : إحدى الطرق الصوفية المنتشرة في العالم الإسلامي ، وهي تنسب إلى أبي الحسن علي ابن عبدالله بن عبد الجبار الشاذلي ، نسبة إلى شاذلة مدينة بالمغرب الأقصى ، المتوفى سنة ٦٥٦هـ لهم بدع خطيرة ، منها : اعتقادهم أن الأولياء يعلمون الغيب ، وأن لأرواح الموتى قدرة على تصريف الكون .
انظر : معاهد التحقيق في رد المنكرين على أهل الطريق لمحمود الرفائي ، الطرق الصوفية في مصر د . عامر النجار (١٢٤ - ١٥٤) ، الكشف عن حقيقة الصوفية (٣٥٨)

لأحد غيرهم ، وهذه الخصائص هي - كما جاءت في كتبهم أيضا - :
الأولى : أنهم مختارون من اللوح المحفوظ . . . الرابعة : أنهم مأمونون
من السلب . . . السابعة : أن الولي لا تكتمل ولايته إلا إذا ختم بالطريقة
الشاذلية^(١).

كما يزعمون أن النار محرمة عليهم ، وعلى من يزور ضريح
شيخهم^(٢).

ومن ذلك ادعاء بعض المتصوفة ، أنهم إن لم يدخلوا الجنة بأعمالهم ،
فسيدخلونها ، لأن الخالق اختار أجسادهم محلا لعلمه^(٣).
وقد سبق أن كل طائفة من طوائف التصوف تزعم الولاية لها
ولشيخها ، ولأرباب أن هذا من الأمانى الكاذبة .

كما أن كل طائفة من طوائف المبتدعة تزعم أنها هي التي على الحق ،
أما غيرها فعلى الباطل ، وهذا يعني أنها تزعم النجاة ، وهو من الأمانى
الكاذبة^(٤).

ومن الأمانى الكاذبة ادعاء الروافض أن من كان في قلبه حب لعلي ،

= - ٣٥٩ ، دراسات في التصوف لإحسان إلهي ظهير (٢٣٥ - ٢٤٩) ، الصوفية في
نظر الإسلام (٥٤٥ - ٥٥١) .

(١) معاهد التحقيق في الرد على المنكرين على أهل الطريق (٧٩) .

(٢) انظر : مجلة التوحيد المصرية ، العدد (٨) من عام ١٤٠٦ هـ (ص ٣) .

(٣) انظر : مجلة التوحيد المصرية ، العدد (٨) من عام ١٣٩٩ هـ ، (ص ٨) ، والعدد

(٩) من عام ١٤٠٦ هـ (ص ٤٦ - ٤٨) .

(٤) انظر : شرح المسألة الرابعة والثلاثين .

دخل الجنة وإن كان يهوديا أو نصرانيا^(١).

ومن ذلك جزمهم بحصول النجاة لهم يوم القيامة^(٢).

هذه بعض مظاهر وجود هذه الخصلة في هذا العصر ، والله

المستعان .

(١) انظر : مختصر التحفة الاثني عشرية (٣١٣) .

(٢) انظر : منهاج السنة النبوية (٤٨٥/٣) .

الثمانون (١)

اتخاذ قبور أنبيائهم^(٢) وصالحهم^(٣) مساجد .

الحادية والثمانون (٤)

اتخاذ آثار أنبيائهم مساجد ، كما ذكر عن عمر .

في هاتين المسألتين وما يليهما من مسائل تفصيل لما أجمله المؤلف - رحمه الله تعالى - من قبل ، وذلك في مسألة الغلو في الصالحين .

فذكر هنا أن من جملة غلو أهل الجاهلية في العلماء والصالحين اتخاذ المساجد على قبورهم ، واتخاذ آثارهم - وهي الأماكن التي كانوا يتتابونها للجلوس فيها ، أو النوم ، أو قضاء الحاجات ونحو ذلك - مساجد .

والمراد باتخاذها مساجد ، أنهم يصيرونها أماكن للعبادة ، يرتادونها من أجل ذلك ، وإن لم يبنوا عليها مسجدا ؛ إذ ليس من شرطه البناء ؛ لأن كل موضع قصدت فيه العبادة يسمى مسجدا ، بل كل موضع يصلى فيه

(١) في الأصل الثانية والثمانون ، وفي (أ) السادسة والسبعون .

(٢) في (أ) و (ب) « الأنبياء » .

(٣) « وصالحهم » ساقط من (أ) و (ب) .

(٤) في الأصل : الثالثة والثمانون ، وهي ساقطة من (أ) .

يسمى مسجداً، وإن لم يكن ثمة بناء^(١)، أو أن المراد باتخاذها مساجد ،
أنهم يستقبلونها بالصلاة والدعاء^(٢)، أو أن المراد أنهم يصلون عليها، بمعنى
السجود عليها^(٣).

وقد دل على وجود هاتين الخصلتين كتاب الله - تعالى - وسنة رسوله
ﷺ ، ومن الأدلة على ذلك ، قوله - تعالى - : ﴿ قال الذين غلبوا على
أمرهم لتتخذن عليهم مسجدا ﴾ [الكهف : ٢١] .

وهذه الآية قد نوزع في الاستدلال بها ؛ وذلك للاختلاف في القائلين ،
هل هم مسلمون أم كفار ؟ قولان لأهل العلم ، حكاهما ابن جرير^(٤) ،
ونقلهما عنه ابن كثير^(٥) ، وتوقفاً في ذلك .

ولعل الأظهر أن القائلين كفار مذمومون بقولهم هذا ، وذلك لأمرين :
أحدهما : قوله - تعالى - : ﴿ إنهم إن يظهروا عليكم يرجموكم
أو يعيدوكم في ملتهم ولن تفلحوا إذا أبدا ﴾ .

فلو كانوا مؤمنين لما كان ثمة تخوف من ملتهم ، فدل على أنهم
كفار .

ثانيهما : ماسيأتي بعد قليل من ذكر لعن النبي ﷺ من فعل ذلك ،

-
- (١) انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (٢/ ٦٧١) ، كتاب التوحيد للمؤلف (٦١) .
(٢) انظر : الزواجر عن اقتراف الكبائر لابن حجر الهيتمي (١/ ١٢١) ، تحذير الساجد من
اتخاذ القبور مساجد للألباني (٢١ - ٢٢) .
(٣) انظر : المرجعين السابقين .
(٤) انظر : تفسير ابن جرير (١٥/ ٢٢٥) .
(٥) انظر : تفسير ابن كثير (٢/ ٧٩) .

وذمه اليهود والنصارى لأجل ذلك ، ولو كان جائزا ، ولم يكونوا كفارا لما لعنهم ﷺ .

ومما يدل على وجود هذه الخصلة في أهل الجاهلية ما جاء عن أم المؤمنين عائشة^(١) وابن عباس - رضي الله عنهما - أنهما قالوا : « لما نزل برسول الله ﷺ ، طفق يطرح خميصة^(٢) على وجهه ، فإذا اغتم بها ، كشفها عن وجهه ، فقال وهو كذلك : « لعنة الله على اليهود والنصارى ، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » يحذر ما صنعوا^(٣) .

وعن عائشة - رضي الله تعالى عنها - أنها قالت : قال رسول الله ﷺ في مرضه الذي لم يقم منه : « لعن الله اليهود والنصارى ؛ اتخذوا

(١) هي عائشة بنت أبي بكر الصديق ، أم المؤمنين ، زوج رسول الله ﷺ ، وأحب نساءه إليه ، وهي التي تزوجها بكرا بين نساءه ، تزوجها ﷺ وهي بنت ست ، ودخل بها وهي بنت تسع ، وتوفي عنها وهي بنت ثمان عشرة سنة وتوفيت سنة ٥٧ هـ ، وصلى عليها أبوهريرة .

انظر : طبقات ابن سعد (٨/٥٨ - ٨١) ، تاريخ خليفة (٢٢٥) ، تهذيب الكمال (٢٢٧/٣٥ - ٢٣٦) الخميصة : ثوب خز ، أو صوف معلم ، وقيل : لاتسمى خميصة إلا أن تكون سوداء معلمة .

انظر : غريب الحديث لأبي عبيد (١/٢٢٦ - ٢٢٧) ، غريب الحديث لابن الجوزي (٣٠٨/١) ، النهاية في غريب الحديث (٢/٨١) .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الصلاة - باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية ، ويتخذ مكانها مساجد - (١/١١٠ - ١١١) ، وباب الصلاة في البيعة (١/١١٢) ، ومسلم في صحيحه - كتاب المساجد ومواضع الصلاة - باب النهي عن بناء المساجد على القبور ، واتخاذ الصور فيها ، والنهي عن اتخاذ القبور مساجد - (١/٣٧٧) ح ٥٣٠ .

قبور أنبيائهم مساجد « لولا ذلك لأبرز قبره^(١) ، غير أنه خشي ، أو خشي أن يتخذ مسجدا^(٢) .

وعن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - أن رسول الله ﷺ قال : « قاتل الله اليهود ؛ اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد »^(٣) .

وعن عائشة - رضي الله تعالى عنها - أن أم حبيبة^(٤) ، وأم سلمة^(٥) ، ذكرنا كنيسة رأيناها بالحبشة ، فيها تصاوير ، فذكرنا ذلك للنبي ﷺ ، فقال ﷺ : « إن أولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح ، فمات ، بنوا على قبره مسجدا ، وصوروا فيه تلك الصور ، فأولئك شرار الخلق عند الله يوم

(١) أي : لكشف قبره ، ولم يتخذ عليه حائل ، والمراد لدفن خارج منزله ﷺ .
انظر : فتح الباري (٢٣٨/٣) .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الجنائز - باب ماجاء في قبر النبي ﷺ - (٢٠٦/٢) ، ومسلم - كتاب المساجد - باب النهي عن بناء المساجد على القبور (٣٧٦/١ - ٣٧٧) ح ٥٠ . أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الصلاة - باب - (١١٢/١ - ١١٣) ، ومسلم في صحيحه - كتاب المساجد ومواضع الصلاة - باب النهي عن بناء المساجد على القبور . . . (٣٧٦/١ - ٣٧٧) ح ٥٣٠ .

(٤) هي رملة بنت أبي سفيان بن حرب ، أم المؤمنين ، زوج النبي ﷺ ، تزوجها بعد عبدالله بن جحش الذي هاجر معها إلى الحبشة ، وتصر هناك ، ومات نصرانيا ، وتوفيت سنة ٤٤ وقيل : ٥٩ .

انظر : طبقات ابن سعد (٩٦/٨ - ١٠٠) ، تاريخ خليفة (٧٩ ، ٨٦) ، تهذيب الكمال (١٧٥/٣٥ - ١٧٦) .

(٥) هي هند بنت أبي أمية المخزومية القرشية ، أم المؤمنين ، زوج النبي ﷺ ، تزوجها بعد وقعة بدر ، وكانت قبل تحت أبي سلمة ، وتوفيت زمن يزيد بن معاوية .
انظر : طبقات ابن سعد (٨٦/٨ - ٩٦) ، طبقات خليفة (٢٣٤) ، تهذيب الكمال (٣١٧/٣٥ - ٣٢٠) .

وعن جندب^(٢) - رضي الله تعالى عنه - : « سمعت النبي ﷺ قبل أن يموت بخمس ، وهو يقول : « إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل ، فإن الله قد اتخذني خليلا ، كما اتخذ إبراهيم خليلا ، ولو كنت متخذا من أمتي خليلا ، لاتخذت أبا بكر خليلا ، ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد ، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد ، إني أنهاكم عن ذلك » (٣).

ومن الأدلة على اتخاذ الآثار مساجد ما أشار إليه المؤلف - رحمه الله تعالى - بقوله : « كما ذكر عن عمر » أي من النهي عن ذلك ، ونص القصة أن المعرور بن سويد^(٤) قال : خرجنا مع عمر في حجة ، فقرأ بنا في الفجر ﴿

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الصلاة - باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية - (١١٠/١ - ١١١) ، ومسلم في صحيحه - كتاب كتاب المساجد ومواضع الصلاة - باب النهي عن بناء المساجد على القبور . . . - (١/٣٧٥ - ٣٧٦) ح ٥٢٨ .

(٢) هو جندب بن عبدالله بن سفيان البجلي ، صحابي جليل ، شهد عدة مشاهد مع النبي ﷺ ، وروى عنه ، وتوفي سنة ٧٠ هـ .

انظر : طبقات ابن سعد (٣٥/٦) ، تهذيب الكمال للمزي (١٣٧/٥ - ١٣٩) ، سير أعلام النبلاء (١٧٤/٣ - ١٧٥) .

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب المساجد ومواضع الصلاة - باب النهي عن بناء المساجد على القبور . . . - (١/٣٧٧ - ٣٧٨) ح ٥٣٢ .

(٤) هو المعرور بن سويد الأسدي ، أبو أمية الكوفي ، تابعي ، أدرك بعض الصحابة ، وروى عنهم وتوفي سنة بضع وعشرين ، وله مائة وعشرون عاما .
انظر : طبقات ابن سعد (١١٨/٦) ، تهذيب الكمال (٢٦٢/٢٨ - ٢٦٣) ، سير أعلام النبلاء (١٧٤/٤) .

ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل ﴿ [الفيل : ١] و ﴿ لإيلاف قريش ﴾
 [قريش : ١] ، فلما قضى حجه ، ورجع ، والناس يتدرون ، فقال : «
 ملهَذَا ؟ فقالوا : مسجد صلى فيه رسول الله ﷺ ، فقال : « هكذا هلك
 أهل الكتاب ، اتخذوا آثار أنبيائهم بيعا ، من عرضت له منكم الصلاة ،
 فليصل ، ومن لم تعرض له منكم فيه الصلاة ، فلا يصل فيه »^(١)

ومن الأدلة على ذلك - أيضا - : ما جاء في تفسير قوله - تعالى - : ﴿
 وقالوا لاتذرنا آلهتكم ولاتذرنا ودا ولاسواعا ولايعوث ويعوق ونسرا ﴾
 [نوح : ٢٣] ، فقد سبق^(٢) أن هذه أسماء رجال صالحين من قوم نوح ، وأن
 الشيطان أوحى إلى قومهم أن ينصبوا صورا في مجالسهم ؛ كي يذكروهم
 فيزدادوا في الطاعة ، حتى نسي العلم ، فعُبدوا من دون الله .

وهاتان المسألتان - كما تبين من النصوص السابقة - من خصال الأُميين
 والكتّابين .

وقد علم من الأحاديث السابقة وجه مخالفته ﷺ لأهل الجاهلية في
 هاتين الخصلتين ، فإنه لعن من فعل ذلك ، ونهى أمته عن ذلك ، وشدد

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه - كتاب الصلاة - باب في الصلاة عند قبر النبي ﷺ
 وإتيانه - (٣٧٦/٢ - ٣٧٧) ، وعبد الرزاق في مصنفه - كتاب الصلاة - باب ما يقرأ في
 الصبح في السفر - (١٨١/١ - ١١٩) الحديث رقم (٢٧٣٤) ، وابن وضاح في البدع
 والنهي عنها (٤١ - ٤٢) ، وسعيد بن منصور في سننه كما في اقتضاء الصراط
 المستقيم (٧٤٤/٢) ، وصحح إسناده شيخ الإسلام ابن تيمية في التوسل والوسيلة
 . (١٠٢)

(٢) انظر : شرح المسألة الأولى .

فيه ، وأبدى وأعاد .

ولانتزال هاتان المسألتان موجودتين ، فإن كثيرا من بلدان العالم الإسلامي اليوم ، قل أن تجدها سالمة من هذا الأمر ، فما أكثر المساجد المبنية على القبور، وما أكثر ماينفق عليها من الأموال ، ويوقف عليها من الأوقاف ، ويعين لها من الموظفين والخدم ، حتى غدا بعضها في نفوس المبتدعة كأنه الحرمان الشريفان .

وأعظم من يعنى بهذا الأمر طائفتان ، هما : الرافضة والصوفية .

والرافضة أصل البلاء في هذا الأمر ، فهم أول من بنى المساجد على القبور^(١)، وعظمها تعظيما فاق تعظيم اليهود والنصارى ، وعدوا كل مكان فيه قبر من قبورهم المزعومة حرما^(٢)، وجعلوا لها مناسك يهلون بها ، وشروطا على من أراد زيارتها الالتزام بها^(٣)، ويروون في ذلك الروايات الباطلة ، والمكذوبة على الأئمة - رحمهم الله - وهم يعدون هذا من مفاخرهم ، وفي هذا يقول محمد رضا المظفر^(٤) : « مما امتازت به الإمامية ، العناية بزيارة القبور : قبور الأئمة ، وتشيدها ، وإقامة العمارات الضخمة

(١) انظر : كتاب التوحيد للمؤلف (٦٢) .

(٢) انظر : مسألة التقريب بين اهل السنة والشيعة د . ناصر القفاري (٣٠١/١) .

(٣) انظر : مفاتيح الجنان لعباس القمي .

(٤) هو محمد رضا بن محمد بن عبدالله بن أحمد ، من آل المظفر ، من أئمة الرافضة المتأخرين ، ولد سنة ١٣٢٢هـ ، له مؤلفات في المذهب الرافضي ، منها : عقائد الشيعة ، أصول الفقه .

انظر : الأعلام (١٢٧/٦) .

عليها ، ولأجلها يضحون بكل غال ورخيص عن إيمان وطيب نفس»^(١).

ويقول هاشم عثمان : « أحب المسلمون في مشارق الأرض ومغاربها أهل البيت - عليهم السلام - ، وفاق الشيعة غيرهم في محبتهم لهم ، وقد دفعتهم هذه المحبة إلى تكريمهم ، وتخليد ذكراهم العطرة بطريقتين . . . الثاني : بالعمران والبنيان ، بناء المقامات والمشاهد على قبورهم الشريفة ، وأنفقوا في سبيلها الأموال الطائلة ، وتفتنوا في بنائها وزخرفتها وتزيينها ، حتى أصبحت هذه المشاهد روائع معمارية ، لا مثيل لها في أية بقعة من بقاع الأرض ، ومنذ قديم الزمان ، وإلى اليوم ، وهذه المشاهد تجتذب ملايين الناس في كل عام للزيارة والتبرك »^(٢)

ومن عنايتهم بها : تأليف الكتب فيها ، لتحديد أماكنها ، وتاريخ تشييدها ، وعدد مرات ترميمها ، ومن زارها من الكبار ، ومن حلت به المصيبة حين أنكر فضلها... الخ»^(٣).

ومن طريق هذه الفرقة الضالة انتشر هذا الداء الفتاك في العالم الإسلامي ، فالمتصوفة - كما سبق - لهم عناية ببناء المساجد على القبور ، وجعل الأوقاف عليها ، وتعظيمها ، والصلاة عندها ، وتحري الدعاء

(١) عقائد الإمامية له (٩٢ - ٩٣) .

(٢) مشاهد ومزارات ومقامات آل البيت في سورية لهاشم عثمان (٧ - ٨) .

(٣) انظر على سبيل المثال : بحار الأنوار المجلد ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، مشاهد العترة الطاهرة لعبد الرزاق أكمونة الحسيني ، مراقد المعارف في تعيين مراقد العلويين لمحمد حرز الدين ، موسوعة العتبات المقدسة لجعفر الخليلي ، مدينة الحسين لمحمد آل كيدار .

عندها ، وسؤال الحاجات منها ، والذبح عندها ، ولها ، والنذر لها ، وغير ذلك .

ومساجدهم كثيرة جدا ، يصعب حصرها ، وهي لاتخفى على كثير من الناس^(١) ، ولهم كالرافضة مناسك وأدعية لمن يريد الزيارة^(٢) .

وقد عمت بهذه القبور البلوى ، وتابع فيها أهلها أهل الجاهلية حذو القذة بالقذة ، نسأل الله السلامة والعافية .

(١) من الكتب التي ألقت في جواز البناء على القبور : كتاب إحياء المقبرين من أدلة استحباب البناء على القبور لأبي الفيض أحمد الصديق الغماري ، اتقان الصنعة في تحقيق معنى البدعة لمبد الله بن الصديق الغماري (٨٧ - ٩٤) .
وانظر لمعرفة بعض المساجد المبنية على القبور والآثار :

كتاب الزيارات بدمشق للقاظمي محمود المدني ، الكواكب السيارة لشمس الدين الزيات ، تحفة الأحباب وبغية الطلاب في المخطوط والمزارات والبقاع المباركات لأبي الحسين نور الدين علي بن أحمد السخاوي ، الإشارات إلى معرفة الزيارات لأبي الحسين الهروي ، مشاهد ومقامات ومزارات آل البيت في سورية ، العتبات المقدسة في الكوفة لمحمد سعيد الطريحي ، مساجد مصر وأولياؤها الصالحون د . سعاد محمد ، القباب في العمارات الإسلامية د . محمد صالح لمعي .

(٢) انظر : المهود الوفية في السلسلة اليوسفية الحبشية لمحمد التابعي بن محمد الشاذلي .

الثانية والثمانون (١)

اتخاذ السرج على (٢) القبور .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذه المسألة أن من جملة الغلو في القبور وساكنيها عند أهل الجاهلية ، أنهم كانوا يوقدون عندها السرج ، لإضاءتها ، وتهيئة للعبادة عندها (٣) وهذه الخصلة من خصال الأميين والكتابين .

ومما يدل عليها حديث ابن عباس : « لعن رسول الله ﷺ زائرات القبور ، والمتخذين عليها المساجد والسرج » (٤) .

-
- (١) رقم هذه المسألة في الأصل الرابعة والثمانون ، وفي (أ) السابعة والسبعون .
(٢) في (ب) و (د) « عند » .
(٣) انظر : حاشية السندي على سنن النسائي الصغرى (٩٥/٤) .
(٤) أخرجه أبو داود في سننه - كتاب الجنائز - باب في زيارة النساء القبور - (٥٥٨/٣) ح ٣٢٣٦ ، والنسائي في السنن الكبرى - كتاب الجنائز - باب التغليب في اتخاذ السرج على القبور - (٦٥٧/١) ح ٢١٧٠ ، وفي المجتبى - كتاب الجنائز - باب التغليب في اتخاذ السرج على القبور - (٩٥/٤ - ٩٦) ، والترمذي في جامعه - أبواب الصلوات - باب ماجاء في كراهية أن يتخذ على القبر مسجد - (١٣٦/٢ - ١٣٧) ح ٣٢٠ ، والطيالسي في مسنده (٣٥٧) ح ٢٧٣٣ ، وابن أبي شيبة في مصنفه - كتاب الجنائز - باب من كره زيارة القبور - (٣٤٤/٣) ، وأحمد في مسنده (٢٢٩/١) ، ٢٨٧ ، ٣٢٤ ، (٣٣٧) ، وابن حبان في صحيحه ، كما في الموارد - كتاب الجنائز - باب زيارة القبور - (٢٠٠) ح ٧٨٨ ، والطبراني في المعجم الكبير (١٤٨/١٢) ح ١٢٧٢٥ ، والحاكم في المستدرک - كتاب الجنائز - (٣٧٤/١) ، والبيهقي في السنن الكبرى - كتاب الجنائز - باب ماورد في نهى النساء عن زيارة القبور - (٧٨/٤) ، =

قال بعض أهل العلم : « هم اليهود »^(١).

قلت : وكذلك النصارى والأميون ، فاللفظ أعم من أن يخص به طائفة بعينها ، بدليل قوله - تعالى - : ﴿ قال الذين غلبوا على أمرهم لنتخذن عليهم مسجدا ﴾ [الكهف : ٢١] . وقوله ﷺ : « لعن الله اليهود والنصارى ، اتخذوا قبور أنبيائهم وصلاتهم مساجد » .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فلعن المتخذين عليها السرج ، كما في الحديث المتقدم ، كما أنه لعن المتخذين قبور الأنبياء والصالحين مساجد ، وذم المزخرفين لها ، المزينين لها ، الغالين فيها ، ولاريب أن اتخاذ السرج عليها من الغلو فيها .

ثم إن من مقاصد شريعته ﷺ مايدل على مخالفته لهم في هذه الخصلة ، وذلك لكونه تضييعا للمال بلافائدة^(٢) ، وإفراطا في تعظيم القبور

= والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (٨/ ٧٠ - ٧١) ، والبغوي في شرح السنة - كتاب الصلاة - باب كراهية أن يتخذ القبر مسجدا - (٢/ ٤١٦ - ٤١٧) ح ٥١٠ .

وقد حسن هذا الحديث الترمذي في جامعه ، والبغوي ، والسيوطي في الأمر بالاتباع والنهي عن الابتداع (١١٣) ، وأحمد شاکر في تعليقه على سنن الترمذي ، وصححه في شرح المسند (١/ ٣٢٣) ، وقال الحاكم : « أبو صالح [أحد رواة الحديث] هذا ليس بالسمان المحتج به ، إنما هو باذان ، ولم يحتج به الشيخان ، لكنه حديث متداول بين الأئمة ، ووجدت له متابعا من حديث سفيان الثوري في متن الحديث ، فخرجه » قال الذهبي : « أبو صالح هو باذان ، ولم يحتج به »

(١) انظر : مسند الإمام أحمد (١/ ٣٣٧) .

(٢) انظر : المغني لابن قدامة (٢/ ٣٨٧ - ٣٨٨) ، الزواجر عن اقتراف الكبائر (١/ ١٦٦) ، شرح منتهى الإرادات للبهوتي (١/ ٣٥٣) ، حاشية السندي على سنن النسائي الصغرى (٤/ ٩٥) ، تحفة الأحوذى للمباركفوري (٢/ ٢٦٧) .

أشبه بتعظيم الأصنام^(١)، وتشبها بالمجوس^(٢) واليهود^(٣) والنصارى .

وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة إلى يومنا هذا ، ويمثلها - كما في المسألة السابقة - القبوريون من الرافضة والمتصوفة ، فهم الذين يعنون بهذا عناية عظيمة .

وإن المشاهد لتلك القبور ليرى العجب العجائب ، حيث يرى ماينفق عليها من الأموال الضخمة لأجل تنويرها وإضاءتها ، ولقد ذكر الشيخ محمد رشيد رضا رحمه الله - تعالى - أنه رأى من وسائل الإنارة التي على قبور الروافض ما يكفي لتنوير مدينة عظيمة^(٤)، وكل هذا محادة لله ولرسوله .

وحيث علم في المسألة السابقة أن بناء المساجد على القبور منتشر انتشارا كبيرا في العالم الإسلامي ، فإن إيقاد السرج عليها كذلك ، بل لوقيل : إنه من لازمها عند هؤلاء المبتدعة لم يبعد ، والله أعلم .

(١) انظر : المغني (٣٨٨/٢) ، شرح منتهى الإرادات (٣٥٣/١) ، الكوكب الدرري شرح جامع الترمذي للكاندهلوي (٣١٦/١ - ٣١٧) ، تحفة الأحوذني (٢٦٧/٢) .

(٢) انظر : الزواجر عن اقتراف الكبائر (١٦٦/١) .

(٣) انظر : الكوكب الدرري (٣١٧/٢) .

(٤) انظر : السنة والشيعا أو الرافضة والوهابية (٦٢) .

الثامنة والثمانون (١)

اتخاذها أعيادا .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذه المسألة أن من غلو أهل الجاهلية في قبور الأنبياء والصالحين ، جعلها أعيادا .
والمراد أنهم يقصدونها للاجتماع فيها، ويتابونها للعبادة عندها^(٢).
والأدلة على هذه المسألة كثيرة جدا ، سبق ذكر بعضها في مسألة اتخاذ القبور مساجد .

ووجه الاستدلال منها على هذه المسألة ، أن اتخاذها مساجد يعني أنهم يقصدونها للعبادة عندها ، وهذا هو العيد .

وقد خالف رسول الله ﷺ أهل الجاهلية في هذا الأمر ، فقد علمنا في المسألة السابقة شدة نهيه ﷺ عن ذلك ، ولعنه من فعل ذلك .

كما أنه صرح بالنهي عن اتخاذ قبره عيدا ، فقال ﷺ : « لاتجعلوا بيوتكم قبورا ، ولاتجعلوا قبوري عيدا ، وصلوا علي ، فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم »^(٣)

(١) في الأصل الرابعة والثمانون ، وفي (أ) الثامنة والسبعون .

(٢) انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (٢/٦٦٠) ، إغاثة اللهفان (١/١٩٠) .

(٣) أخرجه أبو داود في سننه - كتاب المناسك - باب زيارة القبور - (٢/٥٣٤) ح ٢٠٤٢ ، وأحمد في مسنده (٢/٣٦٧) ، والبيهقي في حياة الأنبياء (١٢) ، وأبو نعيم في =

وقال ﷺ : « لاتتخذوا قبوري عيدا ، ولايبوتكم قبورا ، وصلوا علي ،
فإن تسليمكم يبلغني أين كنتم »^(١).

فإذا كان هذا النهي عن اتخاذ قبره ﷺ عيدا ، وهو أفضل قبر على وجه
الأرض ، فماالظن بغيره من القبور ؟ .
لاريب أنها أولى بالنهي منه^(٢).

أما عن وجود هذه الخصلة في عصرنا هذا ، فهي موجودة بلا ريب ،
وقد تبين لنا ذلك حين الكلام على مسألة اتخاذ القبور مساجد ، لأن اتخاذ
القبور مساجد يعني اتخاذها أعيادا ، والله أعلم .

-
- = الحلية (٢٨٣/٦) ، كلهم من حديث أبي هريرة .
وصححه النووي في الأذكار (٩٣) ، وحسن إسناده شيخ الإسلام في الاقتضاء
(٦٥٤/٢) ، والسخاوي في القول البدیع (١٥٥) والمؤلف في كتاب التوحيد (٦٦) .
(١) أخرجه البخاري في التاريخ الكبير (١٨٦/٢) ، وإسماعيل القاضي في فضل الصلاة
على النبي ﷺ (٢٠) ، وأبو يعلى في مسنده (٣٦١/١ - ٣٦٢) ، والخطيب البغدادي
في موضح أوهام الجمع والتفريق (٥٣/٢) ، من حديث علي بن الحسين .
وقد حسن إسناده السخاوي في القول البدیع (١٥٥) .
وأخرجه عبد الرزاق في مصنفه - كتاب الجنائز - باب السلام على قبر النبي ﷺ
(٥٧٧/٣) ، وابن أبي شيبة في مصنفه - كتاب الجنائز - باب من كره زيارة القبور -
(٣٤٥/٣) ، وسعيد بن منصور في سننه كما في اقتضاء الصراط المستقيم (٦٥٦/٢)
من حديث الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب مرسلا .
وأخرجه سعيد بن منصور في سننه كما في الاقتضاء (٦٥٦/٢) ، وابن أبي شيبة في
مصنفه - كتاب الجنائز - باب من كره زيارة القبور - (٣٤٥/٣) ، من حديث أبي
سعيد مولى المهري مرسلا .
قال شيخ الإسلام في الاقتضاء (٦٥٧/٢) بعد أن ذكر هذين الحديثين : « فهذان
المرسلان من هذين الوجهين ، يدلان على ثبوت الحديث ، لاسيما وقد احتج به من
أرسله به ، وذلك يقتضي ثبوته عنده » وانظر : إغاثة اللهفان (١٩٢/١) .
(٢) انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (٦٥٧/٢) .

الرابعة والثمانون (١)

الذبح عندها (٢) .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذه المسألة عادة من عادات أهل الجاهلية ، وهي الذبح عند القبور ، وهي التي يسمونها العقيرة . وذلك أنه كان إذا مات فيهم الميت ، وخاصة ذوي الرجاء منهم والشرف ، نحروا على قبره بعيرا أو بقرة أو شاة ، ويعلمون ذلك بأنهم يجارونه على فعله ، لأنه كان يعقروها في حياته للأضياف ، فهم يعقرونها عند قبره لتأكلها السباع والطيور ، فيكون مطعما في مماته ، كما كان مطعما في حياته (٣) .

ومن يؤمن بالبعث والنشور منهم كان يعتقد أنه إذا عقرت عند الميت دابته ، جاء يوم القيامة وهو يركبها ، وإلا جاء يوم القيامة راجلا (٤) . وكان بعضهم يفعل ذلك لاعتقاده أن الإبل تأكل عظام المتى إذا بليت ، فهم يثأرون لهم منها ، أولأن الإبل أنفس أموالهم ، فكانوا يريدون بذلك

(١) في الأصل السادسة والثمانون ، وفي (أ) التاسعة والسبعون .

(٢) في (ب) و (د) « عند القبور » .

(٣) انظر : معالم السنن (٤ / ٣٤٠) ، شرح السنة (٥ / ٤٦١) ، النهاية في غريب الحديث

(٣ / ٢٧١) ، بلوغ الأرب للأوسى (٢ / ٣١٠) .

(٤) انظر : معالم السنن (٤ / ٣٤٠ - ٣٤١) .

أنها قد هانت عليهم لعظم المصيبة ، أو أنهم كانوا يفعلون ذلك إعظاماً للميت ، كما كانوا يذبحون للأصنام^(١).

وعندي أنه لا تعارض بين ذلك كله ، فلكل قبيلة من قبائل العرب عاداتها ومعتقداتها ، فقد تكون قبيلة تذبج للميت كما تذبج للأصنام ، وأخرى ثارا له من الإبل . . . الخ .

ولعل المؤلف - رحمه الله تعالى - أراد بهذه المسألة الذبح للقبور تعظيماً لها، كما تعظم الأصنام ، لأنها من المسائل المشهورة في عصره ، والتي قام بمحاربتها .

ومما يدل على أن أهل الجاهلية كانوا يذبحون عند القبور : قول النبي ﷺ : « لا عقر في الإسلام »^(٢) قال عبدالرزاق^(٣) الصنعاني - رحمه الله تعالى - مفسراً هذا الحديث : « وكانوا يعقرون عند القبر بقرة أو شاة »^(٤).

(١) انظر : بلوغ الأرب (٢/٣١٠ - ٣١١) .

(٢) أخرجه أبو داود في سننه - كتاب الجنائز - باب كراهة الذبح عند القبر - (٣/٥٥٠) ح (٣٢٢٢) ، وعبد الرزاق في مصنفه - كتاب الجنائز - باب الصبر والبكاء والنياحة - (٣/٥٦٠) ، وأحمد في مسنده (٣/١٩٧) ، والبيهقي في سننه - كتاب الجنائز - باب كراهة الذبح عند القبر - (٤/٥٧) ، وابن حبان في صحيحه ، كما في موارد الظمان - كتاب الجنائز - باب الخامسة وجهها وغير ذلك - (١٨٩) ح ٧٣٨ ، والبغوي في شرح السنة - كتاب الجنائز - باب الطعام لأهل الميت - (٥/٤٦١) .

(٣) هو عبدالرزاق بن همام بن نافع الحميري ، مولاهم ، أبو بكر الصنعاني ، الإمام الحافظ الثقة ، ولد سنة ١٢٦ هـ له : المصنف في السنن والآثار ، والتفسير ، وتوفي سنة ٢١١ هـ .

(٤) ذكر قول عبدالرزاق هذا من سبق ذكرهم في تخريج الحديث ، ماعدا مصنفه ، فلم =

ومما يدل على ذلك - أيضا - ماجاء في أشعارهم ، ومن ذلك قول
جريبة الفقعسي^(١) ، يدعو على ابنه إن هو لم يعقر على قبره :

فإن أنت لم تعقر عليّ مطيّي فلاقام في مال لك الدهرحالب^(٢)
وقول حسان بن ثابت في الجاهلية :

نَكَرْتُ قُلُوصِي مِنْ حِجَارَةِ حَرَّةٍ بُيِّتَ عَلَى طَلْقِ الْيَدَيْنِ وَهُوبٍ
لَا تَنْفِرِي يَانَاقٍ مِنْهُ فَإِنَّهُ شَرِيبٌ خَمْرٌ مُسْعِرٌ لِحُرُوبٍ
لَوْلَا السُّفَارُ وَبُعْدُ خَرْقٍ مَهْمَةٍ لَتَرَكْتَهَا تَخْبِرُ عَلَى الْعِرْقُوبِ^(٣)

وهذه الخصلة لأعلم لها وجودا عند الكتّابين ، ولم أجدها سوى عند
الأميين ، وعدم العلم ليس علما بالعدم ، والله أعلم .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ،
فأبطل ماكانوا يعتقدونه من الذبح لغير الله ، سواء كانت للقبور أو لغيرها ،
وحرم ذلك أعظم تحريم ، ودعا إلى النسك له - جل وعلا - .

قال - تعالى - : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخَتَزِيرِ وَمَا أَهْلُ

= يذكر فيه ، وكذا مسند الإمام أحمد .

(١) هو جريبة بن الأشيم بن عمرو بن وهب بن ديان الفقعسي ، كان أحد شعراء الجاهلية
وشياطينهم ، ثم أسلم - رضي الله تعالى عنه - ، لم أجد من ذكر له رواية ، ولم
أعرف تاريخ وفاته .

انظر : الإصابة في معرفة الصحابة لابن حجر (٢٦١/١) .

(٢) ذكر هذا البيت الجاحظ في كتاب الحيوان (٤٥٣/٦) ، والألوسي في بلوغ الأرب
(٣٠٨/٢) .

(٣) لم أجد في ديوان حسان (٣٢) سوى البيت الأخير ، وقد ذكر الألوسي في بلوغ الأرب
(١٢٥/٢) الأيات كلها .

لغير الله به ﴿ [المائدة : ٣] .

وقال - تعالى - : ﴿ قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب

العالمين لا شريك له وبذلك أمرت ﴾ [الأنعام : ١٦٢-١٦٣] .

وقال - تعالى - : ﴿ فصل لربك وانحر ﴾ [الكوثر : ٢] .

ولعن من ذبح لغير الله ، كما في الحديث عن رسول الله ﷺ : »

لعن الله من ذبح لغير الله «^(١).

كما أبطل اعتقادهم في العقيرة : فقال ﷺ : » لا عقر في الإسلام « .

فالمقصود أنه ﷺ أبطل الذبح عند القبور لأي غرض كان ، كما أبطل

الإهلال لغير الله .

وهذه الخصلة الجاهلية ماتزال موجودة إلى يومنا هذا^(٢)، فكثير من

جهال هذا العصر يتقربون بذبح الشاء والبقر والإبل على القبور ، وفي

المزارات ، اعتقادا منهم أن هؤلاء المقبورين من الأولياء والصالحين يقبلون

ذبائحهم ، ويجازونهم عليها ، أو يعتقدون أن الذبح في هذه الأماكن - وإن

كانت لله تعالى - لها خاصية عن غيرها ، أو يزعمون أنهم ما أرادوا بهذا

الذبح إلتئزيمه على فقراء أهل حي ذاك الضريح ونحوه^(٣).

(١) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الأضاحي - باب تحريم الذبح لغير الله - (١٥٦٥/٣) ح ١٩١٨ من حديث علي بن أبي طالب .

(٢) انظر : تاريخ الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده لمحمد رشيد رضا (٧٠٢/١) ، الإبداع في مضار الابتداع (٢٢٦) ، الخضر وآثاره بين الحقيقة والخيال لأحمد الحصين ، حقيقة الإيمان د . عمر عبدالعزيز (١٩٨/١) .

(٣) انظر : حقيقة الإيمان (١٩٨/١) .

والقول الفصل في هذا أن ذبح أكثر هؤلاء عند القبور ، إنما قصدهم بذلك التقرب إلى المقبورين وعبادتهم من دون الله - تعالى - ، يدل على ذلك أمور منها:

أولا : أنهم يضيفون النسيكة إلى صاحب القبر ، فيقولون : « هذه نسيكة سيدي فلان »

ثانيا : أنهم يفعلونها عند القبر وفي جواره ، ولا يرضون لها مكانا آخر.

ثالثا : أنهم لو نهوا عن فعل ذلك عند القبر ، لم يرضوا ، وربما رموا الناهي بالعظائم .

رابعا : أنه لو أصابتهم حسنة إثر الذبح ، لنسبوها إلى سر المذبوح له ، ولقوي اعتقادهم فيه ، وتعويلهم عليه .

خامسا : أنهم لو تركوها ، فأصابتهم سيئة ، لنادوا بالويل والشبور على تقصيرهم ، وتفريطهم في جنب ذلك المقبور^(١).

ومن العجب أن يصرف للذبح عند القبور أموال عظيمة جدا - تفوق حد التصور ، في حين يحرم منها من هم بحاجة إليها من الأحياء^(٢).

ولاريب أن فعل الجاهليين في هذا العصر خطير ، وإثم كبير ، كيف لا وهو شرك مخرج من ملة الإسلام إلى ملة الكفر ، نسأل الله العافية

(١) انظر : رسالة الشرك ومظاهره لمبارك الميلي (٢٥٧) .

(٢) انظر : المرجع السابق (٢٦٠) .

والسلامة .

وإن من دواعي العجب أن ينبري أناس للدفاع عن مثل هذه الأمور المكفرة ، فيتعللوا تعللات كاذبة ، حيث يزعمون أن هذا الفعل من المستحبات المستحسنتات، وليس من المكفرات ، وذلك لما يحصل فيه - بزعمهم - من التزاور ، ومواساة الفقراء ، والزعم بأنها داخلة في النذر الذي يقصد به إهداء ثوابه للميت .

والجواب عن هذه التعللات العليلة ، بل الهالكة ، كما أفاد ذلك ممن ابتلي بها في بلده ، حتى خبرها ، وعرف مقاصد أهلها ، من وجوه :
الوجه الأول : أن دعوى التزاور مرفوضة ، وذلك لما يحصل مما هو معلوم عند القبور من ترك الجمع والجماعات ، ومن أعظم مواطن التزاور المساجد .

الوجه الثاني : أن كثيرا من الفقراء والايثام مقهورون عنها ، لا يستطيعون الوصول إليها .

الوجه الثالث : أن الذبح عند القبور ، لا يقصد به سوى التقرب لصاحب القبر ، وهذا عين المحادة لله ورسوله ﷺ^(١) .

وبهذا يبطل مازعمه الذابون عن المشركين .

ومن مشابهة أهل الجاهلية في هذه الخصلة : مايقع في بعض البلاد من الذبح عند النعش التي عليه الجنازة ، أو الذبح تحت عتبة الباب حال

(١) انظر : المرجع السابق (٢٥٩) .

خروج الجنائزة ، أو الذبح عند القبر حال وصولها ، تباها وتفاخرا ورياء^(١).

(١) انظر : تقاليد يجب أن تزول لبعض علماء الأزهر (٤٤ - ٤٥) ، الإبداع في مضار الابتداع (٢٢٦) .

الخامسة والثمانون^(١)

التبرك بآثار المعظمين ، كدار الندوة^(٢) .

السادسة والثمانون^(٣)

افتخار من كانت تحت يده بذلك ، كما قيل لحكيم : « بعت مكرمة قريش » .

يشير المؤلف - رحمه الله - تعالى - بهاتين المسألتين إلى ماكان عليه أهل الجاهلية من الغلو في آثار معظيهم ، فقد ذكر من مظاهر ذلك الغلو : التبرك بها .

والمراد بالتبرك بها : التيامن بها^(٤) ، وطلب حصول الخير بالقرب منها ، وملاستها^(٥) .

(١) في الأصل السابعة والثمانون ، وفي (أ) الثمانون ، وفي (ب) السادسة والثمانون .

(٢) في (ج) « كدار ابن حزم لعبت مكرمة قريش » .

(٣) في الأصل الثامنة والثمانون ، وفي (أ) الحادية والثمانون ، وفي (ب) الخامسة والثمانون ، وهذه المسألة ساقطة من (ج) .

(٤) انظر : لسان العرب « برك » (٤٥٨ / ١٣) .

(٥) انظر : التبرك د . ناصر الجديع (٣٩) .

وقد كان أهل الجاهلية يتبركون بآثار معظيهم ، ويرجون حصول الخير منها ومن قربها ، وكانوا - كما ذكر المؤلف - يفتخرون بها ، فمن كانت تحت يده ، فقد حاز بذلك مالم يحزه غيره .

والذي يظهر لي أن المؤلف - رحمه الله تعالى - أراد بالآثار هنا: آثار الأنبياء - عليهم السلام - ، المكانية ، وآثار غيرهم مكانية كانت أو غيرها ، إذ لامزية لهم على غيرهم ، وليس ثمة دليل يدل على ذلك ، وأما آثار الأنبياء - غير المكانية - فإنه جائز^(١)

وقد مثل المؤلف - رحمه الله تعالى - بدار الندوة .

ودار الندوة : دار بناها قصي بن كلاب^(٢) ، وكانت قریش تأتمر فيها ، حيث كانوا يتيامنون بأمره « فما تنكح امرأة ، ولا يتزوج رجل من قریش ، وما يتشاورون في أمر نزل بهم ، ولا يعقدون لواء لحرب قوم من غيرهم ، إلا في داره » ، يعقد لهم بعض ولده ، وماتندرع جارية إذا بلغت أن تدرع من قریش إلا في داره ، يشق عليها من درعها ، ثم تدرعه ، ثم ينطلق بها إلى أهلها ، فكان أمره في قومه من قریش في حياته ومن بعد موتـــــــــــــــه ، كــــــــــــــــــــــــــــــــالـــــــــــــــــــــــــــــديـــــــــــــــــــــــــن

(١) انظر : المرجع السابق (٢٤٣ - ٢٥١) .

(٢) قصي بن كلاب : هو زيد بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب ، جد جاهلي لقريش ، وكان يسمى مجمعا ؛ لكونه جمع قريشا بعد تفرقها ، وكان حكيما عاقلا ، يقال : إنه لم يعبد الأصنام ، وكان يأنف منها .
انظر : جمهرة النسب للكلبي (٢٥ - ٢٦) ، المنق في أخبار قريش (٢٨ - ٢٩) .

المتبع»^(١) .

واستدل على افتخارهم بذلك بقول عبد الله بن الزبير^(٢) لحكيم ابن حزام^(٣) «لما ابتاع منه معاوية^(٤) - رضي الله تعالى عنهم - دار الندوة بمائة ألف درهم^(٥) فقد سماها عبد الله بن الزبير - رضي الله تعالى عنه - «مكرمة قريش» مما يدل على عظم شأن من كانت تحت يده في الجاهلية ، ولا يعني قول ابن الزبير هذا أنه - رضي الله عنه - يعدها مفخرة بعد مجيء

(١) مختصر سيرة ابن إسحاق لابن هشام (١٢٥/١) ، وانظر : تاريخ مكة للأزرقي (٢٥٢/٢ - ٢٥٣) ، أخبار مكة للفاكهي (٣١٠/٣ - ٣١١) ، المنق (٣٢ - ٣٤) ، جمهرة نسب قريش للزبير بن بكار (٣٥٤/١) .

(٢) هو عبد الله بن الزبير بن العوام بن خويلد الأسدي ، أول مولود ولد في الإسلام من قريش ، حيث ولد في السنة الأولى من الهجرة بالمدينة ، وهو صحابي جليل ، توفي سنة ٧٣هـ .

انظر : نسب قريش (٢٣٧) ، طبقات خليفة (١٣ ، ٢٣٢) ، تهذيب الكمال (٥٠٨/١٤ - ٥١١) .

(٣) هو حكيم بن حزام بن خويلد الأسدي ، صحابي جليل ، أسلم عام الفتح ، وكان من المؤلفة قلوبهم ، ولكنه حسن إسلامه بعد ، وهو أول من ولد في الكعبة ، وتوفي وعمره ١٢٠ عاماً ، سنة ٦٠هـ .

انظر : طبقات خليفة (١٣) ، جمهرة نسب قريش (٣٥٣/١ - ٣٥٦) ، تهذيب الكمال (١٧٠/٧ - ١٩٢) .

(٤) هو أمير المؤمنين ، وخالفهم ، معاوية بن أبي سفيان حرب بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي ، أبو عبد الرحمن ، صحابي جليل ، أسلم عام الفتح ، وهو أول ملوك المسلمين ، وأحد كتاب الوحي للرسول ﷺ ، توفي سنة ٦٠هـ وقيل : ٥٩ ، وعمره ٨٢ سنة .

انظر : طبقات ابن سعد (٤٠٦/٦ - ٤٠٧) ، طبقات خليفة (١٣٩ ، ٢٩٧) ، تهذيب الكمال (١٧٦/٢٨ - ١٧٩) .

(٥) أخرجه الطبراني في الكبير (١٨٦/٣) ح ٣٠٧٣ ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٣٨٤/٩) : « رواه الطبراني بإسنادين : أحدهما حسن » .

الإسلام، فهو أجل من أن يحيي مآثر الجاهلية ، ويعظمها ، وإنما لعله يعني ماكانت تعده قريش مكرمة .

ومما يدل على تبرك أهل الجاهلية بآثار المعظمين ؛ ماسبق من ذكر قصة عبادة ود وسواع ويغوث ويعوق ونسر ، وما سبق من ذكر قصة عبادة اللات ، والعكوف على قبره .

وكذلك ماسبق من اتخاذ اليهود والنصارى آثار أنبيائهم مساجد وهذه الخصلة من خصال الكتابين والأمينين .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة، فإنه ﷺ نهى عن الغلو ، وحذر منه ، وبين عاقبة الغلاة، وكيف أنهم هلكوا بسبب ذلك^(١) .

ولاريب أن التبرك بآثار المعظمين من الغلو فيهم .

وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة عند الغلاة : عبدة الأولياء والصالحين ، فإنهم سلكوا مسلك أهل الجاهلية قبلهم في هذا الأمر ، فلم يحدوا عنه قيد أنملة .

فقد اتخذوا آثار معظميهم مساجد ، وبنوا عليها ، وطلبوا منها البركة، وجاوروها ، واستشفوا بها ، وحنكوا أطفالهم بتربتها ، ووضعوا تربتها في أكفان موتاهم^(٢) ، وافتخروا بذلك ، وعدوه مزية لهم ، يحمدون عليها .

(١) راجع : شرح المسألة الثالثة عشرة .

(٢) انظر : وفاء الوفاء للسهمودي (٦٩/١ - ١١٦) ، التبرك د . الجديع (٤٢٦) - =

ومن مظاهر التبرك بهم « ما يحدث في بعض احتفالات موالد الصالحين عند تغيير عمامة الولي الخاصة ، حيث يسعى الحضور للحصول على قطع من هذه العمامة تبركا بها ، مع استعدادهم لسداد أي مبلغ يطلب منهم »^(١).
ومن ذلك التبرك بما انفصل منهم كالشعر والريق وقلامة الظفر ، ونحو ذلك^(٢).

وهذا أكثر ما يوجد عند المتصوفة والرافضة ، والله المستعان .

= (٤٦٠) ، التبرك لعلي الأحمدي (١٥٦ - ١٧٠) .

(١) التبرك د. الجديع (٣٨٣) .

(٢) انظر : التبرك د. الجديع (٣٨٢) .

السابعة والثمانون (١)

الفخر بالأحساب .

يبين الإمام - رحمه الله تعالى - واحدة من أربع خصال جاهلية ، أخبر النبي ﷺ بأن أمتة واقعة فيها ، وهذه الخصلة هي الفخر بالأحساب .

والأحساب : جمع حسب ، وهو الشرف في الأصل ، وما يعده الناس من مآثر آبائهم ومفاخرهم^(٢).

والمراد بالفخر بالأحساب ، التعاضم ، والتفاخر ، والتكبر على الناس بعد مناقب الآباء ومآثرهم^(٣).

وأول من افتخر بحسبه وأصله إبليس ، فهو للمفتخرين أسوة ، حيث قال متكبرا ومتعازما ، لما أمره ربه بالسجود لآدم ﷺ : ﴿ أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين ﴾ [الأعراف : ١٢] .

وقد أخبر النبي ﷺ أن ذلك من خصال أهل الجاهلية ، كما جاء عن

(١) رقم هذه المسألة في الأصل التسعون ، وفي (أ) الثانية والثمانون .

(٢) انظر : مادة « حسب » تهذيب اللغة (٤/٣٢٨ - ٣٣٠) ، معجم مقاييس اللغة (٢/٥٩) ، الصحاح (١/١١٠) ، أساس البلاغة (٨٢) المغرب في ترتيب المعرب للمطرزي (١١٤-١١٥) ، غريب الحديث لابن الجوزي (١/٢١٢) ، النهاية في غريب الحديث (١/٣٨١) ، لسان العرب (١/٣١٠)

(٣) انظر : فتح المجيد (٢٦١) ، فتح الملهم في شرح صحيح مسلم لشير العثماني (١/٤٨٠) .

أبي مالك الأشعري^(١) - رضي الله تعالى - أنه قال : قال : « أربع في أمتي من أمر الجاهلية ، لا يتركونهن : الفخر بالأحساب ، والطعن في الأنساب ، والاستسقاء بالأنواء ، والنياحة على الميت »^(٢).

وعن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - أن النبي ﷺ قال : « إن الله قد أذهب عنكم عبية^(٣) أهل الجاهلية ، وفخرها بالآباء ، مؤمن تقي ، وفاجر شقي ، أنتم بنو آدم ، وآدم من تراب ، ليدعن رجال فخرهم بأقوام إنما هم من فحم جهنم ، أوليكونن أهون على الله من الجعلان التي تدفع بأنفها التتن »^(٤).

وقال ﷺ : « انتسب رجلان على عهد موسى ، فقال أحدهما : أنا فلان بن فلان ، حتى عد تسعة منهم ، فمن أنت لأم لك ؟ فقال : أنا فلان ابن الإسلام ، فأوحى الله إلى موسى ، أن قل لهذين المتتبيين : أما أنت

(١) هو الحارث بن أبي الحارث ، وقيل : عبيد ، وقيل : عبيد الله ، وقيل غير ذلك ، صحابي جليل توفي في خلافة عمر بن الخطاب .

انظر : طبقات خليفة (٣٠٤) ، تهذيب الكمال (٢٤٥/٣٤ - ٢٤٧) .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الجنائز - باب التشديد في النياحة - (٦٤٤/٢) ح (٩٣٤) .

(٣) العيبة : بكسر العين وضمها : الكبير .

انظر : الفائق في غريب الحديث (٣٨٤/٢ - ٣٨٥) ، غريب الحديث لابن الجوزي (٦١/٢) ، النهاية في غريب الحديث (١٦٩/٣) .

(٤) أخرجه أبو داود في سننه - كتاب الأدب - باب التفاخر بالأحساب - (٣٣٩/٥ - ٣٤٠) ح ٥١١٦ ، وأحمد في مسنده (٣٦١/٢ ، ٥٤٢) ، والبيهقي في السنن الكبرى - كتاب الشهادات - باب شهادة أهل العصية - (٢٣٢/١٠) ، والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (١٨٨/٦) ، وأبونعيم في أخبار أصبهان (٦٠/٢ - ٦١) .

أيها المنتسب إلى تسعة في النار ، فأنت عاشرهم ، وأما أنت أيها المنتسب إلى اثنين في الجنة ، فأنت ثالثهما في الجنة^(١).

وكان أهل الجاهلية يعقدون مايسمونه بالمنافرات ، وهي مجالس تعقد يتبارى فيها الرجال بذكر مآثرهم ، ومآثر آبائهم وأجدادهم ، وهذه كثيرة في العرب جدا^(٢).

وليس الفخر بالأحساب مقصورا على الأميين فقط ، بل شاركهم فيه الكتابيون ، فهذا السموأل اليهودي^(٣) يفتخر قائلا :

علونا إلى خير الظهور وحطنا لوقت إلى خير البطون نزول
فنحن كما المزن مافي نصابنا كهام ولافينا يعد بخيل
وننكر إن شئنا على الناس قولهم ولاينكرون القول حين نقول
وأيامنا مشهورة في عدونا لها غرر معلومة وجهول
وأسيافنا في كل شرق ومغرب بها من قراع الدارعين فلول^(٤)
وقوله :

(١) أخرجه عبدالله بن أحمد في زوائد المسند (١٢٨/٥) ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١٢٨/٥) : « ورجاله رجال الصحيح ، غير يزيد بن زياد ، وهو ثقة » .

(٢) انظر : الدياج لأبي عبيدة عمرو بن المثنى (٨٨ - ٩٨) ، خزانة الأدب (٣ / ٤٩٢ - ٤٩٤) ، بلوغ الأرب (١ / ٢٨٧ - ٣٤٤) .

(٣) هو السموأل بن غريض بن عادياء الأزدي ، شاعر من يهود خيبر ، توفي حوالي سنة ٦٥ ق . ه .

انظر : طبقات الشعراء لابن سلام (١٠٦) ، الأعلام (٣ / ١٤٠) .

(٤) ديوان السموأل (١٣ - ١٤) .

وييت قد بنيت بغير طين ولاخشب ومجد قد أتيت
وقول كعب بن الأشرف اليهودي^(١) :

رب خال لو أبصرته سبط المشية أباء أنف
لين الجانب في أقربه وعلى الأعداء سم كالزحف^(٢)
وقول المتلمس النصراني^(٣) :

يا حار إني لمن قوم أولي حسب

لا يجهلون إذا طاش الضغاييس^(٤)

والأشعار في ذلك كثيرة جدا ، ولو أردنا أن نذكرها كلها لبلغت
المجلدات الكبار ، لكن يكفي أن يعلم أنه لا تكاد قصيدة من القصائد في
ذلك الوقت تخلو من الفخر بالأحساب .

-
- (١) هو كعب بن الأشرف الطائي ، اليهودي ، أبو ليلى ، شبيب بنساء النبي ﷺ ، وآذاه ،
فأذن بقتله ، فقتله محمد بن مسلمة ومن معه من الأنصار سنة ثلاث للهجرة .
انظر : صحيح البخاري - كتاب المغازي - باب قتل كعب بن الأشرف - (٢٥/٥) -
٢٦ ، معجم الشعراء للمرزباني (٢٠٧) ، الروض الأنف (٣/١٤٥ - ١٤٧) .
(٢) ذكر هذه الأبيات المرزباني في معجم الشعراء (٢٠٧) ، وابن سلام في طبقات
الشعراء (١٠٧) ، والسهيلي في الروض الأنف (٢/١٢٥) ، وابن الأثير في الكامل
في التاريخ (٢/٥٣) .
(٣) هو جرير بن عبدالمسيح الضبعي ، شاعر جاهلي نصراني ، توفي نحو سنة ٥٠ ق. هـ .

انظر : الشعر والشعراء (١/١٧٩ - ١٨٤) ، خزانة الأدب (٣/٧٣) ، الأعلام
(١٩/٢) .

- (٤) ديوان شعر المتلمس الضبعي ، رواية الأثرم وأبي عبيدة عن الأصمعي (٩٥) .
والضغاييس جمع ضغبوس ، وهو الرجل الضعيف المهين .
انظر : « ضغبس » لسان العرب (٦/١٢٠) .

وقد خالف هدي الإسلام هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فبين أنه لافرق بين الناس إلا بمقدار ما فيهم من التقوى ، كما قال - تعالى - : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ [الحجرات : ١٢]

ونهى رسول الله ﷺ عن تقليد أهل الجاهلية في ذلك ، وأبان أن تيك الخصلة من خصالهم الذميمة المقيتة ، كما تبين ذلك من الأحاديث سالفة الذكر .

وهذه الخصلة لا يزال لها وجود وانتشار بين كثير من المسلمين ، وكثير منهم لا يشعر بأنه واقع فيها ؛ لأنها - وبالأأسف - صارت من المألوفات عندهم .

فما أكثر ماسمع الناس من يتغنى بأمجاده وأمجاد آبائه ، ويتعالى بها عليهم ، بل ما أكثر ماسمع الناس من يتمدح بفعل آباء لا يعرف عنهم سوى الفجور والطغيان ، وأشد الناس وقوعا فيه هم المتصوفة ، مدعو الولاية والصلاح ، فإن لهم قدما راسخة في ذلك ، فتجد أحدهم يفتخر بكونه من أبناء الولي الصالح ، المتفلسف في العلوم فلان ابن فلان^(١) ، ويتعالى على الناس بذلك ، ويأمل منهم أن ينزلوه المتزلة التي يصبو إليها ، وتتوق نفسه لها ، وما علم المسكين أن ذلك لا ينفعه شيئا ، بل ضره أقرب من نفعه ،

(١) انظر : صلح الإخوان (ص ١) ، الكنز الثري في مناقب الجعفري لعبد الغني الجعفري .

لمخالفته الصريحة للنصوص الصريحة .

ومن ذلك : افتخار القوميين بقوميتهم وجنسهم ، وعد مناقبها ،
والتعالي بها على من سواهم ، فالقوميون العرب يفتخرون بقوميتهم ،
والقوميون الفرس يفتخرون بقوميتهم الفارسية . . . وهكذا كل قومية^(١) .
فالمقصود أن هذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة ، ووجودها يعرفه
الخاص والعام ، والله أعلم .

(١) انظر في افتخار كل جنس بجنسه : ساعات بين الكتب للعقاد ، ضمن المجموعة
الكاملة له (٦٧٣/٢٦ - ٦٧٨) .

الثامنة والثمانون (١)

الطعن في الأنساب .

هذه هي الخصلة الثانية من خصال أهل الجاهلية التي أخبر الرسول ﷺ بوجودها في هذه الأمة ، وهذه الخصلة هي الطعن في الأنساب .

والمراد بالطعن في الأنساب : الوقوع فيها بالعيب والنقص ، فيطعن في أنساب الآخرين ، وذلك بذكرها بدم ونحوه ، كأن يقول - بغير علم - هذا ليس من آل فلان ، أو آل فلان ليس نسبهم جيدا^(٢).

وهذه الخصلة من الأمور التي كانت مستشرية في الجاهلية ، فقد كانوا يلهجون بها كثيرا ، وكانت في كثير من الأحيان سببا في إذكاء نار الفتنة بينهم .

وقد دل على أن هذه الخصلة من خصالهم قوله ﷺ : « أربع في أمتي من أمر الجاهلية . . . والطعن في الأنساب » .

وقول النبي ﷺ لما عير أبو ذر أحد الصحابة بأمه : « إنك امرؤ فيك

(١) في الأصل الحادية والتسعون ، وفي (أ) الثالثة والثمانون ، وفي (جـ) التاسعة والثمانون .

(٢) انظر : إرشاد الساري في شرح صحيح البخاري (٣/١٨٣) ، فتح الباري (٧/١٩٧) ، فتح المجيد (٢٦١) ، إبطال التنديد باختصار شرح كتاب التوحيد للشيخ حمد بن عتيق (٩٥) ، فتح الملهم (١/٤٨٠) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : « وفيه - أي في هذا الحديث - أن التعبير بالأنساب من أخلاق أهل الجاهلية »^(١).

ولما غضبت قريش على النبي ﷺ حين خالف دينها ، أخذت تنسبه إلى رجل من أجداده غامضي الذكر ، كما هي عادتهم في ذلك^(٢) ، فكانوا يدعونه بابن أبي كبشة^(٣).

كما أن ماورد عن العرب من الشعر يدل على تأصلها فيهم ، فقد حفظت لنا كتب الأدب والتواريخ كثيرا من ذلك .

ومنه قول عائذ المخزومي^(٤) يهجو الحارث بن أسد^(٥):

إنني امرؤ من ذرى فهر إذا نسبوا إذا أنت من ثمد ياحار منسوب
تنازع المجد قوما لست مدركهم ماخود الرأل أوماجنت النيب^(٦)
كما أن الكتابيين قد وقعوا في أشد ذلك كله وأقبحه ، ألا وهو الطعن

(١) اقتضاء الصراط المستقيم (١/٢٢٠) .

(٢) انظر : فتح الباري (١/٥٣) .

(٣) انظر : صحيح البخاري - كتاب الإيمان - باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ - (٤/١) .

(٤) هو عائذ بن عبدالله بن عمرو المخزومي ، أحد فرسان قريش في الجاهلية .
انظر : المنق في أخبار قريش (١٠٠ - ١٠١) ، جمهرة أنساب العرب لابن حزم (١٤٤) .

(٥) هو الحارث بن أسد بن عبدالمزى القرشي ، قيل : إن له صحبة .

انظر : المنق (١٠٠) ، جمرة أنساب العرب (١١٧) ، الإصابة (١/٢٧٢) .

(٦) ذكر هذين البيتين ضمن قصة ابن حبيب في المنق في أخبار قريش (١٠٠ - ١٠١) .

في نسب المسيح ابن مريم ﷺ ، فإنهم يعلمون من كتبهم أنه ابن مريم ،
وإليها ينتسب بيد أنهم أبو إلا أن يزعموا أنه ابن بغي - براه الله مما قالوا - .
وقد نهى الإسلام عن الطعن في الأنساب ، وحرّم ذلك ، وأبان أنه
من خصال أهل الجاهلية المذمومة .

ومع ذلك لا يزال كثير من الناس يطعنون في أنساب غيرهم ،
ويتقصونها ، ويرون دونيتهم في المنزلة ، وكأنهم أنسوا قوله - تعالى - :
﴿ إن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾ [الحجرات : ١٣] .

وإن من صور هذا الطعن الطعن في نسب الإمام محمد بن عبد الوهاب
- رحمه الله تعالى - ، بكونه من بني تميم ، التي يزعمون أنها شر القبائل ،
وأن رسول الله ﷺ حذر منها ، وذمها^(١) ، وذلك حينما يريدون الطعن في
دعوته السنية السلفية .

وهذا كله جهل وكذب .

ومن صور ذلك - أيضا - ما يجري من بعض الناس في بلادنا هذه -
ويا للأسف - من التفريق بين ما يسمى بالقبيلي^(٢) والخضيري^(٣) ، بل إن

(١) انظر : صاروخ الغارة ليوسف التجاني (١٣) .

(٢) القبيلي : هو الذي له قبيلة معروفة ينتمي إليها ، كقحطاني ، وسبيعي ، وتميمي ،
وقرشي ، وما أشبه ذلك .

مجموع فتاوى ومقالات متنوعة للشيخ عبد العزيز بن باز (٥ / ١٤٦٦) .

(٣) الخضيري : هو الذي ليس له قبيلة معروفة ينتمي إليها ، لكنه عربي ، ولسانه عربي ،
ومن العرب ، وعاش بينهم ، ولو كانت جماعته معروفة .
وهذه لاتعرف غالبا سوى في نجد .

مما يؤسف عليه أن يقع هذا حتى من بعض المتتبعين إلى العلم ، فتجدهم لا يناكحونهم ، ويرونهم دونهم في المنزلة ، بل ربما يصفهم بعض الناس بصفات لاتليق .

ولاريب أن هذا أمر محرم ، مخالف للنصوص الشرعية ، فينبغي العدول عنه وتركه^(١) .

= انظر : المرجع السابق .
وانظر في وقوع ذلك : الجاهلية الجديدة وآثارها النكدة على المسلمين د . ناصر المقل (٧٤) .

(١) نكاح القبيلي من الخضير وكذا العكس ، لا بأس به ، ومرد ذلك إلى المرأة ووليها والزوج ، فمن قبل بذلك فالحمد لله ، ومن لم يقبل ، فلا يعنف عليه ؛ لأن وقوع مثل ذلك قد يجر المرء إلى خلافات لاتحمد عقباها ، لكن لا ينبغي ترك ذلك على سبيل الاحتقار والازدراء .

التاسعة والثمانون (١)

الاستسقاء بالأنواء .

هذه هي الخصلة الثالثة من الخصال التي أخبر رسول الله ﷺ أن أمته لا تتركها ، وهي مسألة الاستسقاء بالأنواء .

والأنواء : جمع نوء ، وهو النجم الذي يكون به المطر^(٢) .

ومعنى الاستسقاء بالأنواء : إضافة المطر ، ونسبته إلى النوء ، وذلك أن العرب في الجاهلية كانوا يعتقدون عند سقوط نجم وطلوع آخر ، أنه لا بد أن يكون عند ذلك مطر ورياح ، فينسبون كل غيث يكون عند ذلك ، إلى ذلك النجم الذي يسقط حيث^(٣) .

وقد دلت الأدلة على أن هذه الخصلة من خصال أهل الجاهلية ، فعن أبي مالك الأشعري - رضي الله تعالى عنه - أنه قال : قال رسول الله ﷺ :

(١) في الأصل الحادية والتسعون ، وفي (أ) الرابعة والثمانون ، وفي (ج) الثامنة والثمانون .

(٢) انظر : مادة « نوا » الصحاح (١ / ٧٩) ، تهذيب اللغة (١٥ / ٥٣٦ - ٥٣٩) ، غريب الحديث لأبي عبيد (٤ / ٢١١) ، غريب الحديث لابن الجوزي (٢ / ٤٣٩) .

(٣) انظر : غريب الحديث لأبي عبيد (١ / ٣٢١) ، غريب الحديث لابن الجوزي (٢ / ٤٤٠) ، التمهيد لابن عبد البر (١٦ / ٢٨٧) ، شرح السنة للبغوي (٤ / ٤٢٠ - ٤٢١) ، النهاية في غريب الحديث (٥ / ١٢٢) ، فتح الباري (٢ / ٦٠٨) ، تيسير العزيز الحميد (٤٥١) ، فتح المجيد (٢٦٢) .

« أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركن . . . والاستسقاء بالأنواء ».

وعن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - أن رسول الله ﷺ قال : « أربع لا يدعها الناس من أمر الجاهلية : النياحة ، والتعاير في الأحساب ، وقولهم : سقيننا بنوء كذا ، والعدوى ، جرب بعير ، فأجرب مائة بعير ، فمن أجرب الأول ؟ »^(١).

وعنه - رضي الله تعالى عنه - أن النبي ﷺ قال : « ثلاث من عمل أهل الجاهلية ، لا يتركهن أهل الإسلام : النياحة ، والاستسقاء بالأنواء ، وكذا »^(٢).

وكان أهل الجاهلية يذكرون ذلك في قصائدهم ، فمن ذلك قول زهير بن أبي سلمى :

وغيث من الوسمي حو تلاءه

وجادته من نوء السماك هواطله^(٣)

وقول عدي بن زيد^(٤) :

-
- (١) أخرجه أحمد في مسنده (٥٣١/٢) و (٤٥٥/٢ ، ٤٥٦) .
(٢) أخرجه أحمد في مسنده (٢٦٢/٢) وابن حبان في صحيحه - كما في الموارد - (٧٣٩) إلا أنه قال : « والتعاير بدل « وكذا » .
(٣) ديوان زهير بن أبي سلمى ، وذكره ابن عبد البر في التمهيد (٢٨٩/١٦) .
(٤) هو عدي بن زيد بن حماد بن زيد العبّادي ، التميمي ، شاعر جاهلي نصراني ، له ديوان شعر مطبوع ، توفي نحو سنة ٣٥ ق . هـ .
انظر : الأغاني (٩٧/٢ - ١٥٦) خزائن الأدب (١٨٤/١ - ١٨٦) ، شعراء النصرانية (٤٣٩) ، الأعلام (٢٢٠/٤) .

في خريف سقاء نوء من الدل وتدلى ولم يواز العراقاً^(١)
وقول حسان في الجاهلية :

ويثرب تعلم أنا بها إذا أقحط القطر نوائها^(٢)
وهذه الخصلة - كما رأيت - من خصال الأميين والكتابين ، وذلك
لأن عدياً ، وزهيراً نصرانيان .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في ذلك ، فحذر
ﷺ من الوقوع في ذلك ، وأبان للناس خطورته ، وأمرهم بإسناد ذلك إلى
الله - عز وجل - .

عن زيد بن خالد الجهني - رضي الله تعالى عنه - أنه قال : « صلى
لنا رسول الله ﷺ صلاة الحديدية على إثر سماء كانت من الليل ، فلما
انصرف ، أقبل على الناس ، فقال : هل تدرون ماذا قال ربكم ؟ قالوا :
الله ورسوله أعلم ، قال : قال : أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر ، فأما
من قال : مطرنا بفضل الله ورحمته ، فذلك مؤمن بي ، كافر بالكوكب ،
ومن قال : مطرنا بنوء كذا وكذا ، فذلك كافر بي ، مؤمن بالكوكب » .

ففي هذا الحديث تحذير من الوقوع في ذلك ، وذلك حينما ذكر أن
قول ذلك كفر ، كما أن فيه إرشاداً للناس لما ينبغي أن يعتقدوه ويقولوه في

(١) ذكر هذا البيت ابن عبد البر في التمهيد (٢٨٨/١٦) .

(٢) ديوان حسان بن ثابت (٢٥٤) ، وذكره الجوهري في الصحاح (٧٩/١) ، وابن منظور
في لسان العرب (١٧٥/١) ، وابن الأثير في الكامل في التاريخ (٤٠٩/١) .

مثل هذه الحالات .

كما أن الله - تعالى - نعى على من قال ذلك بقوله : ﴿ وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون ﴾ [الواقعة : ٨٢] .

قال ابن عباس : ﴿ رزقكم ﴾ شكركم ^(١) .

وهذه الآية نزلت ردا على من قال : « مطرنا بنوء كذا وكذا » .

كما أن إضافة هذا العمل للجاهلية - كما سبق في الأحاديث - يعني التحذير منه .

ولأنه مع هذا البيان الواضح ، والإرشاد العظيم ، لا يزال كثير من الناس يعتقدون اعتقاد أهل الجاهلية في ذلك ^(٢) .

ومن مظاهر ذلك : ما يزعمه بعض الفلكيين - ويتابعهم عليه بعض الإعلاميين - من نسبة المطر إلى بعض الكواكب ، أو إلى بعض الظواهر الطبيعية ، كالمنخفضات الجوية ، أو المناخ ونحوه ^(٣) .

ومن مظاهر ذلك - أيضا - : مبادرة بعض العوام بالقول بأنه دخل الليلة النجم الفلاني ، أوطلع النجم الفلاني ، حينما تهب ريح أوقع مطر . وهذا أمر ملحوظ .

كما أنه لو لم نعلم بوجود ذلك بالمشاهدة والسماع ، لعلمنا بوجودها

(١) أخرجه البخاري - كتاب الاستسقاء - باب ﴿ وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون - (٢) ٢٣ / .

(٢) انظر : الإسلام وتقاليد الجاهلية لأدم الألوري (٨١) .

(٣) انظر : الإرشاد إلى صحيح الاعتقاد والرد على أهل الشرك والإلحاد (٩٤ / ١) .

بخبر الصادق عليه السلام ، فقد جاء عنه عليه السلام أنه قال : « ثلاث لا يزلن في أمتي حتى تقوم الساعة : النياحة ، والمفاخرة في الأنساب ، والأنواء »^(١) .

وقول القائل : مطرنا بنوء كذا وكذا ، يحتمل أموراً :

أحدهما : أن يعتقد أن المنزل هو النجم وحده ، أو أنه شريك لله - تعالى - في ذلك فهذا كفر أكبر بالاتفاق^(٢) .

ثانيها : أن ينسب إنزال المطر إلى النجم على وجه التسبب ، فهو يعتقد أن الله - تعالى - هو المنزل للمطر الخالق له ، بيد أنه - سبحانه - أجرى العادة بوجود المطر عند ذلك النجم .

وهذا النوع منهم من ذهب إلى حرمة^(٣) ، ومنهم من ذهب إلى إباحته^(٤) ، والراجح أنه محرم ، لأمر منها :

أولاً : أن هذا هو الذي كان يزعمه المشركون ، ونهى رسول الله صلى الله عليه وآله عنه ، ذلك أنهم لم يكونوا يعتقدون النوع الأول^(٥) ، بدليل قوله - تعالى - :

(١) أخرجه أبو يعلى في مسنده (١٧/٧ - ١٨) ح ٣٩١٢ ، ٣٩١٣ ، والبزار في مسنده - كما في كشف الأستار - (٣٧٨/١) ، وابن عبد البر في التمهيد (٢٩٢/١٦) ، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (١٢/٣) وقال : « ورجاله ثقات » ، وذكره السيوطي في الجامع الصغير (٣٠٥/٣) وروى له بالحسن .

(٢) انظر : الأم للشافعي (٢٨٨/١) ، التمهيد لابن عبد البر (٢٨٦/١٦) ، شرح مسلم للنووي (٦٠/٢) ، الجامع لأحكام القرآن (٢٢٩/١٧) ، المبدع شرح المقنع لابن مفلح (٢١٢/٢) ، فتح الباري (٦٠٨/٢) ، تيسير العزيز الحميد (٤٥١) .

(٣) انظر : فتح الباري (٦٠٨/٢) ، تيسير العزيز الحميد (٤٥٥) .

(٤) انظر : التمهيد (٢٨٦/١٦) ، تيسير العزيز الحميد (٤٥٥) .

(٥) انظر : تيسير العزيز الحميد (٤٥٥) .

﴿ ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الأرض من بعد موتها ليقولن الله ﴾ [العنكبوت : ٦٤] .

ثانيًا : أن في النهي عنه حماية لجنتاب التوحيد ، وسدا للذرائع الشرك^(١) .

ثالثًا : أن يقول ذلك ، ويقصد أنه مطر في وقت كذا وكذا .

وهذا فيه خلاف ، فمنهم من ذهب إلى كراهته^(٢) ، ومنهم من ذهب إلى أنه لا كراهة فيه^(٣) .

ولعل الأظهر : الكراهية ، وذلك تأدبا مع قول رسول الله ﷺ ، ولكونها كلمة مترددة بين الكفر وغيره ، ولكونه شعارا من شعارات أهل الجاهلية ، ولثلاث إساء بالقاتل الظن^(٤) ، والأوّل كما قال الإمام الشافعي - رحمه الله تعالى - أن يقول : « مطرنا في وقت كذا »^(٥) ونحوها من العبارات البعيدة عما يوهم الشرك، وسوء الأدب ، والله أعلم.

(١) انظر : المرجع السابق ، نفس الصحيفة .

(٢) انظر : الأم (١ / ٢٨٨) ، شرح مسلم للنووي (٢ / ٦١) ، المبدع (٢ / ٢١٢) فقد حكى ابن مفلح الكراهية عن الأملدي من الحنابلة .

(٣) انظر : شرح السنة (٤ / ٤٢١) ، شرح مسلم (٢ / ٦١) ، المبدع (٢ / ٢١٢) .

(٤) انظر : شرح مسلم (٢ / ٦١) .

(٥) الأم (١ / ٢٨٨) .

التسعون (١)

النياحة (٢).

هذه هي الخصلة الرابعة من الخصال التي أخبر النبي ﷺ أنها من خصال الجاهلية ، وأن أمته لن تتركها .
وهذه الخصلة هي النياحة .

والمراد بها : النياحة على الميت ، وهي الاجتماع للحنن (٣) ، ورفع الصوت بالندب ، وتعدد النائحة بصوتها محاسن الميت (٤) ، وعمل أمور تظهر التسخط كضرب الوجوه ، وحشي التراب على الرؤوس ، وشق الجيوب ، ونحو ذلك (٥).

وقد كانت النياحة من الأمور المألوفة عند أهل الجاهلية ، فقد كان النساء يقفن متقابلات ، يضرين خدودهن ، ويخمشن وجوههن ، ويحشين التراب على رؤوسهن ، ويحلقن شعورهن ، كل ذلك تحزنا على

(١) في الأصل الثالثة والتسعون ، وفي (أ) الخامسة والثمانون .

(٢) في (ب) « الناحية » .

(٣) انظر : لسان العرب ، « نوح » (٦٢٧/٢) ، تاج العروس (٣٤٣/٢) .

(٤) انظر : المجموع شرح المذهب (٣٠٧/٥) ، الكبائر للذهبي (١٨٤) ، فتح المجيد (٢٦٢) .

(٥) انظر : عارضة الأحوذني لابن العربي (٢٢١/٤) ، هذيل في جاهليتها وإسلامها د. عبد الجواد الطيب (١٣٦ - ١٣٧) .

مبتهن^(١).

وقد دلت النصوص على أن هذه من خصال أهل الجاهلية ، كما في حديث أبي مالك الأشعري : « أربع من الجاهلية لا يتركن . . . والنياحة على الميت » وعن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - أنه قال : « خلال من خلال الجاهلية : الطعن في الأنساب ، والنياحة ، والاستسقاء بالأنواء »^(٢).

والنصوص الدالة على هذه الخصلة كثيرة جدا ، مضى بعضها .
وقد جاء في أشعارهم ما يدل على تأصل هذه الخصلة فيهم ، ومحبتهم لها ، حتى إن بعضهم كان يوصي بها ، ومن ذلك قول الربيع بن زياد^(٣) :
من كان مسرورا بمقتل مالك

فليأت ساحتنا بوجه نهار

يجد النساء حواسرا يندبنه

يلطمن أوجههن بالأسحار

(١) انظر : عارضة الأحوزي (٢٢١/٤) .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب مناقب الأنصار - باب القسامة في الجاهلية - (٢٣٨/٤) .

(٣) هو الربيع بن زياد بن عبد الله بن سفيان العباسي ، من شعراء العرب في الجاهلية ودهانهم ، كان ندبما للثعمان بن المنذر ، فطرده بعد أن أفسد بينهما ليبد بن ربيعة ، توفي سنة ٣٠ ق . هـ .

انظر : الأغاني (١٩/١٦) ، شرح ديوان الحماسة للتبريزي (٢٤/٣) ، الأعلام (١٤/٣) .

قد كن يخبان الوجوه تسترا

فاليوم قد أبرزن للنظار

يفضرن وجوههن على فتى

عف الشماثل طيب الأخبار^(١)

وقول طرفة بن العبد^(٢) موصيا بالنياحة عليه بعد مهلكه :

إذا مت فانعيني بما أنا أهله

وشقي علي الجيب يأم معبد^(٣)

وقول سعية بن غريض^(٤):

باليث شعري حين أندب هالكا

ماذا ترثيني به أنواحي

-
- (١) أورد هذه الأبيات المرزوقي في شرح حماسة أبي تمام (٩٩٥/٢ - ٩٩٦) .
(٢) هو طرفة بن العبد بن سفيان بن سعد بن مالك ، أبو عمرو ، من فحول الشعراء في الجاهلية ، قتل وهو ابن عشرين سنة .
انظر : الشعر والشعراء (١/ ١٨٥ - ١٩٦) ، طبقات الشعراء (٥٨) ، سمط الأكيء (٣١٩) .
(٣) هذا البيت أحد أبيات معلقته المشهورة .
انظر : ديهوان طرفة (٢٩) ، شرح المعلقات للزوزني (٥٥) ، شرح القصائد المشهورات لابن النحاس (٩٢/١) ، شرح القصائد العشر للتبريزي (١٢١) ، جمهرة أشعار العرب لأبي زيد (٣٣٨)
(٤) هو شعبة ، ويقال : سعية بن غريض بن عادباء الأزدي ، أخو السموأل بن عاديا ، ويقال : بل ابنه ، شاعر يهودي مكثر ، من يهود خيبر .
انظر : الأغاني (١٢٢/٢٢ - ١٢٥) ، المؤلف والمختلف للآمدي (٢١١) ، نشوة الطرب (٨١٨/٢) .

أيقظن لاتبعد فربة كربة

فرجتها بيسارة وسماح^(١)

وغير ذلك من أشعارهم .

وهذه الخصلة من خصال الجاهليتين ، أما الأميون فظاهر ، وأما الكتابيون فلأن طرفة نصراني ، وشعبة يهودي .

وقد خالف هدي النبي ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فنهى عن النياحة ، وشدد في أمرها ، حتى كان من ضمن مايباع عليه النساء عدم النياحة ، كما جاء عن أم عطية^(٢) - رضي الله تعالى عنها - أنها قالت : « بايعنا رسول الله ﷺ فقرأ علينا ﴿أَنْ لَا يَشْرَكَ بِاللَّهِ شَيْئًا﴾ [الممتحنة: ١٢] ، ونهانا عن النياحة ، فقبضت امرأة يدها ، فقالت : أسعدتني فلانة ، أريد أن أجزئها ، فما قال لها النبي ﷺ شيئا ، فانطلقت ، ورجعت ، فبايعها النبي ﷺ »^(٣).

كما تبرأ ﷺ من النائحة فقال : « ليس منا من ضرب الخدود ، وشق الجيوب ، ودعا بدعوى الجاهلية »^(٤).

(١) طبقات الشعراء (١٠٨) .

(٢) هي نسيبة بنت كعب ، ويقال : بنت الحارث الأنصارية ، صحابية جلييلة ، روى عنها : أنس بن مالك ، ومحمد بن سيرين ، وغيرهما .
انظر : الاستيعاب (٤ / ٤٥٣ - ٤٥٤) ، أسد الغابة (٧ / ٢٨٠) ، تهذيب الكمال (٣١٥ / ٣١٦) .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب التفسير - الممتحنة - (٦ / ٦١) .

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الجنائز - باب ليس منا من ضرب الخدود - =

وبين ﷺ جزاء النائحة يوم القيامة ، فقال في حديث أبي مالك الأشعري - رضي الله تعالى عنه - : « والنائحة إذا لم تب قبل موتها ، تقام يوم القيامة ، وعليها سربال^(١) من قطران^(٢) »^(٣).

كما بين ﷺ أن الميت يعذب بنياحة أهله عليه ، كما في حديث المغيرة^(٤) - مرفوعا - : « من نيح عليه ، يعذب بما نيح عليه »^(٥).

وعن ابن عمر أنه ﷺ قال : « الميت يعذب في قبره بما نيح عليه »^(٦).

قال أهل العلم : وذلك إذا كان من سنته ، أما إذا لم يكن من سنته

(٨٣/٢) .

- (١) السربال : القميص ، وقد يطلق على الدرع .
- (٢) انظر : النهاية في غريب الحديث (٣٥٧/٢) .
- (٣) القطران : عصير الأبهل والأرز ، يطبخ فيتحلب منه ، ثم تطلّى به الإبل . وقيل : إنها جملة من القطران ؛ لأنه يبالغ في إشعال النار في الجلود . انظر : لسان العرب ، «قطر» (١٠٥/٥) .
- (٤) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الجنائز - باب التشديد في النياحة - (٦٤٤/٢) ح ٩٣٤ .
- (٥) هو المغيرة بن شعبه بن أبي عامر بن مسعود الثقفي ، صحابي جليل ، صحب رسول الله ﷺ ، وروى عنه ، وتوفي سنة ٥٠ هـ ، زمن أمير المؤمنين معاوية . انظر : طبقات ابن سعد (٢٨٤/٤ - ٢٨٦) ، طبقات خليفة (٥٣) ، تهذيب الكمال (٣٧٦ - ٣٦٩/٢٨) .
- (٦) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الجنائز - باب ما يكره من النياحة على الميت - (٨١/٢) ، ومسلم في صحيحه - كتاب الجنائز - باب الميت يعذب ببكاء أهله عليه - (٦٤٣/٢ - ٦٤٤) ، ح ٩٣٣ .
- (٦) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الجنائز - باب ما يكره من النياحة على الميت - (٨١/٢ - ٨٢) ، ومسلم في صحيحه - كتاب الجنائز - باب الميت يعذب ببكاء أهله عليه - (٦٣٨/٢ - ٦٣٩) ح ٩٢٧ .

ذلك فلا ، وهذا اختيار البخاري^(١) في صحيحه ، حيث بوب على ذلك ، فقال : « باب قول النبي ﷺ يعذب الميت ببعض بكاء أهله إذا كان النوح من سته . . . فإذا لم يكن من سته ، فهو كما قالت عائشة : ولا تنزر وازرة وزر أخرى »^(٢).

فالإسلام خالف ماكان عليه أهل الجاهلية من إظهار التسخط والجزع ، وأرشد إلى مايعود على الناس بالنفع العميم ، والخير العظيم .
قال - تعالى - : ﴿ ويشر الصابرين ﴾ الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون ﴿ أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون ﴾ [البقرة: ١٥٥-١٥٧] .

وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة إلى يومنا هذا ، وأعظم من تتمثل فيهم الرافضة ، وذلك في ذكرى العزاء الحسيني يوم عاشوراء ، فلهم في ذلك حماقات عجيبة ، منها : ضرب أنفسهم بالسياط ، وشق جباههم بالسيوف والسكاكين ، ولطمها بالأكف ، وشق الجيوب ، وتنظيم المسيرات ، وكتابة اللافتات السوداء المعبرة عن عميق حزنهم ، ومنها : ترك الأعمال من بيع وشراء وتعلم وتعليم ، وغير ذلك .

(١) هو محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة ، الجعفي مولاهم ، البخاري ، أبو عبد الله ، أمير المؤمنين في الحديث ، وأحد أئمة أهل السنة والجماعة ، ولد سنة ١٩٤هـ ، وطلب علم الحديث ، وبرع فيه ، له : الصحيح ، وخلق أفعال العباد ، وغيرهما ، وتوفي سنة ٢٥٦هـ .

انظر : تاريخ بغداد (٢/ ٤ - ٣٦) ، تهذيب الكمال (٢٤/ ٤٣٠ - ٤٦٧) .

(٢) صحيح البخاري (٢/ ٧٩) .

وفي هذا يقول عبد الله نعمة - وهو من الرافضة المعاصرين - : »
ومن هذه العادات السيئة ، ضرب الرؤوس بالسيوف وجرحها ، وإسالة
الدماء ، وضرب الظهور بالسلاسل ضربا مبرحا . . . ونحن لاننسى ثورة
العامة ، ومعهم بعض المشايخ على محسن الأمين العاملي حين أفتى بحرمة
التمثيل (الشبيه) في عاشوراء ، وحرمة ضرب الظهور بالسلاسل ، وجرح
الرؤوس بالسيوف ، ووضع رسالة في ذلك أسماها « التنزيه لأعمال الشبيه » ،
لاننسى هذا الذي حدث عندنا في جبل عامل وفي العراق ، فقد فُسق ،
وشتموه على المنابر ، وقذحوا فيه أعظم القذح في خطاباتهم ومقالاتهم
وشعرهم ، ووضعت في الرد والطعن عليه رسائل عديدة «^(١)

وهذا أمر معروف من حالهم ومشتهر .

ومن مظاهر وجود هذه الخصلة - عندي - : ما يكون عند موت الملوك
والرؤساء مما يسمى بإعلان الحداد الرسمي مدة كذا وكذا يوما تتعطل فيها
مصالح المسلمين ، وتنكس فيها الأعلام .

ومنها : ما يكون من الوقوف مدة معينة مع الصمت ؛ حزنا على ميت
من الأموات .

ومنها : ما يسمى بإحياء ذكرى الجندي المجهول ، حيث يوقف على

قبر ————— ر مجهول مكل ————— ل

(١) روح التشيع لعبد الله نعمة (٤٩٩ - ٥٠٠) ، وانظر وصفا دقيقا لما يجري في ذلك
اليوم في : الشيعة والتصحيح د . موسى الموسوي (٩٧ - ١٠٢) .

بالزهور^(١) .

ومنها : ما يسمى بذكرى الأربعين للميت ، أو الذكرى السنوية ، حيث تعاد الأحزان ، ويستدعى فيها النوائح ، وتعطل الأعمال^(٢) .

ومنها : ما يجري من كثير من المسلمين حين يموت لهم ميت من لطم الخدود ، وشق الجيوب ، ورفع الصوت بالبكاء ، والتكلم بكلمات الكفر ، والتسخط على القدر ، وصبغ الوجه والأيدي بالسواد ونحوه ، وظهور النساء متبرجات ، بل ربما مكشوفات العورة^(٣) .

ومن ذلك ما يكون من اجتماع في بيت الميت ، ومبيت من ليس منهم عندهم ، وإقامة السرداقات للعزاء^(٤) ، فإن هذا مما هو موجود ، وقد علمه الصحابة - رضي الله تعالى عنهم - نياحة^(٥)

فهذه بعض الصور الدالة على أن هذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة، والله أعلم.

(١) انظر : الحقوق المتعلقة بالميت وبدع الجنائز لمحمد علي أبو العباس (١٢٤) .

(٢) انظر : المصدر السابق (١٢٢) .

(٣) انظر : الإبداع في مضار الابتداع (٢٣٤) .

(٤) انظر : المصدر السابق (١٢١) .

(٥) انظر المغني لابن قدامة (٢ / ٤١٣) .

الحادية والتسمون (١)

أن أجل فضائلهم البغي ، فذكر^(٢) الله فيه ماذكر^(٣) .

البغي : التعدي والاستطالة على الناس .

يقال : فلان يبغي على الناس ، إذا ظلمهم ، وطلب أذاهم^(٤) .

والمراد أن من خصال أهل الجاهلية الكتابيين والأمين ، التفاخر بالظلم والاستطالة على الناس ، والتعدي عليهم ، فهم يعتبرون ذلك فضيلة يمتازون بها على غيرهم .

واليهود - قبحهم الله تعالى - أعظم الناس وقوعا في هذا الأمر ، فإنهم اقتخروا - بزعمهم - بقتلهم نبي الله عيسى ﷺ ، كما قال - تعالى - : ﴿ ويكفرهم وقولهم على مريم بهتاناً عظيماً ﴾ وقولهم إنا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله ﴿ [النساء: ١٥٦ - ١٥٧] ، فهم يفتخرون بكونهم قتلوه ، وهو نبي من الأنبياء .

وقال - تعالى - : ﴿ ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون

(١) في الأصل : الرابعة والتسعون، وفي (أ) السادسة والثمانون، وهي ساقطة من (ج) .

(٢) في (أ) « وقد » .

(٣) في (ب) « ماذكر الله فيه » .

(٤) انظر : معجم مقاييس اللغة «بغى» (٢٧٢/١) ، الصحاح «بغى» (٢٢٨١/٦) ،

لسان العرب «بغا» (٧٨/١٤) ، تاج العروس «بغى» (٣٩/١٠) .

النبين بغير الحق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ﴿البقرة : ٦١﴾ .

فهم دائما يحبون العلو في الأرض ، والإفساد فيها .

ولما بلغت أموال قارون ما بلغت ، نصحه المحبون له الخير ، بأن لا يبغى الفساد في الأرض ، كما قال - تعالى - : ﴿ إن قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وآتيناه من الكنوز ما إن مفاتحه لتنوء بالعصبة أولي القوة إذ قال له قومه لا تفرح إن الله لا يحب الفرحين ۝ وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله إليك ولا تبغ الفساد في الأرض إن الله لا يحب المفسدين ﴾ [القصص : ٧٦ - ٧٧] .

لكن محبته البغي والفخر منعه من قبول النصيحة ، بل زاد في ذلك ، كما قال - تعالى - : ﴿ قال إنما أوتيته على علم عندي ﴾ [القصص : ٧٨] .

ومثل قارون فرعون الذي كان يفتخر بذلك ، كما قال - تعالى - مخبرا عنه : ﴿ سنقتل أبناءهم ونستحيي نساءهم وإنا فوقهم قاهرون ﴾ [الأعراف : ١٢٧] .

وقد أخبر النبي ﷺ أن البغي كان داء الأمم قبلنا ، فقال : « إنه سيصيب أمتي داء الأمم » قالوا : يابني الله ، وماءد الأمم ؟ قال : « الأشر ، والبطر ، والتكاثر ، والتنافس في الدنيا ، والتباغض ، والتحاسد ، حتى يكون البغي ، ثم يكون الهرج ^(١) » ^(٢) .

(١) الهرج : كثرة القتل والاختلاط .

انظر : غريب الحديث لابن الجوزي (٢/ ٤٩٥) ، النهاية في غريب الحديث (٥/ ٢٥٧) .

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم البغي (٤٩ - ٥٠) بسند حسن .

وكان العرب في جاهليتهم يرون ذلك عزا وشرقا ، كما قال عمرو بن

كلثوم:

لنا الدنيا ومن أضحى عليها ونبطش حين نبطش قادرينا

بغاة ظالمين وما ظلمنا ولكننا سبداً ظالمينا^(١)

وصور الشاعر زهير بن أبي سلمى حالهم في ذلك تصويراً دقيقاً في

معلقته ، حيث يقول :

ومن لا يلد عن حوضه بسلاحه

يهدم ومن لا يظلم الناس يظلم^(٢)

وقد ذكر ابن أبي الدنيا^(٣) - رحمه الله تعالى - في كتابه « ذم البغي »

جملة من أخبارهم في ذلك .

ولما كان البغي بهذه الخطورة ، فإن الآيات الكريمة ، والأحاديث عن

المصطفى ﷺ ، قد كثرت في النهي عنه ، وبيان عواقبه الوخيمة .

(١) البيتان من معلقة عمرو بن كلثوم ، وقد ذكرها أبو زيد في الجمهرة (٢٩٨ - ٢٩٩) ،

والتبريزي في شرح المعلقات (٢٨٨) ، وابن النحاس في شرح المعلقات (١٢٤/٢) .

(٢) هذا البيت أحد أبيات معلقته ، وهو في ديوانه (١٠٩) ، وفي الجمهرة (١٧٤) ، وفي

شرح التبريزي (١٥١) ، وابن النحاس (١٢٤/١) ، والزوزني (٧١) .

(٣) هو أبو بكر عبدالله بن محمد بن أبي الدنيا القرشي ، ولد سنة ٢٠٨ هـ ، وأخذ عن

أبي عبيد القاسم بن سلام ، وسعيد بن سليمان الواسطي ، وعنه : ابن ماجه ،

والحافظ ابن عقدة ، وغيرهما له مؤلفات منها : الصمت ، والعيال ، وذم البغي ،

وتوفي سنة ٢٨١ هـ .

انظر : الجرح والتعديل (١٦٣/٥) ، تلويح بغداد (٨٩/١٠ - ٩١) ، تهذيب الكمال

(٧٢/٧٨ - ٧٨) ، سير أعلام النبلاء (٣٩٧/١٣) .

قال - تعالى - : ﴿ قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغى بغير الحق ﴾ [الأعراف : ٣٣] .

وقال - تعالى - : ﴿ إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى ﴾ [النحل : ٩٠] .

وقال - تعالى - : ﴿ ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل
○ إنما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبيغون في الأرض بغير الحق
أولئك لهم عذاب أليم ﴾ [الشورى : ٤١ - ٤٢] .

وقال ﷺ : « إن الله أوحى إلي أن تواضعوا ، حتى لا يفخر أحد على
أحد ، ولا يبغى أحد على أحد »^(١)

وقال ﷺ : « ما من ذنب أجدر أن يعجل الله لصاحبه في العقوبة في
الدنيا ، مع ما يدخر في الآخرة من قطيعة الرحم والبغى »^(٢) قال بغي محرم في

(١) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الجنة وصفة نعيم أهلها - باب الصفات التي يعرف بها في الدنيا أهل الجنة وأهل النار - (٢١٩٨/٤) ح ٢٨٦٥ .

(٢) أخرجه البخاري في الأدب المفرد - باب عقوبة قاطع الرحم - (٣٦) ، وأبو داود في سننه - كتاب الأدب - باب النهي عن البغى - (٢٠٨/٥) ح ٤٩٠٢ ، والترمذي في جامعه - كتاب صفة القيامة - باب - (٦٦٤/٤ - ٦٦٥) ح ٢٥١١ ، وابن ماجه في سننه - كتاب الزهد - باب البغى - (١٤٠٨/٢) ح ٤٢١١ ، وابن المبارك في الزهد - باب النية مع قلة العمل وسلامة القلب - (٢٥٢) ح ٧٢٤ ، وفي كتاب البر والصلة - باب (٢٥٢) ح ٧٢٤ ، وفي كتاب البر والصلة - باب صلة الرحم وقطيعتها وما جاء في ذلك - (١٥٠) ح ١٣٥ ، والطيالسي في مسنده (١١٨) ح ٨٨٠ ، وأحمد في مسنده (٣٨/٥) ، وابن أبي الدنيا في ذم البغى (٤٧ - ٤٨) ، وابن حبان في صحيحه (الموارد) كتاب البر والصلة - باب صلة الرحم وقطعها - (٥٠٠) ح ٢٠٣٩ ، والحاكم في مستدركه - كتاب التفسير - سورة النحل - (٣٥٦/٢) ، وقال : « صحيح

لا يجوز منه شيء بحال من الأحوال ، وهذا من نعم الله التي لاتعد ولا تحصى .

ومسألة البغي على الناس والاستطالة عليهم من المسائل التي لايزال لها وجود إلى يومنا هذا ، وقد شابه فيها كثير من أهل عصرنا أهل الجاهلية .
فالدول لايزال القوي منها يأكل الضعيف ، ويستولي على خيراته ، ويتسلط عليه ، وينهب أمواله .

وشاهد هذا مايجري في عدد من البلاد كبلاد المقدس الشريف ، والأفغان ، وبلاد البوسنة الهرسك ، وماأحداث الخليج عنا ببعيدة .

كما أن بغي الجماعات والأحزاب بعضها على بعض ظاهر ، ومن ذلك ما هو واقع اليوم بين الفرقاء في أفغانستان والصومال وغيرها من البلاد .
ومن ذلك مايكون من بغي بعض القبائل في بعض البلاد على بعض ، وكذلك بغي الأسر على بعض .

ومن ذلك مايكون من بغي بعض الأفراد على بعض حين استضعافه .
ومن ذلك فعل أهل الحراية من قطع الطريق وترويع الناس ، وإخافة السبيل .

ومن ذلك وضع المتفجرات ونحوها في بلاد المسلمين .

= الإسناد ، ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي ، وأخرجه البيهقي في السنن الكبرى - كتاب الشهادات - باب الشهادة لأهل العصية - (٢٣٤/١٠) ، والبيهقي في شرح السنة - باب ثواب صلة الرحم ومن قطعها - (٢٦/١٣) .

الثانية والتسعون (١)

أن أجل^(٢) فضائلهم الفخر^(٣) فنهى عنه ، ولو بحق^(٤) .

الفخر : التمدح بالخصال ، وعد المآثر ، ونشر المناقب ، والتعظيم على الناس ، والتكبر عليهم^(٥) .

وقد كان أهل الجاهلية - سواء كانوا أميين أو كتابيين - يعدون الافتخار على الناس من المآثر التي يتمدحون بها ، فقد كانوا - كما سبق^(٦) - يعقدون ما يسمونه المنافرات ، ويجعلون لها حكاما يحكمون بين المتنافرين .

وكان الفخر عندهم يقوم عادة على ذكر كثرة الأموال والأولاد وأفراد القبيلة ، والكرم والجود ، وكثرة الحروب ، وشن الغارات ، والنصر ، والغلبة ، والقوة والبأس ، والخييل والإبل ، ومنازلة الملوك والرؤساء ، وكثرة الغنائم ، والأحساب والأنساب ، والعفة ، والعنق ، وأصالة الرأي ،

(١) في الأصل الرابعة والتسعون ، وفي (أ) السابعة والثمانون .

(٢) في (أ) « من أجل » .

(٣) في (د) زيادة كلمة « أيضا » بعد قوله « فضائلهم » .

(٤) « ولو بحق » ليست في (أ) ، وفي (جـ) « ولو بحق فنهى عنه » .

(٥) انظر : مادة « فخر » معجم مقاييس اللغة (٤/٤٨٠) ، تهذيب اللغة (٧/٣٥٧ -

٣٥٨) ، المحكم (٥/١٠٦) ، جمهرة اللغة (٢/٢١١) ، الصحاح (٢/٧٩٧) ،

المشوف المعلم (٢/٥٩٣) ، تاج المروس (٣/٤٦٥ - ٤٦٦)

(٦) انظر : شرح المسألة السابعة والثمانين .

وسداد القول ، وبعد النظر ، وإغاثة اللهفات ، والفصاحة والبيان والشعر ، وغير ذلك^(١).

وقد دلت النصوص الكثيرة على افتخار أهل الجاهلية ، وتعاضمهم على الناس، بل وأثر ذلك على عدم قبولهم الحق ، كما قال - تعالى - : ﴿ فَأَمَّا عَاد فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مِنْ أَشَدِّ مَنَا قُوَّةً ﴾ [فصلت : ١٤]

فهم افتخروا على غيرهم بقوتهم ، وأبوا أن يقبلوا ما جاءت به رسل الله من الهدى ودين الحق ، اعتماداً على قوتهم ، كما قال - تعالى - : ﴿ وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴾ .

وقال - تعالى - مخبراً عن فرعون أنه قال : ﴿ يَأْقُومُ الْيَسَّ لِي مَلِكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ [الزخرف : ٥١] .

وقال - تعالى - مخبراً عن ذي الجنتين أنه قال : ﴿ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ﴾ [الكهف : ٣٤] .

وقال - تعالى - مبيناً أن الافتخار بكثرة الأموال والأولاد سبيل الجاهليين في كل أمة : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ۝ وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴾ [سبأ : ٣٤ - ٣٥] .

(١) انظر : في تاريخ الأدب الجاهلي د . علي الجندبي (٣٦٤) .

وقال - تعالى - مينا افتخار اليهود ، ورادا عليهم : ﴿ إن الله لا يحب من كان مختالا فخورا ﴾ [النساء : ٣٦] .

وسياتي - إن شاء الله تعالى - افتخار اليهود بكونهم من ذرية الأنبياء .

وقد مضى ذكر بعض النصوص الدالة على افتخار أهل الجاهلية الكتابيين والأميين بأحسابهم وأنسابهم .

وواقع أهل الجاهلية شاهد على ذلك ، فقصائدهم لاتكاد تخلوا من ذلك^(١) .

وقد بين المؤلف - رحمه الله تعالى - أن الإسلام نهى عن الفخر ، ولو كان بحق ، فكيف إذا كان بغير حق ؟ .

وهذا وجه المخالفة في هذه المسألة .

فمن الأدلة على النهي عن الفخر ، قوله - تعالى - : ﴿ ولا تمش في الأرض مرحا إنك لن تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولا ﴾ كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها ﴾ [الإسراء : ٣٧ - ٣٨] .

وقال - تعالى - : ﴿ والله لا يحب كل مختال فخور ﴾ [الحديد: ٢٣] .

وقال ﷺ : « إن الله أوحى إلي أن تواضعوا ، حتى لا يفخر أحد على أحد ، ولا يفخر أحد على أحد » .

(١) انظر : في تأريخ الأدب الجاهلي (٣٦٤) وانظر على سبيل المثال : أشعار عترة ، والحاتر بن حلزة الشكري ، وعبيد بن الأبرص ، وعمر بن كلثوم ، وطرفة بن العبد ، وليد بن ربيعة .

ولما بين ﷺ بعضا مما اختص به ، دفع ما يوهم أنه أراد بذلك الفخر ، فقال ﷺ : « أنا سيد ولد آدم ، ولا فخر ، وأنا أول من تنشق الأرض عنه ، ولا فخر ، وأنا أول شافع وأوّل مُشَفِّع ، ولا فخر ، ولواء الحمد بيدي يوم القيامة ، ولا فخر »^(١) .

والتصوص الدالة على مقت هذه الخصلة ، والنهي عنها كثيرة جدا ، مضى بعضها في مسألة الفخر بالأحساب .

وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة إلى يومنا هذا ، فقد علمنا قبل أن هناك من يفتخر بحسبه وجنسه على الناس .

كما أن هناك من يفتخر بصناعته - كما سيأتي - إن شاء الله تعالى - في مسألة الافتخار بالصنائع ، ومنهم من يفتخر بشهاداته الدراسية ، حتى بلغ الأمر بأحد هؤلاء أنه كان يلقب نفسه بـ « الدكاترة » وهكذا تبقى هذه الخصلة ، والله المستعان .

(١) أخرجه الترمذي في جامعه - كتاب المناقب - باب في فضل النبي ﷺ - (٥٨٧/٥) ح ٣٦١٥ ، وقال : « حديث حسن صحيح » ، وابن ماجه - كتاب الزهد - باب ذكر الشفاعة - (١٤٤٠/٢) ح ٤٣٠٨ من حديث أبي سعيد .
وأخرجه أحمد في مسنده (٢٨١/١ ، ٢٨٢ ، ٢٩٥ ، ٢٩٦) من حديث ابن عباس .
وأخرجه أحمد في مسنده (١٤٤/٣) والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (٣٩٧/٤) من حديث أنس ابن مالك .

الثامنة والتسعون (١)

أن^(٢) تعصب الإنسان لطائفته على الحق والباطل أمر لا بد منه عندهم^(٣) ، فذكر الله^(٤) فيه ماذكر^(٥) .

يعني المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذه المسألة بيان ما كان عليه أهل الجاهلية من العصبية المذمومة ، وذلك بالانتصار للطائفة التي ينتمي إليها الشخص ، سواء كانت ظالمة أو مظلومة ، وسواء كانت على الحق أو على الباطل .

وكان أهل الجاهلية - كما سيأتي بعد قليل - يتمدحون بهذه الخصلة ، ويعدونها من مفاخرهم .

وعلى هذه الخصلة كان الأميون والكتابيون .

فإن اليهود بالمدينة كانوا ثلاث طوائف : بنو قينقاع ، وبنو

(١) في الأصل السادسة والتسعون ، وفي (أ) الثامنة والثمانون .

(٢) « أ » ليست في (أ) .

(٣) في (أ) « أمر عندهم لا بد منه » .

(٤) لفظ الجلالة ساقط من (ب) .

(٥) « فيه ماذكر » ساقط من (أ) ، ونص المسألة في (ج) هكذا : « أن الذي لا بد منه - عندهم - تعصب الإنسان لطائفته ، ونصر من هو منها ظالما أو مظلوما ، فأنزله الله في ذلك ما أنزل » .

النضير، وبنو قريظة ، فكان بنو قينقاع حلفاء للخزرج ، وبنو النضير وقريظة حلفاء للأوس ، فإذا نشبت بينهم الحروب ، قتل كل واحد من هؤلاء من لم يكن من حلفائهم ، وإن كانوا على دينهم ، مع أن هذا محرم بنص التوراة^(١).

والمقصود من هذا بيان أن اليهود - وهم أهل كتاب - كانوا يدخلون في الأحلاف الجاهلية ، التي تعني الانتصار لأهل الحلف ، وإن كانوا ظالمين .

ومما يدل على أن هذه الخصلة من خصال أهل الجاهلية : ما جاء عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - أن النبي ﷺ قال : « من خرج من الطاعة ، وفارق الجماعة ، فمات ، فميتته جاهلية ، ومن قاتل تحت راية عمية^(٢) ، ويغضب لعصبية ، أو يدعو إلى عصبية ، أو ينصر عصبية ، فقتل ، فقتلته جاهلية^(٣) ».

وعن جندب بن عبدالله - رضي الله تعالى عنه - أن النبي ﷺ قال : «

(١) انظر : تفسير ابن كثير (١/١٢١) .

(٢) عمية : بضم العين وكسرهما ، لغتان ، والميم مكسورة مشددة ، والياء مشددة ، وهو الأمر الأعشى الذي لا يستبين وجهه .

انظر : غريب الحديث لابن الجوزي (٢/ ١٢٧ - ١٢٨) ، النهاية في غريب الحديث (٣/ ٣٠٤) .

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الإمامة - باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن ، وتحريم الخروج على الطاعة ومفارقة الجماعة - (٣/ ١٤٧٦ - ١٤٧٧) ح ١٨٤٨ .

من قتل تحت راية عمية ، يدعو عصبية ، أو ينصر عصبية ، فقتلته
جاهلية^(١).

وعن جابر - رضي الله تعالى عنه - أنه قال : « كنا في غزاة ،
فكسع^(٢) رجل من المهاجرين رجلا من الأنصار ، فقال الأنصاري :
بالأنصار ، وقال المهاجري : بالمهاجرين ، فسمع ذلك رسول الله
ﷺ ، فقال : « ما بال دعوى الجاهلية » قالوا : يا رسول الله ، كسع
رجل من المهاجرين رجلا من الأنصار ، فقال ﷺ : « دعوها ، فإنها
متة »^(٣).

فقد سمى رسول الله ﷺ هذا التداعي دعوى الجاهلية^(٤).

وكان أهل الجاهلية يقولون : « انصر أخاك ظالما أو مظلوما »^(٥).

(١) أخرجه مسلم في - كتاب الإمارة - باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين ... -
(٣/١٤٧٨) ح ١٨٥٠ .

(٢) كسع : أي ضرب دبره بيده أو رجله أو سيفه أو غير ذلك .
انظر : النهاية في غريب الحديث (١٧٣/٤) ، شرح النووي على مسلم
(١٣٧/١٦) .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب التفسير - سورة المنافقين - باب قوله : « سواء
عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله إن الله لا يهدي القوم الظالمين »
(٦٥/٦ - ٦٦) ، ومسلم في صحيحه - كتاب البر والصلة والآداب - باب نصر الأخ
ظالما أو مظلوما - (١٨٩٨/٤ - ١٩٩٩) ح ٢٥٨٤ .

(٤) انظر : شرح مسلم للنووي (١٣٧/١٦) .

(٥) هذا مثل من أمثال العرب ، أول من قاله جندب بن العنبر بن تميم .
انظر : المستقصى في الأمثال للزمخشري (٣٩٢/١) ، جمهرة الأمثال للمسكوي (٥٨/١) ، الفاخر للمفضل الضبي (١٤٧) ، مجمع الأمثال للميداني (٣٧٣/٣) -
(٣٧٥) ، فصل المقال للبكري (٢١٥) ، تمثال الأمثال لأبي المحاسن الشيباني =

ويعنون به ظاهره ، لاجاء به الإسلام من منعه من الظلم^(١).

وفي هذا يقول الأسلع^(٢):

إذا أنا لم أنصر أخي وهو ظالم

على القوم لم أنصر أخي حين يظلم^(٣)

ويقول النابغة الذبياني^(٤):

حدبت علي بطون ضبة كلها

إن ظالما منهم وإن مظلوما^(٥)

والمعنى أنهم أشفقوا عليه ، فهم ينصرونه في الحالين ، سواء

كان ظالما أو مظلوما ، ولم يقصد أنهم يكفونه عن الظلم^(٦) .

فالتعصب للطائفة لا بد منه عندهم ، كما رأيت من خلال النصوص

= (٣٢٥/١ - ٣٢٦) .

(١) انظر : فتح الباري (١١٨/٥) ، إرشاد الساري (٢٥٦/٤) ، فتح المبدي للشرقاوي (٢٣٦/٢) .

(٢) هو الأسلع بن عبدالله بن ناشب بن زيد النعماني ، سعى في الصلح بين قومه عيس وذبيان ، ورهن أولاده الثلاثة في قصة طويلة ذكرها صاحب الأغاني .
انظر : الأغاني (٢٠١/١٧ - ٢٠٢) .

(٣) ذكر هذا البيت الشيبني في تمثال الأمثال (٣٢٥/١) .

(٤) هو زياد بن معاوية بن ضباب الذبياني ، شاعر جاهلي فحل ، وكان ممن يعرض عليه الشعراء شعرهم في سوق عكاظ .

انظر : الشعر والشعراء (١٥٧/١ - ١٧٣) ، طبقات الشعراء (٤١ - ٤٢) ، الأغاني (٤١ - ٣/١١)

(٥) ديوان النابغة (٩٥) ، المستقصى في الأمثال (٣٩٢/١) .

(٦) انظر : المستقصى في الأمثال (٣٩٢/١ - ٣٩٣) .

النبوية ، ومن خلال كلامهم - أيضا - .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هديهم في هذه الخصلة ، فأمر بالعدل حتى مع العدو ، كما قال - تعالى - : ﴿ ولا يجرمكم شنآن قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا ﴾ [المائدة : ٢] .

أي : لا يحملكنم بغض هؤلاء الذين صدوكم عن الوصول إلى المسجد الحرام ، أن تعتدوا حكم الله فيهم ، فتقتصوا منهم ظلما وعدوانا ، بل احكموا بما أمركم الله به من العدل في حق كل أحد^(١) .

وقال - تعالى - : ﴿ يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى ﴾ [المائدة: ٨] أي : ليكن من أخلاقكم وصفاتكم - أيها المؤمنون - الشهادة بالعدل في الأولياء والأعداء ، فلا تجوروا في أحكامكم ، ولا تحملنكم العداوة لقوم على ترك العدل فيهم^(٢) .

وخير - تعالى - نبيه ﷺ بين ترك الحكم بين اليهود ، وبين الحكم بالعدل بينهم ، إن هم تحاكموا إليه ، فقال : ﴿ وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط ﴾ [المائدة : ٤٢] .

وأمر - تعالى - : بالعدل في الحكم بين الطائفتين المتخاصمتين ،

(١) انظر : تفسير ابن جرير (٦٦/٦) ، تفسير ابن كثير (٦/٢) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير (١٤١/٦) ، معالم التنزيل (١٨/٢) ، تفسير ابن كثير (٣١/٢) .

فقال: ﴿وإن طائفتان من المؤمنين اقاتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين﴾ [الحجرات: ٩] .

وحذر ﷺ من التعصب الأعمى ، وبين خطره ، وسماه دعوى جاهلية ، كما سبق في الأحاديث آنفا ، وأمر بنصر الظالم والمظلوم ، وبين كيفية نصر كل ، فعن أنس بن مالك - رضي الله تعالى عنه - أن النبي ﷺ قال : « انصر أخاك ظالما أو مظلوما » قالوا : يا رسول الله ، هذا ننصره مظلوما ، فكيف ننصره ظالما؟ فقال ﷺ : « تأخذ فوق يديه »^(١)

ووصف النبي ﷺ الذي ينصر قومه تعصبا بوصف شنيع ، ينهى عن شناعة فعله ، ففي الحديث عنه ﷺ أنه قال : « من نصر قومه على غير الحق ، فهو كالبعير الذي ردي ، فهو ينزع بلنبه »^(٢) .
فالإسلام حرم العصبية والظلم ، وأوجب العدل .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب المقالم - باب أعن أخاك ظالما أو مظلوما - (٩٨/٣) .

(٢) أخرجه أبو داود في سننه - كتاب الأدب - باب في العصبية - (٣٤١/٥) ، وأحمد في مسنده (٤٠١/١) ، وابن حبان في صحيحه ، كما في موارد الظمان - كتاب القضاء - باب فيمن يعين على الباطل - (٢٩٠ - ٢٩١) ، والبيهقي في السنن الكبرى - كتاب الشهادات - باب شهادة أهل العصبية - (٢٣٤/١٠) ، وأبو نعيم في الحلية - (١٠٢/٧) .

وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة إلى يومنا هذا ، ولها صور

منها :

التعصب على أساس الجنس والعرق والقومية^(١) ، وهذا النوع لايزال موجودا، فإن كل قومية من القوميات تنتصر لقوميتها أيما انتصار، وتعينها على الظلم والعدوان ، وتحترق ماعداها من القوميات، فالأوروبيون - مثلا - يعدون أنفسهم أهل الفضل والحضارة والعلم والأدب ، وأنهم خلقوا لذلك، أما الآخرون فما خلقوا إلا ليموتوا^(٢)، والألمان يرون أن غيرهم من الشعوب لابد من سحقه ، وإزالته من الوجود نهائيا ، وهذا ما سبب قيام الحرب العالمية الأولى^(٣).

والصهاينة اليهود يرون أنهم شعب الله المختار ، الذي يجب أن يبقى، ويتولى قيادة العالم ، وأزمة الأمور ينبغي أن تكون بيده ، وأما من عداهم فيجب أن يموت ، ولا أحقية له في الوجود والحياة ، وأنهم ليسوا إلا كقطع من غنم ، وبذلك صرحوا في بروتوكولاتهم^(٤) .

والقوميون العرب ينصرون من كان من العرب مسلما كان أو كافرا،

(١) انظر : الإسلام والتمييز العنصري لصالح الدين الأبدي (٤٢) .

(٢) انظر : ماذا خسر العالم بالخطط المسلمين لأبي الحسن الندوي (١٩٨) .

(٣) انظر : القومية في نظر الإسلام لمحمد باشميل (٢٥ - ٢٨) .

(٤) انظر : بروتوكولات حكماء صهيون ، ترجمة التونسي (٢٣٩) ، مؤامرة الصهيونية على العالم مع ترجمة بروتوكولات حكماء صهيون لأحمد عبد الغفور عطار (٩) ، التعصب الصهيوني د . مبروك محمد عبد السميع مصطفى (٨ - ٤٠) ، همجية التعاليم الصهيونية لبولس حنا سعيد (١١) .

ظالما أو مظلوما على من لم يكن من العرب ، وإن كان من المسلمين^(١).

ومن صور التعصب للطائفة : التعصب للوطن دون ماعداه ،
فينصر من كان من أهل وطنه ، وإن كان ظالما أو كافرا على من لم يكن
منه وإن كان مظلوما أو مسلما .

ومن ذلك : التعصب للقبيلة ، ونصر من كان منها على غيره ،
وإن كان ظالما ، وهذا منتشر بين قبائل البادية في بلاد عدة ، وأخبارهم
معروفة لدى كثير من الناس .

ومن صور ذلك : تعصب الحلف لمن كان منضويا تحت لوائه ،
ونصره على من لم يكن كذلك ، وإن كان ظالما ، وذلك كالأحلاف
الدولية كحلف وارسو^(٢) ، وحلف الناتو^(٣) ، وغيرها ، فهذه الأحلاف

(١) انظر : المرجع السابق (٦٣ - ٦٨) ، العرب والإسلام لأبي الحسن الندوي (١٠٩ - ١٢٩)

(٢) حلف وارسو : حلف شيوعي ، أنشئ عام ١٩٥٥م بقيادة الاتحاد السوفيتي ،
لمواجهة سياسة الأحلاف الغربية ، ويشترك فيه عدة دول أوربية منها المجر وبولندا ،
وتشيكوسلوفاكيا ، وألمانيا الشرقية .

انظر : الوجيز في تاريخ العالم المعاصر لحسان الحلاق (١١١ - ١١٢) ، الموسوعة
العربية الميسرة (١٧١٧) .

(٣) حلف الناتو أو حلف الأطلسي ، حلف رأسمالي ، أنشئ عام ١٩٤٩م ، بقيادة
أمريكا ، وتشترك فيه عدة دول أوربية غربية منها فرنسا وبريطانيا وألمانيا . وقد
أنشئ لمواجهة سياسة السوفيت .

انظر : الوجيز في تاريخ العالم المعاصر (٥٦) ، الموسوعة العربية الميسرة
(١٧٦١) .

تقوم على نصر من كان منضويا تحت لوائها على من لم يكن كذلك .
ومن ذلك : التعصب للحزب الذي ينتمي إليه ، ونصر من كان
تحت لوائه ، وخذلان من لم يكن من المتمين إليه ، ومحاربته ، بل
وربما القضاء عليه^(١) .

ألا ترى مايجري اليوم في بلاد الأفغان ، ومايجري في بلاد
الصومال من تعصب كل فرد من أفراد الحزب لحزبه ؟ .

كما أن هذا الأمر يوجد حتى فيما يسمى بـ « الجماعات الإسلامية
الدعوية » فإنه يلحظ عليها التعصب الكامل للجماعة ، ومعاداة من لم
يكن من المتمين إليها^(٢)، مع أن هدف هذه الجماعات - كما يزعمون -
واحد ، وهو الانتصار لأمة محمد ﷺ ودينه .

وإذا كان الأمر كما يزعمون ، فلماذا هذا التعصب الأعمى ؟
أبذلك أمر رسول الله ﷺ الدعاة ؟ أم على الله يفترون ؟ .

ومن مظاهر ذلك : التعصب على أساس اللون ، كما هو واقع
اليوم في أمريكا ، وجنوب أفريقيا ، حيث إن السود في تلك البلاد - مع
أنهم الأكثرية في جنوب أفريقيا ، والقلّة من البيض - محرومون من أكثر
مايحتاجونه ويريدونه ، وينظر إليهم نظرة احتقار وازدراء ومقت ، بل
بلغ الأمر بتلك الأقلية إلى قتلهم في بعض الأحيان .

(١) انظر : القومية بين النظرية والتطبيق لمصطفى محمد طحان (٢٤١ - ٢٥٠) .

(٢) انظر : حكم الانتماء إلى الفرق والأحزاب والجماعات الإسلامية (١٤٦ - ١٤٧) .

فهذه بعض مظاهر وجود هذه الخصلة في هذا العصر ، والله
المستعان .

الرابعة والتسمون^(١)

أن من^(٢) دينهم أخذ الرجل بجريمة^(٣) غيره ، فأنزل الله ﴿ ولاتزر
وازره وزر أخرى ﴾ [الإسراء : ١٥] .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذه المسألة أن من خصال أهل
الجاهلية ، مؤاخذه الإنسان بما اقترفه غيره . بمعنى أنهم يحملونه تبعات
غيره ، فإذا جنى جان على أحد ، لم يكتفوا بمؤاخذه الجاني فقط ، بل
يطلبون الثأر ، ويقتلون غير القاتل ، ويصيبون غير الجاني ، بل ربما قتلوا
بالقتل الواحد ثلاثة أو أربعة أو غير ذلك ممن ليسوا جناة ممن يرونهم أكفاء
للقتل ، ويسمون هذا « الثأر المنيم^(٤) » ، وربما قتلوا الحميم بحميمه^(٥) .
ولما كانت هذه الخصلة فيهم ، فإن الإسلام أبطلها ، كما في الآية
التي ذكرها المؤلف ، وهي قوله - تعالى - : ﴿ ولاتزر وازرة وزر
أخرى ﴾ .

-
- (١) في الأصل السابعة والتسمون ، وفي (أ) التاسعة والثمانون .
(٢) « من » ساقطة من جميع النسخ .
(٣) « بجريمة » ساقطة من (ب) وفي (أ) « بجريرة » .
(٤) الثأر المنيم : هو الثأر الذي فيه وفاء لطلبة الرجل .
انظر : مادة « نوم » لسان العرب (٥٩٧/١٢) .
(٥) انظر : تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة (٧٣) ، تفسير ابن جرير (٨٢/١٥ - ٨٣) ،
معالم التنزيل (١١٣/٣) .

فهذه الآية نزلت ردا على العرب في الجاهلية لفعلهم ذلك^(١).

ووجه الاستشهاد منها أن الله - تعالى - نفى أن يتحمل أحد وزر أحد،
فكل نفس لا تؤاخذ إلا بما عملت .

وقد فسر النبي ﷺ هذه الآية ، كما في حديث أبي رزمة^(٢) - رضي الله
تعالى عنه - : انطلقت مع أبي نحو النبي ﷺ ، ثم إن رسول الله ﷺ قال
لأبي : « ابنك هذا » ؟ قال : إي ، ورب الكعبة ، قال : « حقا » ؟
قال : أشهد به ، قال : فتبسم رسول الله ﷺ ضاحكا من ثبت شبهي في أبي ،
ومن حلف أبي علي ، ثم قال : « أما إنه لايجني عليك ، ولا تجني عليه ،
وقرأ رسول الله ﷺ ﴿ ولا تزر وازرة وزر أخرى ﴾ »^(٣).

ومما يدل على وجود هذه الخصلة في أهل الجاهلية ، ماجاء عن أبي

(١) انظر : أحكام القرآن لابن العربي (٧٧٣/٢) ، تفسير القرطبي (١٥٥/٧) ، فتح
القدير للشوكاني (١٨٦/٢) .

(٢) هو أبو رزمة البلوي ، ويقال : التيمي ، من تيم الرباب ، وقد اختلف في اسمه
واسم أبيه كثيرا ، ف قيل : رفاعه بن يثري ، وقيل : يثري بن رفاعه ، وقيل غير
ذلك ، صحابي جليل ، روى عنه : إيلاد بن لقيط ، وثابت بن أبي منقذ .

انظر : الكنى والأسماء للدولابي (٢٩/١) ، الاستيعاب (٧٢/٤) ، أسد الغابة
(١١١/٦ - ١١٢) ، تهذيب الكمال (٣١٦/٣٣ - ٣١٧) ، الكاشف في أسماء الرجال
للهمي (٢٩٦/٣) .

(٣) أخرجه أبو داود في سننه - كتاب الديات - باب لا يؤاخذ أحد بجريمة أخيه أو أبيه -
(٦٣٥/٤ - ٦٣٦) ح ٤٤٩٥ ، والنسائي في سننه - كتاب الجنائيات - باب هل يؤخذ
أحد بجريمة غيره - (٥٣/٨) ح ٤٨٣٢ ، وأحمد في مسنده (٢٢٧/٢ - ٢٢٨) و
(١٦٣/٤) ، وابن أبي عاصم في كتاب الديات - باب لا تجني نفس إلا عليها ،
لا يؤاخذ أحد بجناية غيره - (٩٤) ح ٣٤٨ ، ٣٤٩ ، والدولابي في الكنى (٢٩/١) ،
وابن الأثير في أسد الغابة (١١١/٦ - ١١٢)

هريرة - رضي الله تعالى عنه - أن خزاعة^(١) قتلوا رجلا من بني ليث^(٢) عام فتح مكة بقتيل منهم قتلوه ، فأخبر بذلك رسول الله ﷺ . . . الحديث ،^(٣) .

وعن طارق المحاريبي^(٤) - رضي الله تعالى عنه - أن رجلا قال :
يا رسول الله ، هؤلاء بنو ثعلبة^(٥) ، الذين قتلوا قتلانا في الجاهلية ، فخذ
لنا بثأرنا ، فرفع يديه ، حتى رأيت بياض إبطيه ، وهو يقول : « لاتجني أم
على ولدها » مرتين^(٦) .

(١) خزاعة : قبيلة معروفة من قبائل العرب ، وهم بنو لحي بن عامر بن قمعة بن الياسر
ابن مضر بن نزار ابن معد بن عدنان ، كانت تقطن مكة ، وكان لها ولاية البيت حتى
باعها أبوغسان من قصي بن كلاب بزق من خمر .
انظر : جمهرة أنساب العرب لابن حزم (٤٦٧ ، ٤٨٠) ، نهاية الأرب للقلقشندي
(٢٢٨) .

(٢) بنو ليث : بطن من بطون بكر بن عبد مناة بن كنانة .

انظر : جمهرة أنساب العرب (٤٦٥) ، نهاية الأرب (٣٦٧) .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب العلم - باب كتابة العلم - (٣٦/١) ، ومسلم في
صحيحه - كتاب الحج - باب تحريم مكة وصيدها وخلاها وشجرها ولقعتها إلا لمنشد
على الدوام - (٨٨٩/٢) ح ١٣٥٥ .

(٤) هو طارق بن عبد الله المحاريبي الكوفي ، صحابي جليل ، روى عنه : أبو صخر
جامع بن شداد المحاريبي ، وربي بن حراش .
انظر : طبقات ابن سعد (٤٢/٦ - ٤٣) ، التاريخ الكبير (٣٥٢/٤) ، الجرح
والتعديل (٤٨٥/٤) .

(٥) بنو ثعلبة : بطن من ذبيان العدنانية ، وهم بنو ثعلبة بن سعد بن ذبيان بن بغيض بن
ريث بن غطفان بن سعد بن قيس غيلان بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان .
انظر : جمهرة أنساب العرب (٤٨١) ، نهاية الأرب (١٨٣) .

(٦) أخرجه النسائي في سننه - كتاب الجنائيات - باب هل يؤخذ أحد يجريرة غيره -
(٥٥/٨) ح ٤٨٣٩ ، وابن ماجه في سننه - كتاب الديات - باب لايجني أحد على أحد
- (٨٩٠/٢) ح ٢٦٧٠ ، وابن سعد في الطبقات (٤٢/٦ - ٤٣) .

قال البوصيري في مصباح الزجاجة (٣٤٧/٢) : « هذا إسناد صحيح ، رجاله كلهم -

وعن أسامة بن شريك^(١) - رضي الله تعالى عنه - أن النبي ﷺ قال : «
لاتجني نفس على أخرى»^(٢).

وعن الخشخاش العنبري^(٣) - رضي الله تعالى عنه - قال : أتيت النبي ﷺ ، ومعى ابني ، فقال : « لاتجني عليه ، ولايجني عليك »^(٤).

وعن عمرو بن الأحوص^(٥) - رضي الله تعالى عنه - قال : سمعت النبي

= ثقات .

(١) هو أسامة بن شريك الثعلبي الديلمي ، له صحبة ، روى عنه : زياد بن علاقة ، وابن الأقرع .

انظر : أسد الغابة (١/٨١ - ٨٢) ، الاستيعاب (١/٣٦) ، تهذيب الكمال (٢/٣٥١ - ٣٥٢) .

(٢) أخرجه ابن ماجه في سننه - كتاب الديات - باب لاجني أحد على غيره - (٢/٨٩٠) ح ٢٦٧٢ .

قال البوصيري في مصباح الزجاجة (٢/٣٤٨) : « هذا إسناد صحيح ، رجاله كلهم ثقات ، وأبو العوام ، اسمه عمران بن داور ، وإن ضعفه النسائي ، فقد وثقه الجمهور » .

(٣) هو الخشخاش بن جناب بن الحارث التميمي العنبري ، صحابي جليل ، روى عنه ابن ابنة حصين بن أبي الحر .

انظر : تاريخ ابن معين (٢/١٤٨) ، التاريخ الكبير (٣/٢٢٥ - ٢٢٦) ، الإكمال لابن ماكولا (٣/١٤٦) .

(٤) أخرجه البخاري في التاريخ الكبير (٣/٢٢٥ - ٢٢٦) ، وابن ماجه في سننه - كتاب

الديات - باب لاجني أحد على غيره - (٢/٨٩٠) ح ٢٦٧١ ، وأحمد في مسنده (٤/٣٤٤) و (٥/٨١) ، وابن سعد في الطبقات (٧/٤٧) ، وابن أبي عاصم في الديات - باب لاتجني نفس إلا عليها ، لا يؤخذ أحد بجنابة غيره - (٩٣) ح ٣٤٦ ، ٣٤٧ ، والطبراني في الكبير (٤/٢١٧) ، وأبو نعيم في أخبار أصبهان (٣/٣٥٧) .

قال البوصيري في مصباح الزجاجة (٢/٣٤٨) : « رجاله إسنادهم كلهم ثقات » ، وقال ابن حجر في الإصابة (٤/٢٨٠) : « إسناده لأبأس به » ، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة (٢/٧٢٢) .

(٥) هو عمرو بن الأحوص بن جعفر بن كلاب الجشمي ، أبو سليمان ، صحابي جليل ، =

ﷺ يقول في حجة الوداع : « ألا لايجني جان إلا على نفسه ، لايجني والد على ولده ولامولود على والده »^(١).

ففيما مضى من الأحاديث إخبار منه ﷺ ببطلان ماعليه أهل الجاهلية في هذا الأمر^(٢)

ومما يدل على ذلك من أشعارهم قول ابن مضر^(٣) ، وقد قتل خاله بأخيه :

بكت جزعا أمي رميلة أن رأت دما من أخيها بالمهند باقيا
فقلت لها : لاتجزعي إن طارقا

خليلي الذي كان الخليل المصافيا

وماكنت لو أعطيت ألفي نجية وأولادها لغوا وستين راعيا

= شهد مع النبي ﷺ حجة الوداع ، روى عنه ابنه سليمان .
انظر : الجرح والتعديل (٢٢٠/٦) ، الاستيعاب (٥١٦/٢) ، أسد الغابة (١٨٩/٤) .

(١) أخرجه الترمذي في جامعه - كتاب الضمير - باب ومن سورة التوبة - (٢٧٣/٥) - (٢٧٤) ح ٣٠٨٧ ، وقال : « هذا حديث حسن صحيح » ، وابن ماجه في سننه - كتاب الديات - باب لايجني أحد على أحد - (٨٩٠/٢) ح ٢٦٦٩ ، والبيهقي في سننه الكبرى - كتاب الجنائيات - باب إيجاب القصاص على القاتل دون غيره - (٢٧/٨) ، وابن الأثير في أسد الغابة (١٨٩/٤) .

(٢) انظر : أحكام القرآن لابن العربي (٧٧٣/٢) ، حاشية السندي على سنن النسائي الصغرى (٥٣/٨)

(٣) هو توبة بن المضرس بن عبدالله بن عباد بن الحارث بن سعد بن حزام التميمي ، يعرف بالخنوت ، وهو الذي يمنعه الغيظ أوبكاءه عن الكلام ، وسبب هذه التسمية جزعه على مقتل أخويه ، وهو شاعر جاهلي .
انظر : المؤلف والمختلف للأملدي (٨٤ - ٨٥) .

لأقبلها من طارق دون أن أرى

دما من بني حصن على السيف جاريا

وما كان في عوف قتيل علمته ليوفيني من طارق غير خاليا^(١)
وقول الأعشى :

لئن قتلتم عميدا لم يكن صددا لنقتلن مثله منكم فنمثل^(٢)
فلم يقل : لنقتلن القاتل ، بل لابد من عميد يكافيء عميدهم
المقتول ، وإن لم يكن هو القاتل .

وقول سعية بن غريض اليهودي :

إن يقتلوك فقد قتلت خيارهم والمرء أكرم ما يكون قتيلا^(٣)
وقول الآخر :

هم قتلوا منكم بظنة واحد ثمانية ثم استمروا فارتعوا^(٤)
أي : اتهموكم بقتل رجل منهم ، فقتلوا منكم ثمانية به^(٥) .

كما أن لهذه المسألة وجها آخر عند أهل الكتاب سواء كانوا هودا
أونصارى ، وهو تحميل الأبناء خطايا الآباء ، فاليهود كما في كتابهم

(١) ذكر هذه الآيات ابن قتيبة في تأويل مشكل القرآن (٧٣) وأبو تمام في كتاب
الوحشيات (٨٢) ، وأبو العلاء الممرى في رسالة الغفران (٥٤٦) .

(٢) ديوان الأعشى الكبير (١٣٥) .

(٣) ذكر هذا البيت ابن سعيد الأندلسي في نشوة الطرب (٢/ ٨٢٠) .

(٤) ذكر هذا البيت ابن قتيبة في تأويل مشكل القرآن (٧٤) وفي المعاني الكبير (١٠٢١)
ولم يعزه لأحد .

(٥) انظر : تأويل مشكل القرآن (٧٤) .

يفتقدون إثم الآباء في الأبناء وأبناء الأبناء إلى الجيل الرابع ، وإليك ماجاء في كتابهم .

تقول التوراة المحرفة : « الرب إله رحيم ، ورؤوف بطيء الغضب ، وكثير الإحسان والوفاء ، حافظ الإحسان إلى ألف ، غافر الإثم والمعصية والخطيئة ، ولكنه يبريء إبراء ، مفتقد إثم الآباء في الأبناء ، وفي أبناء الأبناء في الجيل الثالث والرابع »^(١).

والنصارى يزعمون أن البشر كلهم يحمل وزرا من خطيئة آدم ﷺ ، وأن الرب - تعالى عن ذلك علوا كبيرا - أنزل ابنه وحيداً ؛ ليفتدي البشر من هذه الخطيئة الكبرى ، فذبحه على الصليب من أجل الكفارة^(٢).

فهم يحملون الأبناء خطيئة الآباء ، وهم لا ذنب لهم .

وهذه الخصلة كما رأيت من الأدلة من خصال الجاهليتين .

وقد خالف هدي الإسلام هدي أهل الجاهلية في هذا الأمر ، فبين أن كل نفس تتحمل ما جنت ، ولا أحد يتحمل جرم غيره .

قال - تعالى - : ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ﴾ [البقرة : ٢٨٦] ، وقال - تعالى - : ﴿ كل نفس بما كسبت

(١) أسفار المهد القديم - سفر الخروج - الإصحاح الرابع والثلاثون - الفقرة (٦ - ٧)
(٢) انظر : اليهودية والمسيحية د . محمد ضياء الرحمن الأعظمي (٤٣١ - ٤٣٢) ، الإسلام والأديان د. مصطفى حلمي (٢٢٠) ، محاضرات في النصرانية لمحمد أبو زهرة (١٢٥ - ١٢٦) ، الغفران بين الإسلام والمسيحية د. إبراهيم خليل أحمد (١٠٦ - ١١٠) و (١١٣ - ١٢٠) ، ماهي النصرانية لمحمد تقي العثماني (٧٦ - ٩٠) .

رهينة ﴿ [المدثر: ٣٨] .

وقد أبطل - تعالى - ماكان عليه أهل الجاهلية من قتل غير القاتل بقوله: ﴿ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل﴾ [الإسراء: ٣٣] ، والإسراف في القتل : أن يمثل بالقاتل ، أويقتص من غيره^(١).

وقال - تعالى - : ﴿ياأيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى﴾ [البقرة: ١٧٨] ، وقال - تعالى - : ﴿وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص﴾ [المائدة: ٤٥] .

فتشريع القصاص ، قطع لدابر هذه الخصلة الجاهلية الجائرة .
وقد علمنا تحريم الإسلام مما ذكر خلال الاستدلال ، من أقوال الرسول ﷺ ، وإبطاله ذلك .

وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة ، فمعلوم أن اليهود والنصارى لايزالون موجودين ، ومن معتقدهم مسالة الخطيئة والكفارة .
وهذا على الوجه الثاني للمسألة .

أما على الوجه الأول ، فلاتزال موجودة كذلك .
ومن مظاهر ذلك : مايجري بين بعض القبائل والأسر ، وخاصة

(١) انظر : تفسير ابن جرير (٨١/١٥ - ٨٣) ، معالم التنزيل (١١٣/٣) ، تفسير ابن كثير (٤٠/٣) .

الأعراب ، من قتل غير القاتل ، والاعتداء عليه ، إذا كان من أوليائه ، فهم مطلوبون للقتل ، ومعرضون لأخذ الثأر منهم^(١) ، بل ربما قتلوا من ليس من أولياء القاتل ، وذلك إذا كان يمت لهم بصلة ، كالعمال الذين يعملون لديهم ، والمدرسين الذين يقومون بالتدريس في مدارسهم ، وأصدقائهم ونحو ذلك ، والأخبار في ذلك كثيرة جدا .

فهذه الخصلة لاتزال موجودة ، والله - تعالى - أعلم .

(١) انظر : من القيم والآداب البدوية لأحمد العبادي (١٥٣) ، نظم العرب القبلية المعاصرة د . محمد سلام زناتي (٣٠٧/١) ، الثأر بين القديم والحديث د . رفعت وطواط (٩٢) .

وانظر بحث مسألة الثأر في : مجلة الشرق السورية ، عدد (٦) يونيو ١٩٢٠م (ص ٤٦٠) ، مجلة المأثورات الشعبية ، عدد (٢٢) ربيع الأول ١٤١١هـ (ص ٥٨) .

الخامسة والتسعون (١)

تعبير الرجل بما في غيره^(٢) ، فقال : « أعيرته بأمه ؟ إنك امرؤ فيك جاهلية »^(٣) .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذه المسألة خصلة من خصال أهل الجاهلية ، وهي نيز الرجل ، والقدح فيه بما ليس فيه ، ولادخل له فيه ، بل هو في غيره .

وقد كان أهل الجاهلية يفعلون ذلك كثيرا ، فتارة يعيرون الرجل بحقارة نسبه ، والاستخفاف به ، وتارة بالطعن في حسبه ، وتارة بالطعن في مهنة آبائه وأجداده ، وتارة بالطعن فيه من جهة لون بشرته أهله كالسواد القاني ونحو ذلك .

وقد استدل - رحمه الله تعالى - على هذه المسألة بقوله ﷺ لأبي ذر لما عير رجلا بأمه قائلا له : « يابن السوداء » : « أعيرته بأمه إنك امرؤ فيك جاهلية » .

ووجه الاستدلال من هذا الحديث ، إضافة هذا العمل لأهل الجاهلية ،

(١) في الأصل الثامنة والتسعون ، وفي (أ) التسعون .

(٢) في (أ) « بأمه » .

(٣) وفي (أ) زيادة « أوقال جهالة » .

مما يدل على أنه من خصالهم^(١)، وإنكار الرسول ﷺ على أبي ذر ذلك ،
يدل على قبحه .

وهذه الخصلة موجودة في أهل الجاهلية الأميين والكتابين ، وقد
مضى - ولله الحمد - الكلام على هذه المسألة مفصلاً في مسألة الطعن في
الأنساب .

(١) انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (١/٢٢٠) .

السادسة والتسعون^(١)

الافتخار بولاية البيت ، فذمهم بقوله^(٢) : ﴿ مستكبرين به سامرا تهجرون ﴾ [المؤمنون : ٦٧] .

في هذه المسألة بيان لخصلة من خصال أهل الجاهلية الأميين ، وخاصة قريش ، وهذه الخصلة هي تعاضهم على الناس بولاية البيت الحرام ، وسقاية الحاج ، واعتقاد أنهم بذلك أفضل من غيرهم ، وأن لهم أعظم الحقوق على الناس ، فيستكبرون لذلك ، بل إنهم بسبب ذلك كانوا يعتقدون أنهم أولياء الله من دون الناس^(٣) ، وهم مع ذلك على الشرك .

وقد استدل المؤلف - رحمه الله تعالى - على ذم الله - تعالى - لهم بقوله : ﴿ مستكبرين به سامرا تهجرون ﴾ .

وقد اختلف في مرجع الضمير في ﴿ به ﴾ إلا أن الذي عليه الجمهور من المفسرين ، أنه يعود إلى الحرم ، وإن لم يتقدم له ذكر ؛ لشهرته في ذلك^(٤) .

(١) في الأصل التاسعة والتسعون ، وفي (أ) الحادية والتسعون .

(٢) في (ب) و (ج) و (د) « فذمهم الله بقوله » ، وفي (أ) « فذكر الله » .

(٣) انظر : مختصر سيرة ابن إسحاق لابن هشام (٢/٥٤٧) ، تفسير البغوي (٣/٣١٣) ، تفسير القرطبي (١٢/١٣٦) .

(٤) انظر : تفسير البغوي (٣/٣١٣) ، تفسير القرطبي (١٢/١٣٦) .

ووجه الاستدلال من هذه الآية : أن الله - تعالى - ذم قريشا على ذلك ، والدليل على أن هذه الآية ذم لهم مجيئها في سياق آيات التوبيخ لهم والذم .

قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - : « إنما كره السمر حين نزلت هذه الآية ، فقال مستكبرين بالبيت ، يقولون : نحن أهل سامرا ، قال : كانوا يتكبرون ، ويسمرون ، ولا يعمرونه ، ويهجرونه »^(١).

ومن الأدلة على افتخارهم بولاية البيت ، وتعاضمهم به على الناس : قوله - تعالى - : ﴿ أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ [التوبة : ١٩] .

فهذه الآية الكريمة ، جاءت ردا منه - تعالى - على قريش اعتقادهم ذلك ، وذلك انه لما أسر العباس بن عبدالمطلب^(٢) - رضي الله تعالى عنه - يوم بدر ، وكان إذ ذاك كافرا ، قال : « لئن كنتم سبقتونا بالإسلام

(١) أخرجه النسائي في السنن الكبرى - كتاب التفسير - سورة المؤمنون - (٤١٢/٦) ح ١١٣٥١ ، والحاكم في المستدرک - كتاب التفسير - تفسير سورة المؤمنون - (٣٩٤/٢) ، وقال : « هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه » ، ووافقه الذهبي .

(٢) هو العباس بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي ، هم رسول الله ﷺ ، ولد قبله بثلاث سنين ، وأسلم بعد بدر . وتوفي سنة ٢٣ ، وقيل : ٣٣ ، وقيل : ٣٤ هـ .

انظر : طبقات ابن سعد (٥/٤ - ٣٣) ، تاريخ خليفة (٨٦ ، ١٣٨ ، ١٦٨) ، تهذيب الكمال (٢٣٠ - ٢٢٥/١٤) .

والهجرة والجهاد ، لقد كنا نعمر المسجد الحرام ، ونسقي الحاج ، ونفك العاني ، فأنزل الله هذه الآية^(١) .

وعن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - أنه قال في الآية : « وذلك أن المشركين قالوا : عمارة بيت الله ، وقيام على السقاية ، خير ممن آمن وجاهد ، فكانوا يفخرون بالحرم ، ويستكبرون من أجل أنهم أهله وعماره ، فذكر الله استكبارهم وإعراضهم ، فقال لأهل الحرم من المشركين : « قد كانت آياتي تتلى عليكم فكنتم على أعقابكم تنكصون مستكبرين به سامرا تهجرون » يعني أنهم كانوا يستكبرون بالحرم^(٢) .

ومن مظاهر افتخار قريش بالبيت اعتقادهم أنهم بسبب ذلك أولياء الله . ومن مظاهر افتخارهم - أيضا - تركهم ما يجب عليهم ؛ لثلا تسقط مهابتهم أمام الناس ، إذا عظموا شيئا غير الحرم ، كتركهم الوقوف بعرفات ، فإنهم تركوا الوقوف بعرفات ؛ خشية منهم أن يراهم الناس معظمين شيئا من الحل ، فيستخفوا بحرمتهم^(٣) .

وقد كذبهم الله - تعالى - وبين أن ولايتهم للبيت لا تغني عنهم شيئا ماداموا مقيمين على شركهم ، كما قال - تعالى - : ﴿ أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٦٧/١٠) ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم كما في الدر المنثور (٢١٨/٣) .

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ، وابن مردويه كما في الدر المنثور (٢٨١/٣) .

(٣) انظر : شرح المسألة السبعين ، والحادية والسبعين .

لا يستون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين ○ الذين آمنوا وهاجروا
وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم
الفائزون ○ يشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم
○ خالدين فيها أبدا إن الله عنده أجر عظيم ﴿ [التوبة : ١٩- ٢١] .

وبين أنهم من الصداد عن المسجد الحرام ، وليسوا من العمار ، كما
قال - تعالى - : ﴿ يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير
وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر عند
الله ﴾ [البقرة : ٢١٧] .

وقال - تعالى - : ﴿ هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام
والهدي معكوا أن يبلغ محله ﴾ [الفتح : ٢٥] .

وبين أنهم ليسوا أولياءه في الحقيقة ، ولا يستحقون ولاية الله بذلك ،
بل هم مستوجبون للعذاب ، كما قال - تعالى - : ﴿ ومالهم ألا يعذبهم الله
وهم يصدون عن المسجد الحرام وماكانوا أولياءه إن أولياؤه إلا المتقون
ولكن أكثرهم لا يعلمون ﴾ [الأنفال : ٣٤] .

فالمقصود أن مجرد الاعتماد على سداة البيت ، والافتخار بذلك ،
مع ترك شرع رب البيت لا ينفع صاحبه ، كما هي الحال في ولاية البيت قبل
الولاية السعودية ، فقد كان من قبلهم من الأشراف ومن سلاطين آل عثمان
يفتخرون بولاية البيت ويتعاضمون به على الناس ، وهم تاركون شرعه ،
معرضون عنه ، فالشرك في البلد الحرام معلن به تتبناه الدولة ، والبدع

والخرافات قائمة ومنتشرة ، حتى قضى عليها في العهد السعودي .
ومثل ذلك : ادعاء الرئاسة والشرف على الناس ، والافتخار عليهم
بسبب الرئاسة على المشاهد والقبور ونحوها^(١) .
والله - تعالى - أعلم .

(١) انظر : شرح مسائل الجاهلية (١٣٨) .

السابعة والتسعون^(١)

افتخارهم^(٢) بأنهم^(٣) من^(٤) ذرية الأنبياء ، فأتى^(٥) بقوله: ﴿تلك أمة
قد خلت لها ماكسبت ولكم ماكسبتم^(٦)﴾ الآية [البقرة : ١٤٣] .

لقد كان أهل الجاهلية الأميون - وأعني بهم قريشا - والكتابيون ،
يتعاضمون على الناس بكونهم من ذرية أنبياء الله ، ويعتمدون على ذلك في
ترك العمل بما أنزل الله ؛ ظنا منهم أن ذلك نافع لهم ، وأنهم بقراءة النسب
حازوا مالم يحزه غيرهم .

ولاريب أن هذا من الأماني الكاذبة ، والادعاءات الباطلة ، فإن صلاح
الآباء لا ينفع الأبناء إذا لم يستتبعه صلاحهم .

وقد بين المؤلف - رحمه الله تعالى - أن الله أبطل دعوهم هذه
بقوله: ﴿تلك أمة قد خلت لها ماكسبت ولكم ماكسبتم ولا تسألون عما كانوا

(١) في الأصل المائة ، وفي (أ) الثانية والتسعون .

(٢) في بقية النسخ « الافتخار » .

(٣) في بقية النسخ « بكونهم » .

(٤) « من » ساقطة من (جـ) و (د) .

(٥) في (ب) « فأتاهم » .

(٦) ﴿لها ماكسبت ولكم ماكسبتم﴾ ساقط من الأصل ، و (ب) و (د) ، وسقط من (

أ) ﴿ولكم ماكسبتم﴾ ، وهو موجود في (جـ) ، وقد أضفتها كي يتضح بها
الاستدلال .

يعملون ﴿ .

ووجه الاستدلال منها أن الله - تعالى - بين أن هؤلاء الأنبياء الذين يفتخر بهم اليهود والنصارى ، ويزعمون أن لهم النجاة بهم، قد مضوا إلى ربهم ، لا ينفعهم عند الله إلا ما قدموا من صالح أعمالهم ، ولا ينفع هؤلاء المفتخرين إلا صالح أعمالهم ، ولا يضرهم إلا سيئها ، فينبغي لهم ترك الاتكال على الآباء والأجداد ، فإن لكل مكسب ، وعليه ما اكتسب^(١).

ومما يدل على اعتمادهم على مجرد الأنساب ، مع ترك العمل : قوله - تعالى - : ﴿ وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه ﴾ [المائدة : ١٨] .

وقد كذبهم الله - تعالى - في تمام الآية بقوله : ﴿ قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء ﴾ .

وكانت قريش تفتخر على الناس بكونهم من ذرية إبراهيم ﷺ ، ويتعاضمون عليهم بذلك ، فكانوا يقولون : ﴿ نحن بنو إبراهيم ، وأهل الحرمة ، وولاة البيت ، وقطان مكة وسكانها ﴾^(٢).

وقد أبطل الإسلام هذه الخصلة ، وأبان أنه لا ينفع الإنسان إلا ما قدم من عمل صالح ، كما في الآية التي ذكرها المؤلف ، وكما في قوله - تعالى - : ﴿ وأن ليس للإنسان إلا ما سعى ﴾ [النجم : ٣٩] وغيرها من الآيات التي

(١) انظر : تفسير ابن جرير (٥٧٦/١) .

(٢) المنق في أخبار قريش (١٢٧) .

تجعل مناط الثواب والعقاب عمل العامل نفسه ، وليس غيره .

وأبان - جل وعلا - انقطاع وشائج الصلوات في اليوم الآخر ، كما قال

- تعالى - : ﴿ فإذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ﴾ [المؤمنين : ١٠١] .

كما أبان - تعالى - أن عهده لا ينال الظالمين ولو كان من ذرية إبراهيم ﷺ ، فقال : ﴿ وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمهن قال إني جاعلك للناس إماما قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين ﴾ [البقرة : ١٢٤] .

كما أن في قصة نوح ﷺ وابنه قطعاً لهذه التعلقات الواهية ، فقد قال نوح ﷺ : ﴿ رب إن ابني من أهلي وإن وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين ﴾ [هود : ٤٥] ، فجاءت الإجابة من الله - تعالى - : ﴿ يانوح إنه ليس من أهلك إنه عمل غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم إني أعظك أن تكون من الجاهلين ﴾ [هود : ٤٦] .

كما أن إبراهيم ﷺ لم ينفع أباه صلاحه ، كما قال - تعالى - : ﴿ وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين أنه عدو لله تبرأ منه ﴾ [التوبة : ١١٤] .

كما أن نوحاً ولوطاً لم ينفعا زوجيهما ، بل قال الله - تعالى - لهما : ﴿ ادخلا النار مع الداخلين ﴾ [التحريم : ١٠] .

وهذا المصطفى ﷺ حرص أشد الحرص على هداية عمه أبي طالب ،

لكن لما لم يستجب لم يتفجع بقرابته منه ، وكان من أصحاب الجحيم .

وقد أوضح النبي ﷺ أن قرابته لاتغني من الله شيئا ، وأن على الإنسان أن يجتهد في عبادة ربه ، ولايتكل على الأنساب ، فعن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - أن رسول الله ﷺ قام حين أنزل عليه قوله - تعالى - : ﴿ وأنذر عشيرتك الأقربين ﴾ [الحجر: ٢١٤] فقال : « يامعشر قريش ، اشترؤا أنفسكم ، لاأغني عنكم من الله شيئا ، ياعباس بن عبدالمطلب ، لاأغني عنك من الله شيئا ، ويافطمة بنت محمد ، سليمان من مالي ماشئت ، لاأغني عنك من الله شيئا »^(٢).

فهذا الحديث يقطع على المعتمدين على الأنساب والأحساب في النجاة يوم القيامة اعتمادهم ، فقد أمر ﷺ أقاربه باشتراء أنفسهم ، وذلك بتوحيد الله ، وإخلاص العبادة له وحده لاشریک له ، وطاعته فيما أمر به ، والانتها عما زجر عنه^(٣).

فكون الإنسان من ذرية الأنبياء ، أو من قرابتهم لاينفعه ذلك شيئا،

(١) هي صفية بنت عبدالمطلب بن هاشم بن عبد مناف ، القرشية ، حمة رسول الله ﷺ ، وأم الزبير بن العوام ، روى عنها ابنها الزبير ، وتوفيت في خلافة عمر بن الخطاب .

انظر : طبقات ابن سعد (٤١/٨ - ٤٢) ، الثقات لابن حبان (١٩٧/٣) ، تاريخ الصحابة له (١٣٩)

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الوصايا - باب هل يدخل النساء والأولاد في الأقارب - (٣/١٩٠ - ١٩١) ، وأخرجه مسلم في صحيحه - كتاب الإيمان - باب قوله تعالى : ﴿ وأنذر عشيرتك الأقربين ﴾ - (١/١٩٢ - ١٩٣) ح ٢٠٦ .

(٣) انظر : فتح المجيد (١٤٧) .

مادام مقيما على ترك طاعتهم ، ومصرأ على إظهار مخالفتهم .

وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة إلى يومنا هذا ، وخاصة عند المتصوفة والرافضة ، فلا تكاد تجد طريقة من الطرق الصوفية ، أو شيئا من مشايخها إلا وذلك الزعم موجود لديهم ، فهم يدعون دائما أنهم من نسل فاطمة بنت النبي ﷺ^(١) ، فالرفاعية^(٢) ، والشاذلية^(٣) والبكتاشية^(٤) ، والأحمدية^(٥)

(١) انظر : دراسات في التصوف (٢١٥) ، الكشف عن حقيقة الصوفية لأول مرة في التاريخ (٣٥٨ ، ٣٥٩) ، مجلة التوحيد المصرية ، عدد (٧) من عام ١٣٩٩ هـ (ص ٨) .

(٢) انظر : الصحيفة النادرة لأحمد الرفاعي (٥) ، دراسات في التصوف (٢١٥) ، الرفاعية (٣٣ - ٣٩) الكشف عن حقيقة الصوفية (٣٥٦) .

(٣) انظر : أبوالحسن الشاذلي ، عصره وتاريخه وعلومه د . علي سالم عمار (١ / ٣٠) ، الطرق الصوفية في مصر (١٢٤) ، الكشف عن حقيقة الصوفية (٣٥٨ - ٣٥٩) .

(٤) البكتاشية : طريقة صوفية تنسب إلى خنكار الحاج محمد بكتاش الخراساني النيسابوري، المولود سنة ٦٤٦ ، لهم بدع كثيرة منها : ادعاء أن شيخهم يعلم الغيب ، ومنها الغلو في الأنبياء والصالحين ، وتشريع مالم يأذن به الله .

انظر : الفكر الصوفي في ضوء الكتاب والسنة لعبد الرحمن عبد الخالق (٤٠٩ - ٤٢٢) ، الصوفية في نظر الإسلام لسميح عاطف الزين (٥٥١ - ٥٥٢) ، ابن سبعين لسميح الزين (٩٥) ، دائرة المعارف الإسلامية (٣٧/٤ - ٤٠) .

وانظر في ادعائهم الانتساب للنبي ﷺ : الفكر الصوفي في ضوء الكتاب والسنة (٤٠٩) .

(٥) الأحمدية : وتسمى البلدية ، إحدى الطرق الصوفية التي لاتزال موجودة إلى الآن ، وهي تنسب إلى أحمد البلدي ، وهو صوفي غيبي ، تارك للجمع والجماعات ، وقد افتتن به خلق كثير ، ولا يزال معبودا في كثير من بلاد المسلمين ، وله مشهد في بلاد مصر .

وقد ولد سنة ٥٩٦ ، وتوفي سنة ٦٧٥ هـ .

انظر : الطبقات الكبرى للشمراني (١٥٨/١ - ١٦٣) جامع كرامات الأولياء (١/٥١٢ -

٥١٧) ، الطرق الصوفية في مصر د . عامر النجار (١٠٢ - ١٢٣) .

وانظر في ادعاء كونه من ولد فاطمة بنت النبي ﷺ : المراجع السابقة ، والكشف عن =

والدسوقية^(١)، والتجانية^(٢)، والختمية^(٣)، والسنوسية^(٤)، وغيرها من الطرق كما أن هناك طوائف أخرى تزعم ذلك الزعم، كالبابية^(٥).

(١) حقيقة الصوفية (٣٥٩)، السيد أحمد البدوي د. عبد الحليم محمود (٤٣) الدسوقية : طريقة صوفية ، ترجع في أصولها إلى الطريقة الشاذلية ، وهي تنسب إلى إبراهيم بن أبي المجد عبدالعزيز الدسوقي ، من أهالي دسوق محلة بمصر ، ولد سنة ٦٣٣هـ ، وتوفي سنة ٦٧٦هـ ، لهم بدع كثيرة منها : زعمهم أن الإنس والجن دانوا لشيخهم ، وزعمهم - كثيرهم من المتصوفة - أن شيخهم يعلم الغيب ، والغلو في الصالحين .

انظر : الدر المشور لمحمد أحمد شحاتة (٧ - ٩) ، لوائح الأنوار للشعراني (٢٢١ / ١ - ٢٤٥) ، الخطط الجديدة التوفيقية لملي باشا مبارك (٧ / ١١) ، الطرق الصوفية في مصر (١٥٥ - ١٧١) ، دائرة المعارف الإسلامية (٢٣٧ / ٩ - ٢٣٨) . وانظر في ادعائهم الانتساب إلى النبي ﷺ : المراجع السابقة .

(٢) انظر : جواهر المعاني (٣٠ / ١ - ٣١) .

(٣) الختمية : طريقة صوفية متأخرة ، سميت بذلك نسبة إلى مؤسسها الختم محمد عثمان الميرغني المولود سنة ١٢٠٨هـ ، والهاك سنة ١٢٦٨هـ . لهم بدع كثيرة منها القول بوحدة الوجود ، والفناء في ذات الرسول ﷺ ، والاستمداد منه .

انظر : طائفة الختمية د . أحمد جلي .

وانظر في ادعاء الانتساب إلى النبي ﷺ : المرجع السابق (١٣) ، مجموعة النضجات الربانية المشتملة على سبع رسائل ميرغنية (ص ٣٩) ، مناقب شيخ الطريقة ومعدن الحقيقة لمحمد سر الختم الميرغني (٥٦ - ٥٨) ، الإبانة النورية في شأن صاحب الطريقة الختمية لأحمد بن أحمد بن إدريس الرباطي (١١٧ - ١٢٢) .

(٤) السنوسية : طريقة صوفية تنسب إلى مؤسسها محمد بن علي السنوسي المولود سنة ١٢٠٢هـ ، والمتوفى سنة ١٢٧٢هـ ، وهي من أعدل الطرق الصوفية ، مع أن لهم طامات كبرى ، كدعوى الاجتماع بالنبي ﷺ يقطعة ، والغلو في الصالحين .

انظر : حاضرم العالم الإسلامي لوثرورب ستورداد (٣٩٨ / ٢ - ٤٠٧) و (٣٩٦ / ٤ - ٤٠٨) ، تيارات الفكر الإسلامي د . محمد عمارة (٢٦١ - ٢٧٠) ، نماذج من حركات الجهاد الإسلامية الحديثة لصفوت منصور (٥٧ - ٦٤) ، الصوفية في نظر الإسلام (٥٦٢ - ٥٦٣) ، ابن سبعين (١١٢) .

(٥) انظر : أضواء على البابية والبهائية والقاديانية (١١) ، حقيقة البابية والبهائية (٥٧) .

وما أجمل ماقاله أحدهم : « وإذا أحببت أن تعلم كثرة ذلك ، فابحث عنه في نسب كل زنديق وملحد »^(١) .

ومن ذلك : الافتخار على الناس بالانتساب إلى الصالحين من غير متابعة لهم في صلاحهم ، وإنما الاعتماد عليهم في الانتساب إليهم^(٢) .

(١) محمد عمارة في ميزان أهل السنة والجماعة لسليمان الخراشي (٢٣٥) .

(٢) انظر : شرح مسائل الجاهلية (١٣٩ - ١٤٠)

الثامنة والتسعون (١)

الافتخار^(٢) بالصنائع ، كفعل أهل^(٣) الرحلتين على^(٤) أهل الحرث .

يعني الإمام - رحمه الله تعالى - أن من خصال أهل الجاهلية ، التعاضم بالمهن والأعمال والحرف على من ليس مثلهم في حرفهم ، واحتقار أهلها ، ورؤيتهم دونهم في المنزلة .

ومثل لذلك بافتخار قريش ، وهم أهل الرحلتين : رحلة الشتاء والصيف ، التي جاء الامتتان بها عليهم في القرآن الكريم ، كما قال - تعالى - : ﴿ لإيلاف قريش ○ ائلافهم رحلة الشتاء والصيف ﴾ [قريش : ١ - ٢] على أهل الزراعة والحرث ؛ لأن العرب كانوا يكرهون الزراعة ، ويرونها ذلاً^(٥).

والافتخار بالصنائع قديم ، وكان سببا في منع أقوام من قبول الحق ،

(١) في الأصل : الحادية بعد المائة ، وفي (أ) : الثالثة والتسعون ، وهي ساقطة من (ب) .

(٢) في (أ) : « افتخارهم » .

(٣) « أهل » ساقطة من (أ) و (د) .

(٤) في (أ) : « أعني » .

(٥) انظر : الهجاء والهجاءون د . محمد محمد حسين (٨٥) ، الشعر الجاهلي د .

يحيى الجبوري (٧٨ - ٧٩) ، الجانب الخلفي في الشعر الجاهلي د . زهدي صبري

الخوaja (١٨٦) ، أخلاق العرب بين الجاهلية والإسلام لمحمد الحمد (٢٩ - ٣١) .

كما في قصة نوح ﷺ حين قال له قومه : ﴿ ما نراك اتبعك إلا الذين هم
أراذلنا ﴾ [هود : ٢٨] ﴿ أنؤمن لك واتبعك الأراذلون ﴾ [الشعراء : ١١١] .

والأراذلون : الحاكة ونحوهم - كما سبق بيانه - .

وقال - تعالى - مينا افتخار قارون بالتجارة ، وجمع الأموال ، كما
قال - تعالى - : ﴿ إن قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وآتياءه من
الكنوز ما إن مفاتحه لتتوء بالعصبة أولي القوة إذ قال له قومه لا تفرح إن الله
لا يحب الفرحين ○ وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من
الدنيا وأحسن كما أحسن الله إليك ولا تبغ الفساد في الأرض إن الله لا يحب
المفسدين ○ قال إنما أوتيته على علم عندي أولم يعلم أن الله قد أهلك من
قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا ولا يسأل عن ذنوبهم
المجرمون ○ فخرج على قومه في زينته ﴾ [القصص : ٧٦ - ٧٨] .

كما أن صاحب الجنتين افتخر على صاحبه المؤمن بزراعته وأمواله ،
وظنها دليل رضى الله عنه ، كما قال - تعالى - : ﴿ واضرب لهم مثلا
رجلين جعلنا لأحدهما جنتين من اعناب وحففناهما بنخل وجعلنا بينهما زرعاً
○ كلتا الجنتين آتت أكلها ولم تظلم منه شيئا ○ وفجرنا خلالهما نهرا وكان
له ثمر فقال لصاحبه وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا ﴾ [الكهف :
٣٢ - ٣٤] .

وكان اليهود يفتخرون على الأميين بالعلم وصناعته ، حتى استحلوا
أموالهم ، كما قال - تعالى - : ﴿ ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤده

إليك ومنه من إن تأمنه بدينار لا يؤده إليك إلامادمت عليه قائما ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل ﴿[آل عمران : ٧٥] .

وقد كان العرب في جاهليتهم يحتقرون بعض المهن كالزراعة ،
والصياغة ، كما قال الأعشى وهو يعير إياداً^(١) بكونهم أهل زرع :

لسنا كمن جعلت إيادُ دارها تكرتَ تنتظر حَبَّها أن يُحصدا

قومًا يعالجُ قُملاً أبناؤهم وسلاسلا أجداً وباباً موصدا^(٢)

كما أنه ينفي عن نفسه في قصيدة أخرى أن يكون من أهل الزراعة ،

فيقول :

ذريني لك الويلات آتي الفوانيا

متى كنت زراعاً أسوق السوانيا^(٣)

ويعير عمرو بنُ كلثوم النعمانَ بنَ المنذر^(٤) بأمه التي كانت من أسرة

(١) إياد : بطن من بطون مزيقيا ، من الأزد الفحطانية ، وهم بنو إياد بن سود بن الحجر بن عمران بن مزيقيا .

انظر : نهاية الأرب للقلقشندي (٩٥ - ٩٦) .

كما يطلق « إياد » ويراد به حي من أحياء معد بن عدنان ، وهم بنو إياد بن نزار .

انظر : نهاية الأرب (٩٦) .

ولم أستبن أيهم عنى الأعشى .

(٢) ديوان الأعشى (٥٤) ، وانظر : الهجاء والهجاءون في الجاهلية (٨٥) ، الجانب الخلقي في الشعر الجاهلي (١٨٨) .

(٣) ديوان الأعشى (١٩٨) ، وانظر : الجانب الخلقي في الشعر الجاهلي (١٨٨) .

(٤) هو النعمان بن عمرو بن المنذر الغساني ، أبوقابوس ، أحد ملوك الغساسنة ، غضب عليه كسرى أبرويز بن هرمز بن أنوشروان ، فقتله .

انظر : تاريخ ابن جرير (٣١٦/١) ، تاريخ سني ملوك الأرض لحمزة الأصبهاني =

تمتهن الصباغة ، فيقول :

لحا الله أدنانا إلى اللؤم زلفة والأمنأ خالا وأعجزنا أبا
وأجدونا أن يتفخ الكير خاله

يصوغ القروط والشنوف يشربا^(١)

وهذه الخصلة من خصال الأميين والكتابين ، أما الأميون فتبين ذلك
مما ذكره المؤلف ، وأما الكتاييون فبافتخار اليهود ، ولأن عمرو بن كلثوم
نصراني .

وقد نهى الإسلام عن التفاخر ولو كان بحق ، وزجر عن ذلك كما
مضى في مسألة سابقة .

وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة إلى يومنا هذا ، وقد ذكرنا
بعض صور وجودها في مسألة سابقة .

لكن بقي أن نذكر هنا أن احتقار بعض المهن ، لايزال - أيضا -
موجودا ، وقد لمست أعمالا يحتقر أهلها ، ومنها : الجزارة ، والطهي ،
والحدادة ، والنجارة ، وبيع المستعمل من الأثاث ، بل إن هناك من يحتقر

(٧٩) .

(١) ديوان عمرو بن كلثوم (٢٥) ، وذكره أبو الفرج في الأغاني (٥٣/١١) ، والنويري
في نهاية الأرب (٨٢/١) .

والقروط : جمع قرط ، وهو الشنف ، وقيل : الشنف في أعلى الأذن ، والقرط في
أسفلها ، وقيل : القرط الذي يعلق في شحمة الأذن .

انظر مادة « قرط » لسان العرب (٣٧٤/٧) .

والشنوف : جمع شنف - بفتح الشين - الذي يلبس في أعلى الأذن .

انظر مادة « شنف » : لسان العرب (١٨٣/٩) .

امتهان الأذان ؛ اعتقاداً منهم أنه لا يؤذن إلا الوضيعون من الناس ، ولا شك
أن هذا خطر عظيم ، ينبغي العدول عنه ، والتوبة إلى الله منه .

التاسعة والتسعون (١)

عظمة^(٢) الدنيا في قلوبهم ، كقولهم^(٣) : ﴿ لولا نزل^(٤) هذا القرآن
على رجل من القريتين عظيم^(٥) ﴾ [الزخرف : ٣١]

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذه المسألة أن من خصال أهل
الجاهلية مراعاة الدنيا ، وحبها ، وتمكنها من قلوبهم ، بحيث إنه صارت
لها المتزلة الكبرى عندهم ، فهم يحبون لأجلها ، ويغضون لأجلها ،
ويوالون فيها ، ويعادون فيها .

بل إنهم من شدة محبتهم لها ، تركوا انقياد الحق من أجلها ، واتباعا
لها.

وقد استدل - رحمه الله تعالى - على ذلك بقوله - تعالى - : ﴿
وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ﴾ .

ووجه الاستدلال من ذلك ، أنه لما نزل القرآن على محمد بن عبد
الله ﷺ استنكروا ذلك ، لكونه ليس من العظماء في نظرهم ، فليس هو ذا

(١) في الأصل الثانية بعد المائة ، وفي (أ) الرابعة والتسعون

(٢) في (أ) « عظم » .

(٣) في (أ) « لقوله » .

(٤) في (أ) و (ب) و (ج) « أنزل » وهو خطأ .

(٥) ﴿ على رجل من القريتين عظيم ﴾ ساقط من (أ) .

مال ، ولذلك تعجبوا من كونه لم يتزل على أهل الأموال ، وهم أحد
العظيمين من القريتين .

فهم قاسوا ذلك بمقياس الدنيا ، فمن كان عظيما في دنياه ، فهو
المستحق لكذا وكذا ، ومن لم يكن كذلك فلا .

ومما يدل على هذه المسألة - أيضا - قوله - تعالى - حكاية عن قوم
نوح ﷺ أنهم قالوا : ﴿ أنؤمن لك واتبعك الأرذلون ﴾ [الشعراء : ١١١] ،
وقوله - تعالى - مخبرا عنهم أيضا : ﴿ مانرك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا
بادي الرأي ﴾ [هود : ٢٢٤] .

وقوله - تعالى - مخبرا عن كفار قريش أنهم قالوا : ﴿ أهؤلاء من الله
عليهم من بيننا ﴾ [الأنعام : ٥٣] .

فهذه استعظامات منهم لما امتن الله - تعالى - على من ليس أهلا
لذلك في نظرهم ، لكونهم ليسوا من أهل الدنيا .

ومن الأدلة على ذلك ، ما أخبر الله - تعالى - به عنهم من أن الحياة
الدنيا غرتهم ، كما قال : ﴿ وذو الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا وغرتهم
الحياة الدنيا ﴾ [الأنعام : ٧٠]

ومن الأدلة - أيضا - : تركهم الانقياد للحق حرصا على دنياهم ،
ومحبة فيها ، وكراهيتهم التفريط فيها ، كما صنع هرقل عظيم الروم حين
ضمن بملكه لما رأى مارأى من تغير الروم عليه لما دعاهم للإسلام ، فإنه
ترك اتباع الحق حرصا على

ومن ذلك : أن الحياة الدنيا غرتهم ، فظنوا أن عطاء الله يدل على رضاه عنهم ، كما قال - تعالى - : ﴿ وقالوا نحن أكثر أموالا وأولادا وما نحن بمعذبين ﴾ [سبا : ٣٤] ، وقوله - تعالى - مخبرا عن ذي الجنتين أنه قال لصاحبه : ﴿ أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا ﴾ [الكهف : ٣٤] ، ومن ذلك أنهم يتفاخرون بها ، ويجعلونها المقياس بينهم .

ومظاهر محبة الأميين والكتابين للدنيا ، وعظم شأنها في قلوبهم كثيرة جدا ، لا تحتاج إلى دليل .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فإنه ﷺ حقر شأن الدنيا ، وبين منزلتها وهوانها على الله - تعالى - ، فليست مما يعبأ به ، قال - تعالى - مبينا حقارتها : ﴿ إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض مما يأكل الناس والأنعام حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرنا ليلا أو نهارا فجعلناها حصيدا كأن لم تغن بالأمس ﴾ [يونس : ٢٤] ، وقال - تعالى - : ﴿ واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيما تذروه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدرا ﴾ [الكهف : ٤٥] ، وقال - تعالى - : ﴿ اعلّموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو

(١) انظر قصته في صحيح البخاري - باب بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ - (١ / ٤ -

وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يكون حطاما وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور ﴿ [الحديد : ٢٠] .

وحذر - تعالى - من الاغترار بزهرتها ، فقال : ﴿ يا أيها الناس إن وعد الله حق فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الغرور ﴾ [فاطر: ٥] .
وقال - تعالى - : ﴿ ولا تمدن عينيك إلى مامتعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى ﴾ [طه : ١٣١] .

وقال ﷺ : « لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ماسقى منها كافرا شربة ماء»

فالدنيا حقيرة مذمومة ، لا ينبغي أن تكون ذا بال لدى العقلاء .
وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة ، فإن الاغترار بالدنيا ، والطمأنينة لها ، والركون إليها كثير في هذا العصر ، وذلك أن كثيرا من الناس قد غدت الدنيا مقياسا عندهم ، يحبون فيها ويبغضون فيها ، ويعادون فيها ويوالون فيها .

وهذه هي علة العالم الإسلامي اليوم ، فعلته الرضا بالحياة الدنيا ، والاطمئنان إليها ، حيث لا يهتمه غير مسائل الطعام واللباس والنكاح ، أما أن يعايش شجون العالم الإسلامي وهموم ، فلا^(١)

(١) انظر : ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين للندي (٣٨٤) ، موقف الإسلام من الدنيا د . أحمد إبراهيم (٣٨ - ٣٩) .

كما أن كثيرا منهم قد شغلته دنياه ومحبه لها عما يجب عليه من أمور الآخرة، فتجده يقدم أمور دنياه على أمور آخرته ، بل قد لا يحسب لآخرته حسابا ، وهذا لاريب أنه ضلال عظيم ، وخطر جسيم .

ومن مظاهر ذلك - أعني مظاهر هذه الخصلة - : اهتمام كثير من الناس بجمع الأموال دون النظر من أي طريق أتته ، أحرام أم حلال ، بل المهم عنده جمع هذا الحطام .

ومن مظاهر ذلك - أيضا - : بيع الدين بالدنيا .

ومن مظاهر ذلك - أيضا - : التواني عن الجهاد ، والتكاسل في

سبيله ، محبة في الدنيا ، وكرها للموت .

فهذه بعض مظاهر هذه الخصلة ، والله المستعان .

التحكم على الله ، كما في الآية .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذه الخصلة ، أن أهل الجاهلية كانوا يتحكمون على الله ، بمعنى أنهم يقترحون عليه ، فإن الاقتراح والتحكم بمعنى واحد^(٢) ، وهو اقتراح مبني على الاعتراض عليه ، إذ كانوا يعترضون عليه فيما شرعه وقدره ، فيقولون : لو أنه فعل كذا وكذا لكان أحسن وأفضل ، ويوجبون على الله ، ويختارون عليه ، فيزعمون أنه يجب عليه فعل كذا وكذا ، ويريدون منه أن يتبع أهواءهم .

وقد استدل - رحمه الله تعالى - بقوله - تعالى - : ﴿ وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ﴾ [الزخرف : ٣١] .

ووجه الاستدلال من هذه الآية ، أن أهل الجاهلية لما أنزل الله - تعالى ذكره - القرآن على نبيه محمد ﷺ ، اعترضوا عليه ؛ لأنه ليس من العظماء في نظرهم ، إذ لم يكن ذا يسار ، واقترحوا على الله أن يكون هذا الإنزال على من يروونه عظيمًا من أهل القريتين ، وهذا هو التحكم .

(١) في الأصل : الثالثة بعد المائة ، وفي (أ) : الخامسة والتسمون ، وفي (ب) : التاسعة والتسمون .

(٢) انظر : لسان العرب ، « قرح » (٥٥٨ / ٢) .

ومما يدل على هذه الخصلة آيات كثيرة : كقوله - تعالى - إخبارا عن مشركي مكة : ﴿ وقالوا لولا أنزل عليه ملك ﴾ [الأنعام : ٨] .
فهم اقترحوا أن ينزل الله - تعالى - ملكا من السماء يكون رسولا بينهم وبينه .

وقال - تعالى - : ﴿ وإذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله ﴾ [الأنعام : ١٢٤] .

وقال - تعالى - مخبرا عنهم - أيضا - : ﴿ وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا ○ أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيرا ○ أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا أو تأتي باله والملائكة قبلا ○ أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه قل سبحان ربي هل كنت إلا بشرا رسولا ﴾ [الإسراء : ٨٩ - ٩٣] .

فقد أبوا الإيمان بمحمد ﷺ حتى يستجيب لمطالبهم التي عرضوها عليها ، وذلك بمشاهدة تلك الآيات التي ذكروها .

كما اقترحوا أن يروا ربهم في الدنيا ، كما قال - تعالى - : ﴿ وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أن نرى ربنا ﴾ [الفرقان : ٢١] .

وطالبوا بإنزال القرآن جملة واحدة ، كما قال - تعالى - : ﴿ وقالوا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة ﴾ [الفرقان : ٣٢] .

ومن ذلك : تحكم أهل الكتاب حين سألوا موسى رؤية الله ، كما قال - تعالى - : ﴿ يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة ﴾ [النساء : ١٥٣] .

وهذه الآية فيها تحكم على الله - تعالى - في زمن موسى ، وفي زمن محمد فالتى زمن موسى سؤالهم رؤية الله جهرة ، والتى زمن محمد ﷺ سؤالهم أن ينزل عليهم كتابا من السماء .

كما أنهم اعترضوا على الله - تعالى - لما جعل طالوت ملكا عليهم ، واقترحوا أن يكون الملك من ذوي الأموال ، كما قال - تعالى - : ﴿ قالوا أنى يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال ﴾ [البقرة : ٢٤٧] .

والأدلة كثيرة جدا ، وماذكرته جزء منها .

وهذه المسألة كما تبين من الأدلة من مسائل الأميين والكتابين .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هديهم في هذه الخصلة ، فالتسليم لله - تعالى - واجب في دينه ، فلايجوز الاعتراض عليه في شيء أبدا ، كما قال - تعالى - : ﴿ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ﴾ [الأحزاب : ٣٦] ، فليس لأحد أن يختار على الله ، ولاعلى رسوله ﷺ ، بل التسليم لهما شرط الإيمان ، كما قال - تعالى - : ﴿ فلاوربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ﴾ [النساء : ٦٥] .

كما أنه - تعالى - أثنى على الذين قالوا : ﴿ سمعنا وأطعنا ﴾ [البقرة :

٢٨٥] .

وبين - جل وعلا - أن في اتباع أهوائهم فساد السماوات والأرض ،
فقال : ﴿ ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السماوات والأرض ومن
فيهن ﴾ [المؤمنون : ٧١] .

فدين الرسل أن ليس مع الحق اختيار ، وليس لأحد أن يتحكم عليه .

والتحكم على الله - تعالى - لا يزال موجودا ، وقد سبق ذكر بعض
الأمثلة على ذلك في شرح مسألة القدح في حكمة الله ؛ لأنه يلزم من قدح
في حكمة الله فيما شرعه أن يتبع مآتهواه نفسه ، ويريده هو ، وهذا هو
التحكم على الله .

ومن التحكم عليه : ما يزعمه المعتزلة من الإيجاب على الله -
تعالى - ، فقد أوجبوا عليه أمورا كثيرة ، منها اللطف^(١) ، وفعل الصلاح^(٢)

(١) اللطف عند المعتزلة هو : « كل ما يختار عنده المرء الواجب ، ويتجنب القبيح ، أو
ما يكون عنده أقرب إما إلى اختيار الواجب ، أو ترك القبيح » .
شرح الأصول الخمسة (٥١٩) .

وانظر في مسألة إيجابهم اللطف على الله : شرح الأصول الخمسة (٥٢٠ - ٥٢١) ،
تنزيه الله عما أوجب عليه المعتزلة ، رسالة دكتوراة بجامعة أم القرى للطلاب أحمد
بناني (١٥٧) .

(٢) الصلاح : ضد الفساد ، وهو الفعل المتوجه إلى الخير من قيام العالم ، وبقاء النوع
في العاجلة ، والسعادة السرمدية في الآخرة .
انظر : نهاية الإقدام للشهرستاني (٤٠٦) ، نظرية التكليف د . عبد الكريم عثمان
(٤٠٠) .

والأصلح^(١)، ووجوب الثواب والعقاب^(٢)، ووجوب العوض عن
الآلام^(٣).

والله - تعالى - لا يوجب عليه العباد شيئاً ، وهؤلاء قد أوجبوا عليه
ما ذكرت ، فهم تحكموا على الله - تعالى - في هذه الأمور .
فهذه بعض صور التحكم على الله ، والله أعلم .

(١) الأصلح : هو الأقرب إلى الخير والصلاح المطلق من خيرين وصلاحين .

انظر : المرجعين السابقين .

وانظر في إيجاب المعتزلة الصلاح والأصلح على الله : الملل والنحل (١/٤٥) ،
الفرق بين الفرق (١١٥) ، لباب المقول في الرد على الفلاسفة في علم الأصول لأبي
الحجاج المكلاتي (٣٢١) ، نظرية التكليف (٤٠٠) ، تنزيه الله عما أوجه عليه
المعتزلة (١٨٤ - ٢١٦) .

(٢) انظر : نهاية الإقدام (٤٠٥) ، الإرشاد للجويني (٢٨٧) ، نظرية التكليف (٤٠٢) ،

تنزيه الله عما أوجب عليه المعتزلة (٢٤٧ - ٢٥٠) .

(٣) انظر : تنزيه الله عما أوجب عليه المعتزلة (٢٢٣ - ٢٣٤) .

الحادية بعد المائة (١)

ازدراء الفقراء ، فأتاهم بقوله^(٢) : ﴿ ولاتطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي ﴾^(٣) [الأنعام : ٥٢] .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - أن من خصال أهل الجاهلية ، ازدراء الفقراء ، أي : احتقارهم ، وتسفيه أحلامهم ، وعدم اعتبارهم .
وهي خصلة فيهم من قديم الزمن ، كما في قصة نوح ﷺ حين قال له قومه : ﴿ مانراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي ﴾ [هود : ٢٨] ، فكان مما أجاب به : ﴿ ولا أقول للذين تزدري أعينكم لن يؤتيهم الله خيرا الله أعلم بما في أنفسهم ﴾ [هود : ٣١]
وكما في قصة فرعون حين قال : ﴿ أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون ﴾ [المؤمنون : ٤٧] .

وهو - أيضا - شأن قريش مع النبي ﷺ ، كما في الآية التي استدل بها المؤلف ، فإنها نزلت فيهم حين طلبوا من النبي ﷺ أن يطرد من حوله من الفقراء المسلمين ، حتى يكون أرجى لإسلامهم ، كما سبق بيانه .

(١) في الأصل : الرابعة بعد المائة ، وفي (أ) السادسة والتسعون بعد المائة .

(٢) في بقية النسخ « فأتاهم بقوله » .

(٣) في (أ) و (ب) زيادة كلمة « الآية » .

وجه الاستدلال من هذه الآية : أن الله - تعالى - نهى نبيه ﷺ أن يطرد من حوله من الفقراء المسلمين ، استجابة لطلب أولئك ، وهذا يعني مخالفتهم في ذلك .

ومن أدلة وجود هذه الخصلة عند أهل الكتاب : قوله ﷺ لعدي بن حاتم : « ما يمنعك من الإسلام إلا ما ترى من خصاصة من حولي » .

فهذه الخصلة من خصال الجاهليتين .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هديهم في هذه الخصلة ، كما قال - تعالى - : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءِ عَسَىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ ﴾ [الحجرات : ١١] .

ونهى ﷺ عن احتقار الناس ، فقال : « بحسب امرئ من الشر أن يحقر المسلم »^(١) .

وقال ﷺ : « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر ، فقال رجل : أن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ، ونعله حسنا ، فقال : إن الله جميل يحب الجمال ، الكبر : بطن الحق وضمط الناس » .

وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة ، فاحتقار الفقراء وازدراؤهم في الناس كثير ، بل إن أقوال ذوي الجاه والمترلة وآراءهم - وإن كانت لاتزن شيئا بمقياس العقل الصحيح - لها المترلة الكبرى عند كثير من الناس ،

(١) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب البر والصلة والآداب - باب تحريم ظلم المسلم وخلله واحتقاره ودمه وعرضه وماله - (٤/١٩٨٦) ح ٢٥٦٤ .

بخلاف آراء الفقهاء .

ومن ذلك : إظهار كثير من الناس السخرية بالفقهاء ، وكذا زجرهم ،
وانتهارهم ، بل ربما ضربهم والتعدي عليهم ، وهضم حقوقهم .

وقد ذكر الأديب الكبير المنفلوطي - رحمه الله تعالى - رسالة أرسلها
إليه أحد المتكبرين ، المزددين للفقهاء - وهي تصور حال كثير من الناس -
يقول فيها : « لي في البلدة التي أسكنها كرامة الحاكم ، لأنني أشغل وظيفة
عالية فيها ، وقد بدا لي أن أختلف إلى المسجد لصلاة الجمعة ، فاختلقت
حتى فاجأني يوما من الأيام مالم يكن في الحساب .

حدث أن صعلوكا كان يعرفني ، ويعرف مقامي ، تمادى في وقاحته
وسوء أدبه ، حتى وقف بجانبي في الصلاة ، فاشمأزت نفسي من هذا الأمر
اشمئزازا عظيما ، وحاولت أحتمله ، فلم أستطع ، فخفت إن أنا طردته أن
يؤاخذني الناس به ، فهل تعرف مسوغا شرعيا يفرق بين درجات الناس في
مواقف الصلوات » .

وما أحسن ما أجاب به هذا الأديب الكبير ذلك المتعطر حين قال
فيما قال : « إن الذي وقفت بين يديه في مصلاك أعظم شأنا وأجل خطرا
من أن يحفل بثوبك اللامع ، وجبينك الساطع ، وردائك المطرز ، وقمصك
المحبر ، وأن يعرف لك من الفضل والشرف أكثر مما تعرف لصاحبك ...
أيها العظماء ماهذه القصور التي تسكنونها ، ولاهذه الدور التي تعمرونها ،
وهذه الأردية التي تجرون أذيالها ، إلا ألوانا وأصبغا لاعلاقة بينها وبين

حقائق نفوسكم ، ولاصلة لها بجواهر أفئدتكم وقلوبكم ، وما هو إلا أن
تطلع عليها شمس الحقيقة حتى تذهب بها ذهابها بألوان السحاب وأصباغ
التياب ، فإذا أنتم عراة مجردون ، لا تنفع لكم إلا فضائلكم ، ولا تنفعكم
إلا مواهبكم ومزاياكم ،^(١)

ومن ذلك : ما سبق من ترك الدخول في الحق إذا سبق إليه الضعفاء ،
ونحو ذلك .

فهذه الخصلة لا يزال لها في هذا العصر وجود ، والله المستعان .

(١) النظرات (٢ / ١٥٤ - ١٥٧) .

الثانية بعد المائة (١)

رميهم أتباع الرسل بعدم الإخلاص^(٢) ، فأتاهم^(٣) بقوله : ﴿ ماعليك من حسابهم من شيء ﴾ [الأنعام ٥٢] وأمثالها .

يبين المؤلف - رحمه الله - أن من خصال أهل الجاهلية التي يريدون بها أن يصدوا الناس عن دين الله : دعوهم أن الذين اتبعوا الرسل إنما اتبعوهم ، لتحصيل أغراضهم الدنيوية ، فهم لم يتبعوهم عن رضا وقناعة بما جاؤا به ، وإنما لكون ذلك يحقق لهم شيئاً من مآربهم الدنيوية ، كالمال ، والجاه ، وتحصيل الرئاسة والملك ، ونحو ذلك ، فهم ليسوا مخلصين في ذلك .

وقد بين المؤلف أن الله - تعالى - قد رد عليهم بقوله : ﴿ ماعليك من حسابهم من شيء ﴾ .

ووجه الاستدلال من هذه الآية : أن الله - تعالى - نفى أن يكون لنبيه شيء من حسابهم على ما في باطنهم ، إن كان باطنهم غير مرضي ، وذلك لما زعم المشركون أن أتباع محمد ﷺ إنما اتبعوه لأجل أمور الدنيا كالأكل

(١) في الأصل الخامسة بعد المائة ، وفي (أ) السابعة والتسعون .

(٢) في بقية النسخ زيادة « وطلب الدنيا » بعد كلمة « الإخلاص » .

(٣) في بقية النسخ « فأجابهم » .

والشرب ونحوهما^(١)، فهذا رد من الله - تعالى - عليهم في ذلك ، فكأنه يقول : ليس لكم إلا الظاهر ، وأما الباطن فلا علم لكم به ، وإنما أمره إلى الله .

ومما يدل على وجود هذه الخصلة في أهل الجاهلية : قوله - تعالى -
مخبراً عن قوم نوح أنهم قالوا : ﴿ أنؤمن لك واتبعك الأرذلون ﴾
[الشعراء: ١١١] ، فكانهم يشيرون بهذا إلى أن أتباعه هم هؤلاء الذين هذه صفتهم ، وأنه ماتبعوه إلا لأجل حظ الدنيا .

وقد أجابهم نبي الله ﷺ بقوله : ﴿ وما علمي بما كانوا يعملون ○ إن حسابهم إلا على ربي لو تشعرون ﴾ [الشعراء : ١١٢ - ١١٣] .

ومما يدل على ذلك - أيضاً - : ما سبق أن أورده المؤلف من مسائل حول رميهم أهل الحق بإرادة الفساد في الأرض والعلو فيها وما تبع ذلك من مسائل .

وقد ذكرت هناك أنه وقع في تلك المسائل أهل الجاهلية الأميون والكتابيون، وهذا يعني أن هذه الخصلة وقع فيها كلتا الطائفتين ؛ لأن تلك المسائل داخلية في هذه المسألة .

وهذه الخصلة الجاهلية لا تزال موجودة ، فكثير من المناوئين لدعوة الحق ، دعوة رسول الله ﷺ يهتمون المتممين إليه بكونهم أرادوا بذلك

(١) انظر : تفسير أبي السعود (٢/٢١٦) ، الفتوحات الإلهية (٢/٣٤) ، حاشية الصاوي على الجلالين (٢/١٧) .

تحصيل غرض من أغراض الدنيا ، كالملك ، والعلو في الأرض ، والشهرة ،
وتحصيل الجاهة والسمعة الحسنة ، ونحو ذلك ، وقد ذكرت بعض الأمثلة
على ذلك في مسائل سابقة .

ومن صور ذلك : اتهام بعض الناس - هداهم الله للصواب - رجال
الحسبة المجتهدين في كشف الجريمة ومحاربتها والقضاء عليها بكونهم
ماأرادوا بذلك إلا الشهرة والرياء والسمعة .

ومن صور ذلك : اتهام بعض الناس الدعاة إلى الله - عز وجل -
بمحبة الشهرة ، وأن تسلط عليهم الأضواء ونحو ذلك .

ومن صور ذلك - أيضا - : اتهام العلماء بمداينة الأمراء والسلطين ،
لأجل الحصول على غرض من الدنيا ، كالمنصب والمال والجاه .

ومن صور ذلك : ما يطلقه بعض الناس على من رأى متمسكا ببعض
السنن التي غفل الناس عنها ، أو تساهلوا فيها ، بإرادة الشهرة ، وغير ذلك .

ومن صور ذلك - أيضا - ما يزعمه كثير من الملاحدة من كون هدف
الجهاد الإسلامي هدفا اقتصاديا ، وأن المقصود منه الحصول على لقمة
العيش ، أو الاستيلاء على أرض جديدة للتوسع ، ونحو ذلك^(١) .

(١) انظر : الإسلام في قفص الاتهام (٢٠٠ - ٢٠١) ، افتراءات المستشرقين على
الإسلام (٧٠) .

الثالثة بعد المائة (١)

الكفر بالملائكة .

الإيمان بالملائكة هو الركن الثالث من أركان الإيمان التي لا يتم إيمان عبد حتى يؤمن بها كلها .

وهو يتنظم أمورا ثلاثة لا بد من استكمالها جميعها ، وهي :

التصديق بوجودهم ، وإنزالهم منازلهم ، والاعتراف بأن منهم رسلا لله (٢) ،
بيد أن أهل الجاهلية أميهم وكتابيهم ، لم يستكملوا هذه الأمور ، فإن منهم من كذب بوجودهم ، كالدهريين الذين ينكرون الخالق - جل وعلا - وفرعون الذي جحد وجوده ، لأن من أنكر الخالق ، فلا شك أن إنكاره لهم من باب أولى (٣) .

وأما ما ذكر الله - تعالى - عن فرعون أنه قال : ﴿ أوجاء معه الملائكة مقترنين ﴾ [الزخرف : ٥٣] ، فإنه قاله حكاية للفظ موسى (٤) .

ومنهم من كان يؤمن بوجودهم كقريش وبعض مشركي العرب ، كما

-
- (١) في الأصل السادسة بعد المائة ، وفي (١) التاسعة والتسعون .
(٢) انظر : المنهاج في شعب الإيمان للحلي (٣٠٢/١) ، شعب الإيمان للبيهقي (١) / ٤٠٥ - ٤٠٦ ، الحباثك في أخبار الملائك للسيوطي (٨) .
(٣) انظر : تفسير القرطبي (١٠١/١٦) ، الإيمان بالغيب لبسام سلامة (١٩٢) .
(٤) انظر : تفسير القرطبي (١٠١/١٦) .

حكى الله - تعالى - عنهم ذلك في كتابه المجيد بقوله : ﴿ وقالوا لولا أنزل عليه ملك ﴾ [الأنعام : ٨] ، وقوله : ﴿ وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا نزل علينا الملائكة أن نرى ربنا ﴾ [الفرقان : ٢١] إلا أنهم كانوا ينكرون بعضهم ، كما قال أبو جهل لقريش حين أنزل الله - تعالى - في شأن جهنم : ﴿ عليها تسعة عشر ﴾ [المدثر : ٣٠] : « أسمع ابن أبي كبشة^(١) يخبركم أن خزنة النار تسعة عشر ، وأنتم الدهر ، أفيعجز كل عشرة منكم أن ييطشوا برجل من خزنة جهنم »^(٢).

فهذه المقولة من أبي جهل تدل على أنه كان ينكر وجودهم ، ويكذب النبي ﷺ في ذلك ؛ لأنه لو كان مصدقا بذلك ، لصدق بما أخبر من قوتهم.

ومن أهل الجاهلية من لم ينزل الملائكة منازلهم التي تنبغي لهم ، وهم في هذا على طرفي نقيض ، فمنهم من غلا فيهم حتى عبدوهم من دون الله^(٣) ، ومنهم من جفاهم ، ووصفهم بما لا يليق ، فمن النوع الأول ما أخبر الله - تعالى - به عن بعضهم أنهم عبدوهم ، فقال : ﴿ ويوم يحشرهم جميعا ثم يقول للملائكة أهولاء إياكم كانوا يعبدون ○ قاتلوا سبحانه أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون ﴾ [سبا : ٤٠ - ٤١]

(١) يعني بذلك النبي ﷺ .

(٢) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٦٠/٢٩) .

(٣) انظر : إغاثة اللهفان من مصايد الشيطان (٢/٢٣٣) ، بلوغ الأرب (٢/٢٣٢٢) ،

أديان العرب قبل الإسلام (٣٥٤) .

ومن الثاني : زعم المشركين أن الملائكة إناث ، كما قال - تعالى - :
﴿ وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا ﴾ [الزخرف : ١٩] ، وقال
- جل وعلا - : ﴿ إن الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية
الأنثى ﴾ [النجم : ٢١] .

ومنه : ما عند اليهود من العداوة لجبريل ﷺ ، كما قال - تعالى - :
﴿ من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فإن الله عدو للكافرين ﴾
[البقرة: ٩٨] .

قال ابن جرير : « أجمع أهل العلم بالتأويل جميعا أن هذه الآية نزلت
جوابا لليهود من بني إسرائيل ، إذ زعموا أن جبريل عدو لهم ، وأن
ميكائيل ولي لهم »^(١) .

وبين موقف اليهود من جبريل أحد اليهود الذين أسلموا ، وهو عبدالله
بن سلام ، الصحابي الجليل ، فإنه لما سمع بمقدم النبي ﷺ إلى المدينة
أتاه ، فقال : إني سائلك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي : ما أول أشراط
الساعة ؟ وما أول طعام أهل الجنة ؟ وما يتزع الولد إلى أبيه أو إلى أمه ؟
فقال ﷺ : « أخبرني بهذه جبريل آفا » فقال : جبريل ؟ ذاك عدو اليهود
من الملائكة^(٢) .

(١) تفسير ابن جرير (٦٠/٢٩) .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب التفسير - باب ﴿ من كان عدوا لله وملائكته
ورسله وجبريل وميكال ﴾ - (١٤٨/٥ - ١٤٩) .

ومن ذلك : زعمهم - لعنهم الله - أن الملائكة يتمثلون بصورة الشياطين ، ويفغون بني آدم^(١).

فهذه بعض صور الكفر بالملائكة عند أهل الجاهلية ، وأدلتها .
وقد خالف هدي الرسل هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فأمنوا بأن لله - تعالى - ملائكة مسخرين بأمره ، لا يعصونه فيما أمر ، ويفعلون ما يؤمرون ، وأنزلوهم منازلهم ، فلم يتقصوهم حقهم ، ولم يرفعوهم فوق منزلتهم التي أنزلهم الله إياها .

قال - تعالى - : ﴿ كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ﴾ [البقرة: ٢٨٥] .

وفي حديث جبريل الطويل : « الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته ... »
وبين - جل وعلا - أن الكفر بالملائكة ضلال بعيد ، فقال : ﴿ ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالا بعيدا ﴾ [النساء: ١٣٦] .

ورد على ماكان يعتقد أهل الجاهلية فيهم من الاعتقادات الفاسدة ،
وبيّن الحق في ذلك ، كما في قوله - تعالى - : ﴿ بل عباد مكرمون

(١) انظر : أسفار العهد القديم - سفر الملوك - الإصحاح الثاني والعشرين - الفقرة (٢٠) - (٢٨) (ص ٥٧٩) ، التوراة د - مصطفى محمود (٦٠ - ٦١) ، طباع بني إسرائيل وأثرها في سلوكهم في الوقت الحاضر ، رسالة ماجستير بجامعة أم القرى للطالبة هدى مرعي (١٤) ، عقيدة الإيمان بالملائكة وأدلتها ، رسالة ماجستير بقسم العقيدة بالرياض للطالب محمد الدريوش (٢٨٧) .

لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ○ يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ○ ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين ﴿ [الأنبياء: ٢٦] - [٢٩] .

فهذه الآية رد على المشركين اعتقادهم أن الملائكة إناث ، وأنهم بنات الله .

ولما ادعت اليهود أن روح القدس جبريل ﷺ عدوهم من الملائكة ، بين الله - تعالى - أن من عادى واحدا منهم ، فقد عادى الله ، ورسله ، وجبريل وميكال ، والملائكة أجمعين ؛ إذ لا يجوز التفريق بينهم ، كما قال - تعالى - : ﴿ من كان عدوا لجبريل فإنه نزله على قلبك بإذن الله مصدقا لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين ○ من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فإن الله عدو للكافرين ﴾ .

فهدي الرسل في الملائكة وسط بين الجافي والغالي ، شأنهم في الأمور كلها.

ولا تزال صور الكفر بالملائكة إلى يومنا هذا ، فإنكار وجودهم لا يزال موجودا عند الملاحدة من الماديين وغيرهم ، الذين ينكرون وجود الخالق - تعالى - وكذلك الغيبات^(١) .

(١) انظر : تيسير اللطيف المنان في خلاصة تفسير القرآن للشيخ عبدالرحمن بن سعدي (٢٩) ، عقيدة الإيمان بالملائكة وأدلتها (٢٩٤) ، وانظر : شرح المسألة الأربعين .

كما لا يزال بصورة أخرى عند العقلانيين الذين يزعمون أن الملائكة قوى طبيعية موجودة في المخلوقات ، أوجدها الله فيها منذ الأزل ، أو الفكر الموجود في الإنسان .

وفي هذا يقول محمد عبده : « وذهب بعض المفسرين مذهبا آخر في فهم معنى الملائكة ، وهو أن مجموع ماورد في الملائكة من كونهم موكلين بالأعمال من إنماء نبات ، وخلقة حيوان ، وحفظ إنسان ، وغير ذلك ، فيه إيماء إلى الخاصة بما هو أدق من ظاهر العبارة ، وهو أن هذا النمو في النبات لم يكن إلا بروح خاص نفخه الله في البذرة ، فكانت به هذه الحياة النباتية المخصوصة ، وكذلك يقال في الحيوان والإنسان ، فكل أمر كلي قائم بنظام مخصوص تمت به الحكمة الإلهية في إيجاده ، فإنما قوامه بروح إلهي ، سمي في لسان الشرع ملكا ، ومن لم يبال في التسمية بالتوقيف ، يسمي هذه المعاني القوى الطبيعية ، إذا كان لا يعرف من عالم الإمكان إلا ماهو طبيعة ، أو قوة يظهر أثرها في الطبيعة .

والأمر الثابت الذي لا نزاع فيه ، هو أن في باطن الخلقة أمرا هو مناطها ، وبه قوامها ونظامها ، لا يمكن لعاقل أن ينكره ، وإن أنكر غير المؤمن بالوحي تسميته ملكا ، وزعم أنه لا دليل على وجود الملائكة ، أو أنكر بعض المؤمنين بالوحي تسميته قوى طبيعية ، أو ناموسا طبيعيا ؛ لأن هذه الأسماء لم ترد في الشرع ، فالحقيقة واحدة ، والعاقل من لانتحجه الأسماء

المسميات ،^(١)

فمحمد عبده - والعقلانيون على أثره - يرى أن الملائكة هذه الروح التي جعلها الله - تعالى - في كل أمر كلي ، فالحيوان فيه ملك ، والإنسان فيه ملك ، والنبات فيه ملك ... الخ .

أما من يفهم حقيقة الملائكة وفق ما جاء في الوحيين ، فهو - بزعمهم - من حجبه الأسماء عن المسميات .

وينكر محمد عبده تمثل الملك للأنبياء ، وأن ثمة ملائكة في الأرض وملائكة في السماء ، وغير ذلك من وظائفهم .

وفي هذا يقول : « أما تمثل الصوت وأشباح تلك الأرواح في حس من اختصه الله بتلك المتزلة ، فقد عهد عند أعداء الأنبياء ما لا يبعد عنه في بعض المصائبين بأمراض خاصة على زعمهم ، فقد سلموا أن بعض معقولاتهم يتمثل في خيالهم ، ويصل إلى درجة المحسوس ، فيصدق المريض في قوله إنه يرى ، أو يسمع ، بل يجالذ ويصارع ، ولا شيء من ذلك في الحقيقة والواقع ، فإن جاز التمثيل في الصور المعقولة ، ولا منشأها إلا في النفس ، وأن ذلك يكون عند عروض عارض على المخ ، فلم لا يجوز تمثل الحقائق في النفوس العالية »^(٢).

(١) تفسير القرآن الحكيم (١/٢٦٧ - ٢٦٨) ، وانظر : تفسير المراغي (١/٨٦ - ٨٧) ،

فقد نقل هذا الكلام مقررا له .

(٢) تفسير القرآن الحكيم (١/٢٧١) .

ويقول مستفهما استفهما إنكاريا بشأن ملائكة الأرض والسماء : « أفلا تزعم أن لله ملائكة في الأرض والسماء ، هل عرفت أين تسكن ملائكة الأرض ؟ ! وهل حددت أمكتها ، ورسمت مساكنها؟ وهل عرفت أين يجلس منهم من يكون على يمينك ، ومن يكون على يسارك ؟ هل ترى أجسامهم النورانية تضيء لك في الظلام ، أو تؤنسك إذا هجمت عليك الأوهام ؟ . . . »^(١).

وهذا الذي يعتقده محمد عبده هو رأي الفلاسفة القدامى ومعتقدهم . يقول ابن القيم ، وهو يصور مذهبهم : « وأما الإيمان بالملائكة ، فهم لا يعرفون الملائكة ، ولا يؤمنون بهم ، وإنما الملائكة عندهم ما يتصوره النبي بزعمهم في نفسه أشكالا نورانية هي العقول عندهم ، وهي مجردات ، ليست داخل العالم ولا خارجه ، ولا فوق السماوات ولا تحتها ، ولا هي أشخاص تتحرك ، ولا تصعد ولا تنزل ، ولا تدبر شيئا ، ولا تتكلم ، ولا تكتب أعمال العباد ، ولا لها إحساس ولا حركة ألبة ، ولا تنتقل من مكان إلى مكان ، ولا تنصف عند ربها ، ولا تصلي ، ولا لها تصرف في أمر العالم ألبة ، فلا تقبض نفس العبد ، ولا تكتب رزقه وأجله وعمله ، ولا عن اليمين ولا عن الشمال قعيد ، كل هذا لاحقيقة لهم عندهم ألبة ، وربما تقرب بعضهم إلى الإسلام ، فقال : الملائكة هي القوى الخيرة الفاضلة التي في العبد ، والشياطين هي القوى الشريرة الرديئة ، هذا إذا تقربوا إلى

(١) رسالة التوحيد لمحمد عبده (١١٢ - ١١٣) .

الإسلام»^(١) .

ودعوى أن الملائكة إناث لاتزال كذلك ، وذلك أننا نسمع كثيرا من الناس يسمون المعرضات في المستشفيات بملائكة الرحمة ، ولاريب أن هذه نزعة وثنية ، وقد تغنى بذلك عدد من الشعراء المعاصرين ، وإليك بعضا مما قالوا :

يقول الشاعر إبراهيم طوقان^(٢) : « ملائكة الرحمة » .

يَبْضُ الحَمائمُ حِسْبَهُهُ أَنبِي أَرْدَدَ سَجْعَهُهُ
رَمَزَ السَّلامَةِ والودا عة منذ بدء الخلق هُتَّة
فِي كل رَوْض فوق دا نية القطرِف لهُنَّ أَنَّة
إلى أن قال :

المحسنات إلى المريد ض غدون أشباها لهُنَّ^(٣)

ويقول الشاعر محمد حسن فقي : « ملاك الرحمة »

دخلت أزوره فشهدت مالم يشاهد مثله إلاخيالي

(١) إغاثة اللهفان (٢٦١/١) ، وانظر : الرد على المنطقيين لشيخ الإسلام ابن تيمية (٤٧١ ، ٤٨٧ ، ٤٩٠) .

(٢) هو إبراهيم بن عبد الفتاح طوقان ، شاعر فلسطيني من أهل نابلس ، ولد سنة ١٣٢٣هـ ، وتعلم في الجامعة الأمريكية ، وعمل فترة في إذاعة فلسطين ، ثم مدرسا في بغداد ، له ديوان شعر مطبوع ، وساهم في إخراج كتاب الزهرة لمحمد بن داود الظاهري ، وتوفي سنة ١٣٦٠هـ .

انظر : الأعلام (٤٧/١ - ٤٨) ، معجم المؤلفين (٤٩/١) .

(٣) ديوان إبراهيم طوقان (١١٧) .

ملاك شع فيه الطهر حتى أراني الفجر في غَلس الليالي
كَأن رداءه غيم تغشى بِرِقته أسارىَ الهلالي
إلى أن قال :

وأبصرها الطيب وكان يجني مساءها كخشية ذي الجلال
حنو منه كابتته عليها وتقديس لراقعة الخلال^(١)
وبالنسبة لعداء الملائكة ، فقد شابه اليهود الغرابية^(٢) من الروافض ،
حيث إنهم يلعنون صاحب الريش ، ويعنون به جبرائيل ﷺ ؛ لأنه يزعمهم
خان الأمانة ، وأعطاهما محمدا ﷺ ، وهو مرسل بها إلى علي .
فصور الضلال في مسألة الإيمان بالملائكة لاتزال موجودة عند بعض
أهل هذا العصر ، والله المستعان .

(١) المجموعة الكاملة لأعمال الشاعر حسن فقي (٣١٥/٥ - ٣١٦) .
(٢) الغرابية إحدى فرق الرافضة ، سموا بذلك لأنهم يزعمون أن محمدا ﷺ وعلياً
متشابهان تشابه الغرابين والذبابين ، وبقية معتقداتهم كبقية معتقدات الروافض .
انظر : الفصل (٤٢/٥) ، الفرق بين الفرق (٢٥٠) ، اعتقادات فرق المسلمين (٥٩ -
٦٠) ، البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان (٧٣ - ٧٤) ، خبيئة الأكران (٣٥) ،
مختصر التحفة الاثني عشرية (١٤) ، تاريخ المذاهب الإسلامية لأبي زهرة (٤٦/١) ،
غلاة الشيعة وتأثرهم بالأديان المغايرة للإسلام د. فتحي الزعبي (٢٣٠) .

الرابعة بعد المائة (١)

الكفر بالرسل .

الإيمان بالرسل هو الركن الرابع من أركان الإيمان ، وقد كفر به أهل الجاهلية سواء كانوا أميين أو كتابيين ، فإنهم لما أتتهم رسل الله بالهدى ودين الحق ، ردوا عليهم دعوتهم ، وكذبوهم فيما جاؤا به ، وسخروا بهم ، ومكروا بهم ، وهموا بقتلهم ، بل وقتلوا من قتلوا منهم .

والأدلة على ذلك كثيرة جدا ، فمئذ أن بعث الله أول رسول إلى أهل الأرض كُذِّب ، كما قال - تعالى - : ﴿ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [الشعراء : ١٠٥] ، وقال - تعالى - : ﴿ كَذَّبَتْ عَادَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [الشعراء : ١٢٣] ، وقال - تعالى - : ﴿ كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [الشعراء : ١٤١] ، وقال - تعالى - : ﴿ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [الشعراء : ١٧٦] ، وقال - تعالى - : ﴿ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [الشعراء : ١٦٠] ، وقال - تعالى - : ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا

(١) في الأصل : السابعة بعد المائة ، وفي (١) الثامنة والتسعون .

تدعوننا إليه مريب ﴿ [إبراهيم : ٩] ، وقال - تعالى - مسليا نبيه
 محمدا ﷺ : ﴿ ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ماكذبوا وأوذوا
 حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من نبا المرسلين ﴾
 [الأنعام : ٣٤] ، وقال - تعالى - في شأن قريش : ﴿ وعجبوا أن جاءهم
 منذر منهم وقال الكافرون هذا ساحر كذاب ﴾ [ص: ٤] وقال - تعالى - :
 ﴿ وإذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون
 ويمكر الله والله خير الماكرين ﴾ [الأنفال : ٣٠] .

وقال - تعالى - مينا موقف أهل الكتاب من رسله : ﴿ وآتينا عيسى
 ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى
 أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون ﴾ [البقرة : ٨٧] .

وقال - تعالى - : ﴿ إن الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير
 حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فبشرهم بعذاب أليم ○ أولئك
 الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة ومالهم من ناصرين ﴾ [آل عمران :
 ٢١ - ٢٢] .

وقال - تعالى - في شأن عيسى ﷺ وموقف اليهود منه حين أرادوا
 المكر به : ﴿ ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين ﴾ [آل عمران : ٥٤] ،
 وقال - تعالى - : ﴿ فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحر مبين ﴾ [الصف :
 ٦] .

فهذه الأدلة التي ذكرت بينت لنا موقف أهل الجاهلية من الرسل ، من

أول رسول إلى آخر رسول وهو محمد ﷺ .

والله - جل وعلا - بين أن هذا ديدن الأمم مع المرسلين ، فقال :
﴿وما أرسلنا في قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا بما أرسلتم به كافرون﴾
[سبأ: ٣٤].

وقد خالف هدي المرسلين هدي الجاهليين في هذه الخصلة ، فهم
آمنوا يرسل الله : من سبقهم ومن سيأتي بعدهم إلى خاتمهم محمد ﷺ ،
كما قال - تعالى - : ﴿ وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب
وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أقررتم
وأخذتم على ذلكم إصري قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من
الشاهدين﴾ [آل عمران : ٨١] .

قال قتادة : « هذا ميثاق أخذه الله على النبيين أن يصدق بعضهم
بعضاً»^(١).

وقال - تعالى - : ﴿ كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله﴾ [البقرة :
٢٨٥]

وقال - تعالى - : ﴿ يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب
الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل ومن يكفر بالله وملائكته
وكتبه ورسله والآخر فقد ضل ضللاً بعيداً﴾ [النساء : ١٣٦] .

والإيمان بالرسول هو الركن الرابع من أركان الإيمان ، كما جاء في

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٣/ ٣٣٢) .

حديث جبريل الطويل حين سأل رسول الله عن الإيمان فقال : « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر . . . » .

والأدلة على وجوب الإيمان بالرسول كثيرة جدا ، لاتخفى .

وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة إلى يومنا هذا ، فمعلوم أن اليهود والنصارى لا يزالون يكفرون بكثير من الأنبياء تقليدا لأوائلهم .

كما أن المذاهب المادية التي تنكر وجود الخالق ، تنكر الرسائل السماوية ، ولاتؤمن بها ، وتعتقد أن ذلك كله كذب وخرافة .

كما أن الذين يسخرون بالرسول والرسالات لا يزالون - أيضا - موجودين ، ومن أقرب الشواهد على ذلك من تم فيه تنفيذ حد الردة عام ١٤١٣هـ بهذه البلاد - حرسها الله تعالى - حين سخر بالأنبياء ، وسفهمهم ، وأنكر وجودهم أصلا .

وما أكثر ما يسمع الناس من يسب نبي الله ﷺ ، بل إن في بعض البلاد لسب النبي من الأمور التي غدت مألوفة لدى كثير منهم ، ولاريب أن هذا خطر عظيم .

وإن من الكفر بهم - أيضا - : ترك ماجاؤا به من النور والهدى والتشريعات الربانية ، وهذا لا يزال موجودا ، فكثير من الناس لا يزالون يفضلون سنن أهل الكفر على سنن المرسلين ، وكثير من البلاد لاتزال تفضل أحكام الطواغيت على أحكام المرسلين ، وهذا أمر لا يخفى .

وإن من الكفر بهم اعتقاد أنهم كاذبون فيما جاءوا ، كما يزعم ذلك

الفلاسفة^(١) ، أو أنهم لم يطلعوا البلاغ المبين ، كما يزعم ذلك المتكلمة ، الذين يعتقدون أن الرسل - عليهم السلام - لم يفصحوا فيما جاءوا به مما يتعلق بالله - تعالى - وأسمائه الحسنی وصفاته العلی^(٢) .

كما أن من الكفر بهم - أيضا - : إنزالهم فوق منازلهم التي أنزلهم الله إياها ، وهذا أمر لا يزال موجودا ، فكثير من أهل الشرك والبدع رفعوا الرسل منزلة لا يرضون عنها ، فعبدوهم من دون الله ، واستغاثوا بهم ، واستنصروا بهم في الشدائد ، وبالجمله فكل عبادة لله قد صرفوها لهم^(٣) .

فالمقصود أن هذه الخصلة الجاهلية لا تزال موجودة ، والله أعلم .

(١) انظر : درء التعارض (١٢/١) .

(٢) انظر : درء التعارض (٧٩/١) .

(٣) انظر على سبيل المثال : قصيدة البردة للبوصيري ، الذخائر المحمدية لمحمد علوي مالكي ، السيف المسلول في الرد على عابد الرسول للشيخ عبدالرحمن القاسم .

الخامسة بعد المائة (١)

الكفر بالكتب (٢) .

سبق الكلام على هذه المسألة عند شرح المسألة الثامنة والأربعين والمسألة الخمسين ، لكن بقي أن نذكر هنا أن من الكفر بالكتب عدم العمل بها ، وهذا ظاهر عند من يؤمن بالتزويل ، وهم أهل الكتاب ، فإنهم يؤمنون بإنزال التوراة والإنجيل على أنبيائهم ، غير أنهم تركوا العمل بهما ، كما قال - تعالى - : ﴿ نبد فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون ﴾ [البقرة : ١٠١] .

وقال - تعالى - : ﴿ ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم ﴾ [المائدة : ٦٦] .
ومن أعظم ما يبين تركهم العمل بما عندهم : تركهم الإيمان بمحمد ﷺ ، مع أنه قد أخذ عليهم في كتابهم أن يؤمنوا به ، ويشرت به أنبيأؤهم ، كما قال - تعالى - : ﴿ وإذ قال عيسى بن مريم يا بني إسرائيل إني رسول الله إليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحر مبين ﴾ [الصف : ٦] .

(١) في الأصل : الثامنة بعد المائة ، وفي (أ) المائة .

(٢) في (ب) « بالكتب » .

كما أنهم تركوا العمل بكثير مما جاء في كتبهم ، كتركهم حد الرجم ، واحتياهم على اصطياد السمك يوم السبت ، وأكلهم الربا وقد نهوا عنه ، وأكلهم أموال الناس بالباطل ، كما قال - تعالى - : ﴿ فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيرا ۝ وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل ﴾ [النساء : ١٦٠ - ١٦١] ، وقتل بعضهم بعضا ، كما قال - تعالى - : ﴿ وإذ أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ثم أقررتم وأنتم تشهدون ۝ ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان وإن يأتوكم أسارى تفادوهم وهو محرم عليكم إخراجهم أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزي في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون ﴾ [البقرة : ٨٤ - ٨٥] .

وقد سبق أن بينا أن هذه الخصلة من خصال الأئمين والكتابين ، فإن الأئمين أنكروا التنزيل أصلا .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فالإيمان بالكتب هو الركن الثالث من أركان دينه ﷺ ، كما قال : « الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه . . . » .

والله - تعالى - توعد من كذب بالكتب فقال : ﴿ الذين كذبوا بالكتاب وبما أرسلنا به رسلنا فسوف يعلمون ۝ إذ الأغلال في أعناقهم والسلاسل

يسحبون في الحميم ثم في النار يسجرون ﴿ [غافر : ٧٠ - ٧٢] .
وأمر - جل وعلا - بالإيمان بالكتب فقال : ﴿ آمنوا بالله ورسوله
والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل ومن يكفر بالله
وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالا بعيدا ﴿ [النساء: ١٣٦] .
والأدلة كثيرة جدا .

وقد شابه أهل الجاهلية كثير من أهل هذا العصر ، فأنكروا كتب الله
المتزلة ، وزعموا أن الله لم ينزل شيئا ، وقد سبق بيان ذلك ، كما أن في
أهل هذا العصر من شابه أهل الكتاب في ترك العمل بما جاء في كتاب الله ،
وشواهد هذا كثيرة جدا ، ومن أعظمها تنحية كتاب الله عن العمل به ،
وإحلال الطاغوت للعين محله .

وسيأتي مزيد بيان في المسألة القادمة - إن شاء الله تعالى - .

السادسة بعد المائة (١)

الإعراض عما جاء عن الله .

يشير الإمام - رحمه الله - إلى مسألة مهمة ، وهي مسألة كفر الإعراض .

وكفر الإعراض أن يعرض الرجل بقلبه وسمعه عن دين الله ، فلا يتعلمه ، ولا يعمل به ، ولا يواليه ، ولا يعاديه^(٢) .

وهو أحد نواقض الإسلام العشرة المتفق عليها^(٣) .

وهذا النوع قد كثر في أهل الجاهلية : الأميين والكتابين ، فإنهم أعرضوا عن النظر في الدلائل الكونية ، كما أعرضوا عن النظر في الدلائل الشرعية ، فأعموا أبصارهم ، وأصموا آذانهم ، وأحكموا الغطاء على قلوبهم ، إمعانا منهم في الهروب عن معرفة الحق ، والعمل به ، بل وكان بعضهم يوصي بعضا بذلك ، ويحثه عليه .

وقد دلت الأدلة على اتصاف أهل الجاهلية بهذه الخصلة المشينة ، كما قال - تعالى - : ﴿ وما تأتيهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها

(١) في الأصل : التاسعة بعد المائة ، وفي (١) الحادية بعد المائة .

(٢) انظر : مدارج السالكين (١/٢٣٧) ، نواقض الإسلام للإمام محمد بن عبد الوهاب (٣٨٥) .

(٣) انظر : نواقض الإسلام (٣٨٥) .

معرضين ﴿[الأنعام : ٤] أي : وما يأتي الكفار الذين يشركون بربهم غيره من حجة وعلامة دالة على وحدانيته ، وصدق نبوة نبيه محمد ﷺ إلا أعرضوا عنها ، وصدوا عن قبولها ، والإقرار بما شهدت على حقيقته^(١).

وقال - تعالى - مينا إعراض أصحاب الحجر عما جاءهم من الآيات : ﴿ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين ○ وآتيناهم آياتنا فكانوا عنها معرضين﴾ [الحجر : ٨٠ - ٨١] ، أي : أريناهم أدلتنا وحجتنا على حقيقة ما بعثنا به نبينا ، لكنهم لم يفيدوا من ذلك ، بل كانوا في صدود وإعراض عنه^(٢).

وقال - تعالى - مينا إعراض سبأ : ﴿لقد كان لسبأ في مسكنهم آية جتان عن يمين وشمال كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتي أكل خمط وأثل وشيء من سدر قليل ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازي إلا الكفور﴾ [سبأ : ١٥ - ١٧].

وقال - تعالى - مينا إعراض قريش : ﴿اقرب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث إلا استمعوه وهم يلعبون لاهية قلوبهم﴾ [الأنبياء : ١] أي : ما يحدث الله من تنزيل شيء من القرآن يذكرهم ويعظمهم به ، إلا استمعوه وهم لاعبون ، لا يعتبرون ،

(١) انظر : تفسير ابن جرير (١٤٩/٥) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير (٥٠/١٤) .

ولا يتعظون ، ساهية لاهية قلوبهم ، معرضة عن ذكر الله^(١) .

وقال - تعالى - : ﴿ بل أكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون ﴾ [الأنبياء : ٢٤] وقال - تعالى - : ﴿ بل هم عن ذكر ربهم معرضون ﴾ [الأنبياء : ٤٢] وقال - تعالى - : ﴿ فهم عن ذكرهم معرضون ﴾ [المؤمنون : ٧١] أي : فهم عن ذكر ربهم ومواعظه وحججه التي احتج بها عليهم معرضون ، لا يتدبرون ذلك ، ولا يعتبرون به ، جهلا منهم وسفها^(٢) .

وقال - تعالى - : ﴿ وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث إلا كانوا عنه معرضين ﴾ [الشعراء : ٥] ، وقال - تعالى - : ﴿ بشيرا ونذيرا فاعرض أكثرهم فهم لا يسمعون ﴾ [فصلت : ٤] ، وقال - تعالى - : ﴿ والذين كفروا عما أُنذروا معرضون ﴾ [الأحقاف : ٣] .

وقال - تعالى - مبينا إعراضهم عن الدلائل الكونية : ﴿ وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر ﴾ [القمر : ٢] أي : وإن يروا دليلا واضحا ، وحجة وبرهانا لا ينقادوا له ، بل يعرضوا عنه ، ويتركوه^(٣) .

وبين الله - تعالى - نواصيهم بالإعراض ، فقال : ﴿ وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون ﴾ [فصلت : ٢٦] ، فبعضهم يوصي بعضا بعدم السماع للقرآن ، والامثال لأوامره ، واجتناب نواهيه ،

(١) انظر : معالم التنزيل (٢٣٨/٣) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير (٣٠/١٧) .

(٣) انظر : تفسير ابن جرير (٨٤/٢٧) ، تفسير ابن كثير (٢٦٤/٤) .

وبالخلط فيه على النبي ﷺ بالمكاء والتصدية وبيعيه^(١).

وكل ماضى من الأدلة فهو في شأن الأميين ، وأما الكتابيون فلا ريب أنهم أعظم إعراضا من الأميين ، لكون أولئك يعرضون مع الجهل ، أما أولاء فهم يعرضون مع العلم .

قال - تعالى - : ﴿ ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون ﴾ [آل عمران : ٢٣] .

وقد علم من حال أهل الكتاب كفرهم بما جاءت به الأنبياء ، كما قال - تعالى - : ﴿ أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون ﴾ [البقرة : ٨٧] .

كما علم من حالهم - أيضا - أنهم قتلة الأنبياء ، كما في الآية السابقة، وكما في قوله - تعالى - : ﴿ إن الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فبشرهم بعذاب أليم ﴾ [آل عمران : ٢١] ولاشك أن هذا من أعظم الإعراض ، فعدم الاستماع من الداعي مع عدم التعرض له بسوء ، أهون من عدم الاستماع له وقتله .

وقد خالف هدي الإسلام هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فأمر

(١) انظر : تفسير ابن جرير (١١٢/٢٤) ، معالم التنزيل (١١٣/٤) ، تفسير ابن كثير (٩٩/٤) .

بالتفكر والنظر في آيات الله الكونية ، والاستدلال بها على خالقها ،
واستحقاقه العبادة دون ماسواه ، كما قال - تعالى - : ﴿ إن في خلق
السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الألباب ﴾ الذين
يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات
والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه ففنا عذاب النار ﴾ [آل
عمران: ١٩٠ - ١٩١] .

وقال - تعالى - : ﴿ وفي الأرض آيات للموقنين ﴾ وفي أنفسكم
أفلا تبصرون ﴾ [الذاريات : ٢٠ - ٢١] .

وقال - تعالى - : ﴿ أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت ﴾ وإلى
السماء كيف رفعت ﴾ وإلى الجبال كيف نصبت ﴾ وإلى الأرض كيف
سطحت ﴾ [الغاشية: ١٧ - ٢٠] ، وغير ذلك من الآيات كثير .

كما أمر - تعالى - بالتفكر في آياته الشرعية وتدبرها ، فقال في
موضعين من كتابه: ﴿ أفلا يتدبرون القرآن ﴾ [النساء: ٨٢] و [محمد : ٢٤] .

وأمر - تعالى - بالإتيان عند سماع آياته ، فقال : ﴿ وإذا قرء
القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون ﴾ [الأعراف : ٢٠٤] .

وتوعد - جل وعلا - من يعرض عن آياته ، فقال : ﴿ وقد آتيناك من
لدى ذكرنا ﴾ من أعرض عنه فإنه يحمل يوم القيامة وزرا ﴾ خالدين فيه وساء
لهم يوم القيامة حملا ﴾ [طه: ٩٩ - ١٠١] .

قال ابن كثير : « وقوله - تعالى - ﴿ من أعرض عنه ﴾ أي : كذب

به ، وأعرض عن اتباعه أمرا وطلبا ، وابتغى الهدى من غيره ، فإن الله يضلّه ، ويهديه إلى سواء الجحيم»^(١).

وقال - تعالى - : ﴿ ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا ﴾
ونحشره يوم القيامة أعمى ﴾ قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا ﴾
قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى ﴿ [طه: ١٢٤-١٢٦] .

وقال - تعالى - : ﴿ ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه عذابا صعبا ﴾
[الجن : ١٧] .

فهذا جزاء المعرضين عما جاء عن الله .

كما أنه - تعالى - بين أن الختم على قلوب الكافرين إنما سببه
إعراضهم باديء ذي بدء ، كما سبق بيان ذلك^(٢).

وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة ، فكثير من أهل هذا العصر
مبتلون بها ، وشواهد ذلك كثيرة جدا ، منها : أن أهل البدع - كما سبق^(٣) -
لا يزالون يقدمون آراء الرجال وحالة أذهانهم على ما جاء من عند الله ،
ويقلدون مشايخهم ، ومن يرونهم علماء ، ويجهدون أنفسهم في معرفة
أقوالهم ومانصوا عليه ، ولا يكلفون أنفسهم محاولة معرفة كتاب الله - تعالى -
وسنة نبيه ﷺ ، وتعلمهما ، ثم العمل بهما .

(١) تفسير ابن كثير (٣/ ١٦٥) .

(٢) راجع : شرح المسألة الخامسة عشرة .

(٣) راجع : شرح المسألة الرابعة .

ومنهم من يقدم عقله على كتاب الله - تعالى - ، فالأصل عنده العقل ،
فإن وافقه النقل فذاك ، وإلا أعرض عنه ، واعتمد على ما أرشده إليه عقله
القاصر الخاسر .

ومنهم من يعرض عن استماع كتاب الله وتدبره إلى استماع الغناء
والأصوات المطربة ، كالمصرفة .

ومنهم من يعرض عن كتاب الله وما جاء من عنده ، ويعتاض عنها
بخرافات يظنها علما ، كحال الرافضة .

ومنهم يحكم بالأنظمة الباطلة ، والقوانين الطاغوتية ، ويعرض عن
تعلم كتاب الله - تعالى - وسنة نبيه ﷺ ، ويقبل على تعلم تلك القوانين .
وهكذا تبقى هذه الخصلة الجاهلية إلى هذا العصر ، والله المستعان .

السابعة بعد المائة (١)

الكفر باليوم الآخر (٢) .

يعني أن من خصال أهل الجاهلية الكتابيين والأمينين : عدم الإيمان باليوم الآخر ، وهو يوم القيامة ، فكانوا ينكرون المعاد غاية الإنكار ، ويستبعدون أن تكون الأجسام تبعث بعد إرمها ، وإذا كانوا ينكرون البعث ، فمابعده من حساب وجزاء وغير ذلك من تفاصيل اليوم الآخر من باب أولى بالإنكار .

وكان من العرب من يقول بتناسخ الأرواح ، فكانوا يعتقدون أنه إذا مات الإنسان ، أوقتل اجتمع الدماغ ، وأجزاء بنيته ، فانتصب طيرا هامة ، فيرجع إلى القبر كل مائة سنة (٣) .

والكفر باليوم الآخر من المسائل التي كانت موجودة منذ قديم الزمن ، فقد كذب بها قوم عاد ، كما قال - تعالى - : ﴿ ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين ○ فأرسلنا فيهم رسولا منهم أن اعبدوا الله مالكم من إله غيره أفلاتتقون ○ وقال الملأ من قومه الذين كفروا وكذبوا بلقاء الآخرة وأترفناهم

(١) في الأصل العاشرة بعد المائة ، وفي (١) الثانية بعد المائة .

(٢) في (جـ) « الأخير » .

(٣) انظر : الملل والنحل للشهرستاني (٢/٢٣٧) ، في الفكر الديني الجاهلي قبل

الإسلام د . محمد الفيومي (٢٤١ - ٢٤٢) .

في الحياة الدنيا ما هذا إلا بشر مثلكم يأكل مما تاكلون منه ويشرب مما تشربون ○ ولئن أطعتم بشرا مثلكم إنكم إذا لخاسرون ○ أيعدكم أنكم إذا متم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون ○ هيهات هيهات لما توعدون ○ إن هي إلا حياتنا الدنيا ومانحن بمبعوثين ﴿ [المؤمنون: ٣١ - ٣٧] .

وقال - تعالى - في شأن قريش : ﴿ ولئن قلت إنكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين ﴾ [هود: ٧] .

وقال - تعالى - : ﴿ وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يمت ﴾ [النحل: ٢٨] .

وقال - تعالى - : ﴿ وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم ○ قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم ○ الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا فإذا أنتم توقدون ﴾ [يس: ٧٨ - ٨٠] .

وقال - تعالى - : ﴿ وإذا قيل إن وعد الله حق والساعة لا ريب فيها قلتم ما ندري ما الساعة إن نظن إلا ظنا ومانحن بمستيقنين ﴾ [البجائية: ٣٢] .

وقال - تعالى - : ﴿ والذي قال لوالديه أف لكما أتعدانني أن أخرج وقد خلت القرون من قبلي وهما يستغيثان الله ويلك آمن إن وعد الله حق فيقول ما هذا إلا أساطير الأولين ﴾ [الأحقاف: ١٧] .

ففي هذه الآيات الكريمات - وغيرها كثير - ما يبين لنا أن موقف الأُميين من البعث هو الإنكار التام .

وقال - تعالى - في شأن الكتابيين : ﴿ قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون ﴾ [التوبة : ٢٩] .
ففي هذه الآية الكريمة إخبار من الله - تعالى - بأن من اهل الكتاب من لا يؤمن باليوم الآخر .

قال البغوي - رحمه الله تعالى - : « فإن قيل : أهل الكتاب مؤمنون بالله واليوم الآخر ؟ قيل : لا يؤمنون كإيمان المؤمنين »^(١) .

وأهل الكتاب في اليوم الآخر منقسمون قسمين :

أحدهما : من لا يؤمن به أصلا ، وهؤلاء هم السامرة ، كما جاء عن غضيف بن الحارث^(٢) أنه قال : « كتب عامل عمر - هو ابن الخطاب - إلى عمر : أن قبلنا أنا ما يدعون السامرة ، يقرؤون التوراة ، ويسبتون السبت ، ولا يؤمنون بالبعث ، فماترى يا أمير المؤمنين في ذبائهم ؟ فكتب إليه عمر أنهم طائفة من أهل الكتاب »^(٣) .

(١) معالم التنزيل (٢/٢٨٢) .

(٢) هو غضيف بن الحارث بن زُئيم السكوني ، مختلف في صحبته .
انظر : طبقات ابن سعد (٧/٤٢٩ ، ٤٤٣) ، طبقات خليفة (٣٠٨) ، تهذيب الكمال (١١٢/٢٣ - ١١٦) .


(٣) أخرجه عبدالرزاق في مصنفه - كتاب الطلاق - باب نصارى العرب - (٧/١٨٧) ، والبيهقي في معرفة السنن والآثار - كتاب الجزية - باب نصارى العرب - (١٣/٤٠٢) .
وانظر في إنكار السامرة البعث ألبنة : الفصل (١/١٧٨) .

وهو مذهب الصدوقيين^(١)، فإنهم كانوا يرفضون الإقرار به بدعوى خلو التوراة منه^(٢)، وكذلك الدوستانة^(٣).

ثانيهما : من يؤمن به ، لكن ليس على الوجه الصحيح ، فالיום الآخر عندهم ، اعتقاد أن الأموات من الصالحين سيثيرون في الأرض ، ليشاركوا في ملك المسيح الذي سيأتي آخر الزمان^(٤).

ولاريب أن كلا النوعين يصدق على معتقدهما أنه كافر باليوم الآخر ؛
لأن من لم يؤمن به على الوجه الصحيح ، فلايمان له .

وقد خالف هدي الرسل هدي أهل الجاهلية في هذا الأمر ، فإن الرسل
كلهم متفقون على الإيمان

(١) الصدوقيون إحدى فرق اليهود ، ويستسيون إلى صادق الكاهن الأكبر في عهد سليمان  ، وقيل : إلى صادق الكاهن تلميذ أنتيخنوس الذي عاش حوالي ٣٠٠ ق. م ، وهم متحررون من تعاليم الشريعة اليهودية ، وينكرون المعاد ، وينكرون تعاليم التلمود ، وهم القائلون بأن عزيرا ابن الله .
انظر : الفصل (١٧٨/١) ، مقارنة الأديان د. احمد شلبي (٢٢٩) ، الفكر الديني اليهودي د. حسن ظاظا (٢١٤ - ٢١٦) ، المدخل لدراسة التوراة (٢٥٣ - ٢٥٧) ، اليهودية والمسححة (١٨٩ - ١٩٢)

(٢) انظر : اليوم الآخر بين اليهودية والمسيحية د. فرج الله عبدالباري، أبو عطا الله (١٥٦)، اليهودية والمسيحية (١٩٠)، المدخل للدراسة التوراة (٢٥٤).

(۳) انظر : الملل والنحل للشهرستاني (۲۱۹/۱) ، أحكام أهل النمة لابن القيم (۹۱/۱ - ۹۲) .

والدوستانية إحدى فرق السامرة ، ومعنى الدوستانية : الفرق المتفرقة الكاذبة ، ومعتقدهم كمعتقد بقية السامرة .

انظر : المرجعين السابقين .

(٤) انظر : الأسفار المقدسة لعلي عبدالواحد (٥٧) ، طباع بني إسرائيل وأثرها في سلوكهم في العصر الجاضر (١٧) .

بالآخرة^(١)، وقد أعلموا أممهم بأن هناك يوما آخرًا، يحاسب الناس فيه على أعمالهم إن خيرا فخير ، وإن شرا فشر ، وحذروهم مغبة الغفلة عنه ، وأمروهم بالاستعداد له .

قال - تعالى - مخبرا عن نبيه نوح ﷺ أنه قال لقومه : ﴿ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ [الأعراف : ٥٩] ، وقال : ﴿ وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ثُمَّ يَعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ﴾ [نوح : ١٧ - ١٨] .

وقال إبراهيم ﷺ فيما أخبر به - تعالى - عنه : ﴿ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ﴾ [إبراهيم : ٤١] ، وقال : ﴿ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴾ [الشعراء : ٨٢] .

وأمر الله - تعالى - نبيه محمدا ﷺ أن يقسم على البعث ثلاث مرات ، فقال : ﴿ وَيَسْتَبْشِرُونَ أَحَقَّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴾ [يونس : ٥٣] ، وقال : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ ﴾ [سبأ : ٣] ، وقال : ﴿ زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾ [التغابن : ٧] .

وقرره - جل وعلا - في كتابه أيما تقرير ، فصرح به ، وضرب له الأمثال ، وغير ذلك مما لا يخفى .

والإيمان باليوم الآخر أحد أركان الإيمان الستة ، كما قال - تعالى - :

(١) انظر : شرح العقيدة الطحاوية (٢/٥٨٩) ، إرشاد الثقات على اتفاق الشرائع على التوحيد والمعاد والنبوت للشوكاني (٤) .

﴿ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين﴾ [البقرة : ١٧٧] ، وكما في حديث جبريل : « الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر».

وتوعد - تعالى - من يكذب بذلك ، فقال : ﴿ ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكما وصما ماواههم جهنم كلما خَبَثَ زدناهم سعيرا ○ ذلك جزاؤهم بأنهم كفروا بآياتنا وقالوا إذا كنا عظاما ورُفُاتا إنا لمبعوثون خلقا جديدا﴾[الإسراء : ٩٧- ٩٨] .

والكفر باليوم الآخر لا يزال موجودا اليوم على ماكان عليه أهل الجاهلية، فالمذاهب المادية التي ينكر أصحابها الخالق - جل وعلا - ينكرون الآخرة من باب أولى ، كغيره من المغيبات .

كما أن هناك مذاهب باقية على ماهي عليه من دعوى تناسخ الأرواح ، كالبودية^(١) ، والهندوسية^(٢) ، والجينية^(٣) ، وممن نهج نهجهم من الفرق

(١) انظر : أديان الهند الكبرى (١٥٧) .

(٢) الهندوسية : إحدى الديانات الشرقية القديمة ، ولا تزال ديانة الجماهرة العظمى في الهند ، وهي مجموعة من العادات والتقاليد والأوضاع التي تطورت مع مر الزمن ، ولا يعرف مؤسسها ، من أهم معتقدات الهندوس : القول بتناسخ الأرواح ، وأن لكل قوة طبيعية إلها ، والقول بوحدة الوجود .

انظر : أديان الهند الكبرى (٣٩ - ١٠٤) ، الهندوس والسيخ لمحمد الشيباني (٥٦- ٥٩) .

(٣) انظر : أديان الهند الكبرى (١١٦) .

المتنمية كذبا وزورا إلى الإسلام ، كالإسماعيلية الذين اتفقوا على إنكار الجنة والنار وغيرها من أمور الآخرة ، وحملوا ماجاء من النصوص على تناسخ الأرواح^(١).

ومثلهم الدروز الذين يزعمون أن يوم الحساب هو اليوم الذي يبلغ فيه التوحيد غايته بالانتصار على العقائد الشركية ، أما كون الناس يموتون ، ثم يبعثون ، فهذا عندهم باطل^(٢)، وغيرهم من الطوائف التي تدور في فلكهم .
فهذه المثل تدل على أن الكفر باليوم الآخر لا يزال موجودا ، والله المستعان .

-
- (١) انظر : فضائح الباطنية (٤٤ - ٤٦) ، الحركات الباطنية في العالم الإسلامي (١١١) ، التأويل الإسماعيلي الباطني د. عبدالعزيز سيف النصر (١٥٣ - ١٥٥) .
(٢) انظر : إسلام بلا ملأه (٢٨٨) ، الحركات الباطنية في العالم الإسلامي (٢٤٨) ، أضواء على عقيدة الدروز (٥٧ - ٥٨) .

الثامنة بعد المائة (١)

التكذيب (٢) بقاء الله .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - أن من خصال أهل الجاهلية : أنهم يكذبون بقاء الله - تعالى - .
ولقاء الله - تعالى - يحتمل معنيين :

أحدهما : رؤيته - جل وعلا - بالأبصار ، كما قي قوله : ﴿ تحيتهم يوم يلقونه سلام ﴾ [الأحزاب : ٤٤] ، وقوله : ﴿ فمن كان يرجو لقاء ربه ﴾ [الكهف : ١١٠] ، وقوله : ﴿ قال الذين يظنون أنهم ملاقوا الله ﴾ [البقرة : ٢٤٩] .

فقد أجمع أهل اللغة على أن اللقاء في مثل هذه الآيات لا يكون إلا معاينة بالأبصار (٣) .

وبآيات اللقاء وأحاديثه احتج السلف على إثبات الرؤية (٤) .

(١) في الأصل : الحادية عشرة بعد المائة ، وهذه المسألة ساقطة من (أ) .

(٢) في (ب) « الكفر » .

(٣) انظر : مختصر كتاب الشرح والإبانة لابن بطة المكبري (مخطوط ل ٨٤) ، حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح لابن القيم (١٩٨) .

(٤) انظر على سبيل المثال : صحيح البخاري - كتاب التوحيد - باب ﴿ وجوه يومئذ

ناصرة إلى ربها ناظرة ﴾ - (٨/ ١٨٤ - ١٨٥) ، كتاب التوحيد لابن خزيمة

(١/ ٤٣٣) ، الاعتقاد لليهقي (٤٧ ، ٥٠) ، شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة

للإلكاني (٣/ ٥١٠) ، الحجة في بيان المحجة لإسماعيل الأصبهاني (١/ ٢٤٤ -

٢٤٥) ، ضوء الساري إلى معرفة رؤية الباري لأبي شامة (٧٣ - ٧٦) .

ثانيهما : أنه عبارة عن القيامة ، وعن المصير إليه ، وعبارة عن حسابه وجزائه ، كما في قوله - تعالى - : ﴿ وَإِذَا تَتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا إِنَّتَ بِقِرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أُوبِدْلَه ﴾ [يونس : ١٥] ، فقد قال ابن جرير « قال الذين لا يخافون عقابنا ، ولا يوقنون بالمعاد إلينا ، ولا يصدقون بالبعث »^(١).

فابن جرير فسر هذه الآية بالمصير إلى الله - تعالى - وبالبعث .

وقال البغوي - رحمه الله تعالى - في قوله - تعالى - : ﴿ إِنْ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا ﴾ [يونس : ٧] : « أي : لا يخافون عقابنا ، ولا يرجون ثوابنا »^(٢).

وقال ابن جرير في قوله - تعالى - : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مَرِئَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ ﴾ [فصلت : ٥٤] : « ألا إن هؤلاء المكذبين بآيات الله في شك من لقاء ربهم ، يعني أنهم في شك من البعث بعد الممات ، ومعادهم إلى ربهم »^(٣).

وقال في قوله - تعالى - : ﴿ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ ﴾ [الأنعام : ٣١] : « قد هلك ، ووكد في بيعهم الإيمان بالكفر الذين كذبوا بلقاء الله ، يعني الذين أنكروا البعث بعد الممات ، والثواب والعقاب ،

(١) تفسير ابن جرير (٩٤/١١ - ٩٥) .

(٢) معالم التنزيل (٣٤٤/٢) .

(٣) تفسير ابن جرير (٥/٢٥) .

والجنة والنار من مشركي قريش ، ومن سلك سبيلهم في ذلك »^(١).

وقال البغوي : « أي خسروا أنفسهم بتكذيبهم المصير إلى الله ،
والبعث بعد الموت »^(٢).

وقال ابن قتيبة^(٣) : « وأما قوله : ﴿ قد خسر الذين كذبوا بقاء الله ﴾ فإنه أراد الذين كذبوا بالنشور والبعث ، وعندهما يكون لقاء الله ، والمصير إليه ، وإلى حسابهِ وعفوه أو عقابه ، ولا يجوز أن يكون أراد الذين كذبوا بالنظر إليه ، لأنهم قبل النظر لم يؤمنوا بالبعث الذي يؤدي إلى ذلك ، ومن أنكر الأصل ، فهو أخرى أن لا يقر بالفرع ، ولأن اللقاء قد يكون من غير نظر ، ويكون مع النظر على ما أعلمتك »^(٤).

وعلى كل معنى ، فإن أهل الجاهلية : الأميين والكتابين لا يؤمنون بلقاء الله ، فهم لا يقرون برؤيته ومعابته ، ولا يقرون بأن المصير إليه .
فالأميون - كما سبق^(٥) - لا يؤمنون بالبعث ، ولا بالحساب ، ولا بالجنة

(١) تفسير ابن جرير (١٧٨/٧) .

(٢) معالم التنزيل (٩٣/٢) .

(٣) هو عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري ، أبو محمد ، من أئمة المسلمين وعلمائهم ، ولد سنة ٢١٣هـ ، وأخذ عن علماء عصره ، ومي بأنه على مذهب ابن كرام المجسم ، غير أنه اتهم باطل له مؤلفات منها : الرد على من يقول بخلق القرآن ، أعلام النبوة ، المسائل والأجوبة ، توفي سنة ٢٧٦هـ ، وقيل غير ذلك .

انظر : طبقات النحويين واللغويين للزبيدي (١٨٣) الفهرست لابن النديم (٨٥)، تاريخ بغداد (١٠ - ١٧٠ - ١٧١) ، سير أعلام النبلاء (١٣/٢٩٦ - ٣٠١) ، تاريخ الإسلام للذهبي (حوادث سنة ٢٧٦) ، عقيدة الإمام ابن قتيبة د . علي بن نفيع العلياني .

(٤) المسائل والأجوبة في الحديث والتفسير لابن قتيبة (١٤٠ - ١٤١) .

(٥) راجع : شرح المسألة السابعة بعد المائة .

ولابالتار ، ولاغير ذلك من أمور الآخرة ، وإذا كان الأمر كذلك فعدم الإيمان بلقاء الله من باب أولى .

والكتابيون منهم من ينكر اليوم الآخر أصلا ، ولايقرب به ، ومنهم من يعتقد أن هناك يوما آخرًا ، لكنه عبارة عن المجازاة في الدنيا ، أوغير ذلك مما سبق بيانه^(١) ، الأمر الذي يعني أنهم لا يؤمنون بلقاء الله - تعالى - الذي يُعنى به رؤيته .

وقد سبق ذكر الأدلة آنفا عند تقسيم معنى « لقاء الله » .

وعندي أن المؤلف - رحمه الله تعالى - عنى بهذه المسألة الرد على نفاة الرؤية ؛ لأنه ذكر مسألة الكفر باليوم الآخر ، فلامعنى لكونه يذكر لقاء الله ، ويريد به المعنى الآخر له ، وهو المصير إلى الله .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فثبت لقاء الله - تعالى - وآمن به ، كما في قوله ﷺ : « ولقاؤك حق » . وبين ﷺ أن ذلك من الإيمان ، فقال : « الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وبلغائه ورسله ، وتؤمن بالبعث »^(٢) .

والله - جل وعلا - توعد المكذبين ببلغائه ، كما في الآيات التي ذكرت

(١) راجع : شرح المسألة السابعة بعد المائة .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الإيمان - باب سؤال جبريل للنبي ﷺ عن الإيمان والإسلام والإحسان وعلم الساعة - (١٨/٦) وفي التفسير - تفسير سورة لقمان - باب ﴿ إن الله عنده علم الساعة ﴾ - (٢٠/٦ - ٢١) ، ومسلم في صحيحه - كتاب الإيمان - باب بيان الإسلام والإيمان والإحسان - (٣٦/١ - ٣٨) ح٨ .

في الاستدلال ، وبين أن مما يكرّم به المؤمنون لقاءه في الجنة ، كما في قوله - تعالى - : ﴿ تحيتهم يوم يلقونه سلام ﴾ ، وهو من أعظم النعيم في الآخرة .

فلقاء الله - تعالى - حق لا ريب فيه .

وقد خالف المبتدعة من المعتزلة^(١) والإباضية من الخوارج^(٢) والرافضة^(٣) والزيدية^(٤) ومن وافقهم هديّ النبي ﷺ في هذه الخصلة ، فأنكروا لقاء الله الذي هو بمعنى رؤيته في الدار الآخرة ، وخالفوا كتاب الله - تعالى - وسنة نبيه ﷺ ، وإجماع سلف الأمة .

(١) انظر : المغني في أبواب العدل والتوحيد (١٣٩/٤) ، شرح الأصول الخمسة (٢٣٢) ، شرح الأصول الخمسة (٢٣٨/١) ، الانتصار والرد على ابن الراوندي الملحد لأبي الحسين الخياط (٦٦-٦٧) ، الفرق بين الفرق (١١٤) ، الفصل (٣/ ٧) ، الملل والنحل (٤٥/١) ، التبصير في الدين (٦٣-٦٤) ، الإرشاد لأبي المعالي (١٦٤) ، محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين (٢٧٢) ، شرح العقيدة الطحاوية (١/ ٢٠٧) ، شرح المقاصد (٣/ ١٨٢) ، الفرق الكلامية الإسلامية د. علي عبدالفتاح المغربي (٢٣١-٢٣٦) ، المعتزلة وأصولهم الخمسة (١٢٨) .

(٢) انظر : مسند الربيع بن حبيب (٣/ ٢٧) عن الإباضية عقيدة ومذهبها ، إزالة الاعتراض عن محققي آل إياض لمحمد إطفيش (٢/ ٥) ، بهجة أنوار العقول للسالمي (١/ ٦١) ، مختصر تاريخ الإباضية لسليمان البلروني (٦٥) ، الإباضية عقيدة ومذهبها (١٠٤ - ١٠٧) ، الخوارج عقيدة وفكرا وفلسفة د. عامر النجار (٩٢) ، دراسة عن الفرق في تاريخ المسلمين (٩٤)

(٣) انظر : التوحيد للمسمى بالصدوق (١٠٨ - ١٢٢) ، حق اليقين في معرفة أصول الدين (٨٦/١ - ٨٧)

(٤) انظر : رسائل العدل والتوحيد (١/ ١٠٥) ، الأساس لعقائد الأكياس للقاسم بن محمد العلوي (٧٩) ، المعالم الدينية في العقائد ليحيى بن حمزة (٨٢) ، الزيدية نظرية وتطبيق (٥٢ - ٥٣) الإمام زيد المفترى عليه (٢٧٣)

وقد استدلوا على باطلهم هذا بأدلة عقلية وعقلية ، وسأذكر هنا أقوى أدلتهم من كل نوع ، ثم أبين كيف رد عليهم أهل العلم ذلك .

أولاً : الإدلة العقلية :

الدليل الأول : قوله - تعالى - : ﴿ لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير ﴾ [الأنعام : ١٠٣] .

ووجه الاستدلال من هذه الآية على مازعموا هو ما ذكره القاضي عبد الجبار بقوله : « ووجه دلالة الآية هو ما قد ثبت من أن الإدراك إذا قرن بالبصر لا يحتمل إلا الرؤية ، وثبت أنه - تعالى - نفى عن نفسه إدراك البصر ، ونجد في ذلك تمدها راجعا إلى ذاته ، وما كان من نفيه تمدها راجعا إلى ذاته ، كان إثباته نقصا ، والنقص غير جائزة على الله - تعالى - في حال من الأحوال »^(١).

والجواب عن هذا الاستدلال من وجوه :

أحدها : أن الله - تعالى - نفى الإدراك ، ولم ينف الرؤية ، والإدراك معنى زائد على الرؤية ، إذ إن معناه الإحاطة ، والله - تعالى - لا يحيط به شيء^(٢) ، ولذلك تمدح به ، ولم يكن تمده بكونه لا يرى ؛ لأن المعدوم -

(١) شرح الأصول الخمسة (٢٣٢) ، وانظر : المغني في أبواب العدل والتوحيد (٤/ ١٤٤ - ١٤٥) .

(٢) انظر : التصديق بالنظر إلى الله تعالى في الدار الآخرة للأجري (٨٥ - ٨٦) ، الإبانة عن أصول الديانة لأبي الحسن الأشعري (١٨) ، تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل (٣٠٤) ، الفصل (٢/ ٣ - ٣) المواقف في علم الكلام (٣٠٩) ، الرسالة التدمرية (٢٥) ، دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب (١٢١) الملحق بأضواء البيان .

أيضا - لا يرى ، فليس في كون الشيء لا يرى مدح^(١).

ثانيا : أن دعوى عموم النفي في هذه الآية جميع الأوقات والأزمان ، فدعوى كاذبة ؛ لأن الآية وإن قيل بعمومها في جميع الأشخاص باستغراق اللام ، إلا أنها لاتعم الأزمان : لأنها قضية سالبة مطلقة لادائمة ، ومثبتة الرؤية يقولون بموجبها ، حيث إنهم يقولون بعدم رؤية الله في الدنيا^(٢)، ثم إنه لو سلم بكونها عامة في جميع الأزمان ، فإنه قد جاء ما يخصها ، والخاص مقدم على العام^(٣).

الدليل الثاني لهم : قوله - تعالى - : ﴿ ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرني أنظر إليك قال لن تراني ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني ﴾ [الأعراف : ١٤٣] .

وجه الاستدلال من هذه الآية على باطلهم من وجهين :

الوجه الأول : دعواهم أن « لن » تقتضي النفي المؤبد ، وقد دخلت على فعل الرؤية ، فدل على أنها غير حاصلة البتة^(٤).

والجواب عن هذا الاستدلال ببيان بطلان زعمهم أن « لن » تقتضي

(١) انظر : تفسير الرازي (١٣/١٣١) ، كتاب الأربعين في أصول الدين (١/٢١٤) ، الموافق في علم الكلام (٣٠٩) ، الرسالة التلمية (٢٥) ، حادي الأرواح (٢٠٢) ، شرح الطحاوية (١/٢١٤ - ٢١٥) .

(٢) انظر : شرح الموافق للجرجاني (٨/١٤١) ، رؤية الله تعالى وتحقيق الكلام فيها د. أحمد الحمد (٣٧) .

(٣) انظر : تفسير الرازي (١٣/١٢٨) ، رؤية الله تعالى وتحقيق الكلام فيها (٣٨ - ٤٠) .

(٤) انظر : الكشف (٢/٩٠) ، شرح الأصول الخمسة (٢٦٤) .

النفي المؤيد ، وذلك أن العرب تنفي بها الممكن ، وقد ذكر النحويون والمفسرون أن المدعين اقتضاءها النفي المؤيد ، أتوا بما لم تعرفه العرب من كلامها^(١).

الوجه الثاني من استدلالهم بهذه الآية أنهم قالوا : « إن الله علق الرؤية باستقرار الجبل ، فلا يخلو إما أن يكون علقها باستقراره بعد تحركه وتدكدكه ، أو علقها به حال تحركه ، ولا يجوز أن تكون الرؤية علقها باستقرار الجبل ؛ لأن الجبل قد استقر ، ولم ير موسى ربه ، فيجب أن يكون علق ذلك باستقرار الجبل بحال تحركه ، ويكون هذا بمنزلة قوله - تعالى - : ﴿ ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط ﴾ [الأعراف : ٤٠] »^(٢).

والجواب عن هذا الوجه ببيان أن الذي جُعل شرطاً في اللفظ - وهو

(١) انظر : شرح المفصل لابن يعيش (١١٢/٨) ، نتائج الفكر للسيهلي (١٣٣) ، شرح الكافية الشافية لابن مالك (١٥٣١/٣) ، المساعد على تسهيل الفوائد لابن عقيل (٦٦/٣) ، أوضح المسالك لابن هشام (١٤٨/٤ - ١٤٩) ، شرح قطر الندى وبل الصلى لابن هشام (٨٠) ، مغني اللبيب عن كتب الأعاريب لابن هشام (٢٢١/١) ، توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك لابن أم قاسم المرادي (٧٣/٤) ، شرح الأشموني على ألفية ابن مالك (٢٧٨/٣) ، حاشية الصبان على الأشموني (٢٧٨/٣) ، شرح التصريح على التوضيح لخالدة الأزهرية (٢٢٩/٢) ، حاشية الخضرية على شرح ابن عقيل (١١٠/٢) ، تفسير الرازي (٢٤٢/١٤) ، كتاب الأربعين في أصول الدين (٣٠٠/١) ، الانتصاف مما تضمنته الكشف من الاعتزال لابن المنير (٩٠/٢) ، شرح المقاصد (٢٠٧/٤) ، البرهان في علوم القرآن للزركشي (٣٨٧ - ٣٨٨) .

(٢) شرح الأصول الخمسة (٢٦٤) وانظر : المغني في أبواب العدل والترحيد (١٦٢/٤) .

استقرار الجبل - ممكن الوجود ، فالله - تعالى - قادر على أن يجعل الجبل مستقرا ، ومعلق على شرط ممكن ، فهو ممكن ، والرؤية علقت على ذلك ، فدل على إمكانها^(١).

وقد قلب أهل السنة عليهم الاستدلال بهذه الآية ، وبينوا أنها دالة أصلا على إثبات الرؤية ، وذلك من وجوه ، منها :

أولا : أنه لا يظن بكليم الرحمن أن يسأل ربه ما لا يجوز عليه ، بل هو من أبطل الباطل وأمحل المحال ، وموسى ﷺ أعلم بربه ، وأشد تنزيها له من أن يسأله ما ليس له أن يسأله ، وهو قد سأل ربه ذلك ، فدل على جوازها^(٢).

ثانيا : أن الله - تعالى - لم ينكر عليه سؤاله ذلك ، ولو كان لا يجوز لنبه إليه^(٣).

ثالثا : أن الله - تعالى - أجابه بقوله : ﴿ لن تراني ﴾ ولم يقل : إني لا أرى ، أولست بمرئي ، والفرق بين التعبيرين واضح ، وهذا دليل على أنه - سبحانه - يرى لكن موسى لا تحتمل قواه ذلك لضعفه البشري ، بدليل أنه لما تجلى للجبل تدكدك ، ولم يستقر ، فكيف بالبشر^(٤).

(١) انظر : تفسير الرازي (٢٤١/١٤) ، كتاب الأربعين في أصول الدين (٢٨١/١) ، حادي الأرواح (١٩٧) ، شرح الطحاوية (٢١٣/١) ، شرح المقاصد (١٨٢/٤) .

(٢) انظر : حادي الأرواح (١٩٧) .

(٣) انظر : المرجع السابق .

(٤) انظر : المرجع السابق .

رابعاً : أن الله - تعالى - تجلى للجبل ، وهو جماد لا ثواب له ولا عقاب عليه ، فإذا جاز أن يتجلى له وهذه حاله ، فكيف يمتنع أن يتجلى لأنبيائه ورسله وأوليائه ١٩^(١)

الدليل الثالث لهم : قوله - تعالى - : ﴿ يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتاباً من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم ﴾ [النساء : ٥٢] .

ووجه الاستدلال من هذه الآية على ما ذهبوا إليه : أن الله - تعالى - استعظم هذا السؤال منهم ، وسماه ظلماً ، وجازاهم به في الحال ، ولو كانت رؤيته جائزة لما عاقبهم على ذلك ، ولكان سؤالاً لمعجزة زائدة ، ولم يكن ظلماً^(٢) .

والجواب عن هذه الشبهة : أن بني إسرائيل سألوا رؤية الله - تعالى - تعنتاً ، وإنكاراً لنبوة موسى ﷺ ، وتحكما على الله ، ولذلك استحقوا العقاب ، وأن يسمى سؤالهم ظلماً ، وأن يستعظمه الله منهم ، وليس في إنكاره عليهم ذلك دليل على كونه - تعالى - لا يرى^(٣) .

فهذه أهم أدلتهم العقلية ، وقد تبين بطلان الاستدلال بها .

ثانياً : أدلتهم العقلية : استدلال المعتزلة ومن وافقهم على نفي الرؤية

(١) انظر : المرجع السابق .

(٢) انظر : شرح الأصول الخمسة (٢٦٢) .

(٣) انظر : الإبانة عن أصول الديانة (١٥) ، تمهيد الأوائل (٣١٠) ، المواقف (٣١٠) ، كتاب الأربعين في أصول الدين (١/٣٠٠ - ٣٠١) ، شرح المقاصد (٢١٠/٤) .

بأدلة عقلية ، نذكر هنا أهمها :

أولا : دليل المقابلة ، والمراد به ما ذكره القاضي عبد الجبار بقوله : « هو ان الواحد منا راء بحاسة ، والرائي بالحاسة لا يرى الشيء إلا إذا كان مقابلا ، أوحالا في المقابل ، أوفي حكم المقابل ، وقد ثبت أن الله - تعالى - لا يجوز أن يكون مقابلا ، ولاحالا في المقابل ، ولا في حكم المقابل » ثم ذكر أصولا يقرر بها هذه المقدمات والنتيجة التي ذكرها^(١).

والجواب أن هذا الدليل مبني على نفى الجهة عن الله - تعالى - ، ولذلك وافقهم الأشاعرة على ذلك ، ولكنهم أوردوا عليهم إشكالات من جهة أخرى ، كما فعل الرازي^(٢).

والحق أن الله - تعالى - في جهة العلو ، فلا تمتنع الرؤية لأجل هذا الدليل ، فعباده يرونه في جهة العلو ، والله أعلم .

الدليل الثاني : دليل الانطباع ، وتحريره أن كل ما يكون مرئيا ، فلا بد وأن تنطبق صورته ومثاله في العين ، والله - تعالى - يتزّه عن الصورة والمثال ، فوجب أن تمتنع رؤيته^(٣).

والجواب عن هذا من وجهين :

أحدهما : أن تتزّه الله - تعالى - عن الصورة لا وجه له ، فالصورة

(١) شرح الأصول الخمسة (٢٤٨) وانظر بقية مآقره (٢٤٨ - ٢٥٢) .

(٢) انظر : كتاب الأربعين في أصول الدين (١/٣٠٣ - ٣٠٤) .

(٣) انظر : الأربعين في أصول الدين (٧١) .

ثابتة للرحمن بلاريب في ذلك^(١) ، فتفي الرؤية حذرا من إثبات الصورة لا يستقيم ، لكن صورته كسائر صفاته ، نعلم معناها ، ولا ندري كيفيتها .

ثانيا : أن القول بانطباع الصورة من باب القياس الفاسد ، وهو قياس الغائب على الشاهد ، ولاريب أنه قياس مع الفارق^(٢) ، فهم قاسوا صفات الله - تعالى - على صفات خلقه ، ثم خرجوا بهذا القول ، ولاريب أن ما كانت مقدماته فاسدة ، فهو فاسد .

الدليل الثالث لهم : دليل الموانع ، وتحريره على ما ذكره القاضي عبد الجبار بقوله : « . . . أن الواحد منا حاصل على الصفة التي لو رئي المرئي لما رئي إلا لكونه عليها ، والقديم (١) سبحانه وتعالى حاصل على الصفة التي لو رئي لما رئي إلا لكونه عليها ، والموانع المعقولة مرتفعة ، فيجب أن نراه الآن ، فمتى لم نره دل على استحالة كونه مرئيا^(٣) »

والجواب عن هذه الشبهة من وجهين :

أحدهما : بمنع التلازم بين ارتفاع الموانع وحصول الرؤية ، فقد ترتفع الموانع ولا تحصل الرؤية ، فالجسم الكبير يرى من بعد صغيرا ، وما ذاك إلا

(١) انظر في إثبات الصورة عقيدة أهل الإيمان في خلق آدم على صورة الرحمن للشيخ حمود التويجري .

(٢) انظر : رؤية الله تعالى وتحقيق الكلام فيها (٧١ - ٧٢) ، رؤية الله بين السلف وأهل الاعتزال ، رسالة ماجستير بجامعة أم القرى للطالبة مريم بنت صالح الزامل (٨٩ - ٩٠) .

(٣) شرح الأصول الخمسة (٢٥٣) ، وانظر : الأربعين في أصول الدين (٢٩٧) ، المواقف في علم الكلام (٣٠٧ - ٣٠٨) .

لأن الرائي يرى بعض أجزائه دون بعضها الآخر مع تساوي كل واحد منها في حصول الشرائط وانتفاء الموانع^(١).

ثانيهما : ببيان أن هذا الإيجاب مبني على قياس الخالق بالمخلوق ، فكما وجب أن يرى المخلوق إذا توافرت الشروط ، وانتفت الموانع ، فكذلك الخالق ، ولاريب أن هذا قياس مع الفارق ، وذلك أن المختلفات لا يجب استواءهما في التلازم^(٢).

وبهذا يتبين بطلان مذهب إليه المعتزلة ومن وافقهم في هذه المسألة ، والله أعلم .

(١) انظر : الأربعين في أصول الدين (٣٠١/١) ، دلالة القرآن والأثر على رؤية الله بالبصر لعبدالمعز الرومي (١٢١ - ١٢٢) .

(٢) انظر : الأربعين في أصول الدين (٣٠٣/١) ، شرح المواقف للجرجاني (١٣٦/٨) ، رؤية الله وتحقيق الكلام فيها (٧٠ - ٧١) .

التاسعة بعد المائة (١)

التكذيب ببعض ما أخبرت به الرسل عن اليوم الآخر ، كما في قوله :
﴿ أولئك الذين كفروا^(٢) بآيات ربهم ولقائه ﴾ [الكهف : ١٠٥] ، ومنها
التكذيب بقوله : ﴿ مالك يوم الدين ﴾ [الفاتحة : ٢] ، وقوله : ﴿ لا بيع فيه
ولا خلة ولا شفاعة ﴾ [البقرة : ٢٥٤] ، وقوله : ﴿ إلا من شهد بالحق وهم
يعلمون ﴾ [الزخرف : ٨٦] .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - أن من خصال أهل الجاهلية عدم
التصديق ببعض ما أخبرت به الرسل من تفاصيل اليوم الآخر ، وما يجري
فيه ، وما يصير الناس إليه من الجنة والنار ، وغير ذلك .

وقد كان أهل الجاهلية : الأميون والكتايبون ، إذا أخبرتهم رسلهم
بذلك ، استبعدوا ذلك ، وكذبوهم فيما يقولون ، وبما يخبرون .

وقد استدلل المؤلف بقوله - تعالى - : ﴿ أولئك الذين كفروا بآيات
ربهم ولقائه ﴾ ، وكأنه يعني بذلك ما جاء في سبب نزول هذه الآية ، فعن
مصعب بن سعد^(٣) قال : « سألت أبي ﴿ قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا ﴾

(١) في الأصل : الثانية عشرة بعد المائة ، وهي ساقطة من (أ) غير أن الآيات التي
ذكرها المصنف ، ذكرت مع مسألة الكفر باليوم الآخر .

(٢) في (ج) « كذبوا » وهو خطأ .

(٣) هو مصعب بن سعد بن أبي وقاص القرشي الزهري ، أبو زرارة ، تابعي جليل ،
توفي سنة ١٠٣ هـ انظر : طبقات ابن سعد (١٦٩/٥) ، طبقات خليفة (٢٤٣) ، =

هم الحرورية ؟ قال : لا ، هم اليهود والنصارى ، أما اليهود فكذبوا محمدا ﷺ ، وأما النصارى كفروا بالجنة ، وقالوا : لا طعام فيها ولا شراب ^(١) .

فالجنة وما فيها من الطعام والشراب قد أخبرت به الرسل ، ومع ذلك كفر به النصارى ، وكذبوا الرسل في ذلك .

كما استدل بقوله - تعالى - : ﴿ مالك يوم الدين ﴾ .

ووجه الاستدلال منها أن الله - تعالى - هو الذي يتولى حساب عباده ، ومجازاتهم على أعمالهم ، وهذا مما أخبرت به الرسل ، بيد أن من أهل الجاهلية - وهم النصارى - من يزعم أن غير الله - تعالى - هو الذي يتولى الحساب ، وهو يزعم النصارى المسيح ابن مريم ﷺ ، فقد جاء في إنجيلهم مانصه « الأب ، لا يدين أحدا ، بل أعطى كل الدينونة للابن » ^(٢) ، كما جاء - أيضا - مانصه : « وأوصانا بأن نركز للشعب ، ونشهد بأن هذا هو المعين من الله ديانا للأحياء والأموات » ^(٣) .

ولاريب أن هذا تكذيب لما أخبرت به الرسل من كون الله - تعالى - هو الذي تولى الأمر كله .

كما استدل بقوله - تعالى - : ﴿ لا يع فيها ولاخلة ولاشفاعة ﴾

= تهذيب الكمال (٢٨/٢٤ - ٢٦) .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب التفسير - تفسير سورة الكهف - باب ﴿ قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا ﴾ - (٥/٢٣٥ - ٢٣٦) .

(٢) أسفار العهد الجديد - سفر يوحنا - الإصحاح الخامس - الفقرة (٢٢) (ص ١٥٤) .

(٣) أسفار العهد الجديد - أعمال الرسل - الإصحاح العاشر - الفقرة (٤٢) (ص ٢٠٩) ، وانظر : اليوم الآخر بين اليهودية والمسيحية والإسلام (١٩٢ - ١٩٣) .

وقوله : «ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة إلا من شهد بالحق وهم يعلمون» .

ووجه الاستشهاد من هاتين الآيتين : أن الله - تعالى - أخبر أن الشفاعة متفية عن كل أحد يوم القيامة ، إلا من رضي الله عنه ، وهم الذين شهدوا شهادة الحق ، وهذا مما أخبرت به الرسل ، غير أن من أهل الجاهلية من يزعم أن الشفاعة حاصلة له ولابد ، كما قال النضر بن الحارث : « إذا كان يوم القيامة سوف تشفع لي اللات والعزى » .

ومما يدل على هذه المسألة - أيضا - : تكذيب اليهود بلقاء الله ، فإنهم كذبوا بذلك ، كما مضى في المسألة السابقة ، ولقاء الله مما أخبرت به الرسل .

ومنها تكذيب اليهود بالبعث ، فهم - كما سبق^(١) - يؤمنون باليوم الآخر ، لكنه إيمان لا يفهم منه أنهم يعتقدون أن الله يجمع الأولين والآخرين ، ثم يجازيهم على أعمالهم ، إنما هو عندهم مجازاة في الدنيا . وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فأمن بما في اليوم الآخر على مراد الله ، فلم يؤمن ببعض ويكفر ببعض ، ولاريب أن هذا هو الإيمان الصحيح ، وقد ذكرت الأدلة على ذلك في مسألة الكفر باليوم الآخر .

وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة ، فإن من المتسبين إلى

(١) راجع : شرح مسألة الكفر باليوم الآخر .

الإسلام من ينكر بعض ما جاء عن الرسول ﷺ بشأن اليوم الآخر ،
وتفاصيله ، ومن ذلك التكذيب ببعض اشراف الساعة ، كالتكذيب بنزول
المسيح ابن مريم ﷺ^(١) الذي دل عليه كتاب الله - تعالى - ، وبلغت فيه
الأحاديث عن رسول الله ﷺ حد التواتر^(٢) ، وكذلك التكذيب بالدجال ، فقد
كذب به الخوارج وبعض المعتزلة^(٣) ومن المتأخرين محمد عبده ورشيد رضا^(٤)
مع أن الأحاديث فيه عن رسول الله ﷺ بلغت مبلغا عظيما^(٥) ، والمهدي
الذي يكون آخر الزمان ، فقد كذب به جماعة من أهل هذا العصر كأحمد
أمين^(٦) ، وعبد الله بن زيد آل محمود^(٧) ، وغيرهما ، مع أن الأحاديث فيه
متواترة^(٨) عن رسول الله ﷺ .

- (١) انظر : تفسير القرآن الحكيم (٣/ ٣١٦ - ٣١٧) ، و (٦/ ٢٠ - ٢١) ، فقد أنكر ذلك
محمد عبده ورشيد رضا ، وانظر في الرد عليهما : فصل المقال في رفع عيسى ﷺ
ونزوله وقتله الدجال د . محمد خليل هراس (٥٢ - ٧٤)
- (٢) انظر : النهاية في الفتن والملاحم لابن كثير (١/ ١١٨) الإذاعة لما كان وما يكون
بين يدي الساعة لصديق حسن خان (١٢٩) ، التصريح بما تواتر في نزول المسيح
لأنور الكشميري (٤٨) .
- (٣) انظر : شرح النووي على مسلم (٥٨/ ١٨) .
- (٤) انظر : تفسير القرآن الحكيم (٦/ ٢١) .
- (٥) انظر : النهاية في الفتن والملاحم (٥٩ - ١١٧) ، الإذاعة (١٢٣ - ١٢٩) .
- (٦) انظر : ضحى الإسلام له (٣/ ٢٤١ - ٢٤٤) .
- (٧) في كتاب أسماء «المهدي ينتظر بعد الرسول خير البشر» ورد عليه الشيخ حمود
التويجري في كتاب أسماء «الاحتجاج بالأثر على من أنكر المهدي المنتظر» .
- (٨) انظر : المنار المنيف في الصحيح والضعيف لابن القيم (١٤٢) ، القول المختصر في
علامات المهدي المنتظر لابن حجر الهيتمي (٢٣) ، العرف الوردی في أخبار
المهدي للسيوطي ، ضمن الحاوي للفتاوي (٢/ ١٦٥ - ١٦٦) ، الإشاعة (١١٢) ،
الإذاعة (٥٠) .

ومنها : التكذيب بعذاب القبر ، فقد كذب به بعض المعتزلة^(١) ،

والزيدية مع شهرة الأحاديث فيه ، وكثرتها ، وصحتها^(٢) .

ومنها : التكذيب بالنفخ في الصور ، فقد كذب به طائفة من

العقلانيين ، حيث زعموا أنه ليس على حقيقته ، وإنما المراد به سرعة

الاجتماع^(٣) ، مع أن النفخ في الصور ثابت بكتاب الله - تعالى - ، ولاداعي

لتأويله .

ومنها : تكذيب المعتزلة ومن وافقهم برؤية الله^(٤) ، وتكذيبهم

بـ_____الشفاعة_____ة^(٥) ، والحوض^(٦) ،

(١) انظر : شرح الأصول الخمسة (٧٣٠) ، مقالات الإسلاميين (١١٦/٢) ، التمهيد في أصول الدين لأبي المعين النسفي (٨٩) ، شرح العقائد النسفية (٦٧) ، عقيدة البعث والأخرة في الفكر الإسلامي د . محمد أحمد عبدالقادر (١٦٨ - ١٦٩) .

(٢) انظر في ذلك : إثبات عذاب القبر للحافظ البيهقي .

(٣) انظر : تفسير جزء عم لمحمد عبده (٦) ، تفسير جزء تبارك لعبدالقادر المغربي (٣٦) ، منهج المدرسة العقلية الحديثة في التفسير (٥٢٤ - ٥٢٥) .

(٤) راجع : الرد على منكري الرؤية ضمن المسألة السابعة بعد المائة .

(٥) انظر : مقالات الإسلاميين (١٦٦/١) ، أصول الدين (٢٤٤) ، الفصل (٤) / (٦٣) ، التمهيد في أصول الدين (٩٨) ، شرح المواقف للجرجاني (٣١٢/٨) .

وانظر في تواتر أحاديث الشفاعة (فتح المغيث بشرح ألفية الحديث للسخاوي (٤١/٣) ، اليواقيت والدرر شرح نخبة الفكر لعبدالرؤوف المناوي (١٤١/١) ، منهج ذوي النظر في شرح منظومة علم الأثر لمحمد بن محفوظ الترمسي (٨٦) ، نظم المتناثر من الحديث المتواتر للكتاني (١٤٩ - ١٥٠) ، شرح الألباني على الطحاوية (٣٠) .

(٦) انظر : مقالات الإسلاميين (١٦٥/١) ، الإبانة للأشعري (٧٠) ، الفصل (٤ / ٦٦) ، الغنية (١٦٦) ، فتح الباري (٤٦٧/١١) ، عقيدة البعث والأخرة في الفكر الإسلامي (٢٢١) ، اليوم الآخر بين اليهودية والمسيحية والإسلام (٢٠٨) .

وانظر في تواتر أحاديث الحوض : جزء في الحوض لبقي بن مخلد ، تدريب الراوي =

والميزان^(١)، والصراط^(٢)، مع أن هذه الأمور مما تواترت به النصوص.

- (١٧٩/٢)، فتح المغيث (٤١/٣)، لفظ اللآلئ المتناثرة في الأحاديث المتواترة للزبيدي (٢٥١)، اليواقيت والدرر (١٤١/١)، منهج ذوي النظر (٨٦)، نظم المتناثر (١٥١).
- (١) انظر: التذكرة في أمور الآخرة للقرطبي (٣٧٧)، زاد المسير (١٧٠/٣)، تفسير القرطبي (١٦٥/٧)، المواقف في علم الكلام (٣٨٤)، شرح المقاصد (١٢٠)، شرح العقائد النسفية (٦٩)، اتحاف السادة المتقين (٤٧١/١٠)، شرح السنوسية الكبرى (٣٩٩)، تحقيق البرهان في إثبات حقيقة الميزان لمرعي بن يوسف الكرمي (٢٤-٢٥).
- وانظر في تواتر الميزان نظم المتناثر (١٤٨).
- (٢) انظر: الغنية في أصول الدين (١٦٦)، شرح العقائد النسفية (٦٩)، شرح السنوسية الكبرى (٣٩٩) لواضع الأنوار (١٩٢/٢).
- وانظر في تواتر أحاديث الصراط: نظم المتناثر (١٤٨).

العاشرة بعد المائة (١)

قتل الذين يأمرون بالقسط من الناس .

أي : أن من خصال أهل الجاهلية قتل من يأمر بالعدل في أمر الله ونهيه ، ومن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر^(٢) من الناس ، كي يمنعوه من ذلك .

وقد كان أهل الجاهلية الأميون والكتائبون على هذه الفعلة الشنيعة ، فكانوا يتربصون بمن يأمرهم بذلك الدوائر ، فقد تربصوا بالأنبياء ، فقتلوا من استطاعوا قتله ، وتربصوا بأتباعهم كذلك .

وقد دلت الأدلة على ذلك ، فقوم نوح ﷺ توعده بالرجم ، كما قال - تعالى - مخبرا عنهم : ﴿ لئن لم تنته يانوح لتكونن من المرجومين ﴾ [الشعراء : ١١٦] .

وقوم صالح ﷺ تقاسموا على قتله ، كما قال - تعالى - : ﴿ قالوا تقاسموا بالله لنبيتنه وأهله ثم لنقولن لوليه ماشهدنا مهلك أهله وإننا لصادقون ﴾ [النمل : ٤٩] .

(١) في الأصل : الثالثة عشرة بعد المائة ، وفي (١) : الثالثة بعد المائة ، وهي ساقطة من (جـ) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير (٢١٦ / ٣) .

وقال أصحاب مدين لنبي الله شعيب ﷺ : ﴿ ولولا رهطك لرجمناك
وما أنت علينا بعزیز ﴾ [هود : ٩١] .

وبنو إسرائيل قتلوا من قتلوا من الأنبياء ، كما قال - تعالى - :
﴿ أفكلما جاءكم رسول بما لاتنهى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم وفريقا
تقتلون ﴾ [البقرة : ٨٧] .

وقال - تعالى - : ﴿ ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون
النبيين بغير الحق ﴾ [البقرة : ٦١] .

وقال - تعالى - في شأنهم : ﴿ إن الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون
النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فبشرهم بعذاب
آليم ﴾ [آل عمران : ٢١] .

كما أنهم راموا قتل المسيح ابن مريم ﷺ ، بيد ان الله - تعالى - نجاه
منهم ، وكانوا يفتخرون بذلك ، كما قال - تعالى - : ﴿ وقولهم إنا قتلنا
المسيح عيسى بن مريم ﴾ [النساء : ١٥٧] .

ومن قتل الذين يأمرون بالقسط من الناس : قتل مؤمن آل يس ،
وقصة أصحاب البروج .

وقريش حاولت الفتك برسول الله ﷺ ، كما قال - تعالى - : ﴿ وإذ
يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله
والله خير الماكرين ﴾ [الأنفال : ٣٠] ، وقتلوا من قتلوا من الصحابة ،
وعذبوا كثيرا ، وأخبارهم وسيرهم معروفة في كتب السير والتواريخ .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ،
فقد توعد - تعالى - من قتل الأمرين بالقسط من الناس ، فقال : ﴿ إن
الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون
بالقسط من فبشرهم بعذاب أليم أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا
والآخرة ومالهم من ناصرين ﴾ .

وعاب على الأمم قبلنا فعلهم ذلك ، ولاريب أنه تحذير من سلوك
مسلكهم وقال ﷺ : « الكبر بطر الحق وغمط الناس » .

وقتل الذين يأمرون بالقسط سواء كانوا أنبياء ، أو غير أنبياء من أعظم
الكبر ، بل هو غايته^(١) .

وعلى هذه الخصلة الجاهليون إلى يومنا هذا ، ففي بعض البلاد يمنع
الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر منعاً باتاً ، ويعتقل من يفعل ذلك ، ويسام
سوء العذاب ، ويقتل من يقتل منهم .

وقد نجى الله - تعالى - هذه البلاد من هذه الفعلة القبيحة الردية ،
ففيها الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قائم ، وله جهاز خاص ترعاه
الدولة ، نسأل الله لهم التوفيق .

(١) انظر : تفسير ابن كثير (١/٣٥٥) .

الحادية عشرة (١) بعد المائة (٢)

الإيمان بالجبت والطاغوت .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - أن من خصال أهل الجاهلية الأميين والكتابين التصديق بمعبودين من دون الله ، واتخاذهما إلهين ، وذلك أن الجبت والطاغوت اسمان لكل معظم بعبادة من دون الله ، أوطاعة ، أو خضوع له ، كائنا ما كان ذلك المعظم من حجر أو إنسان أو شيطان^(٣).

وقد ذكر السلف عدة تفسيرات للجبت والطاغوت ، إلا أنه لا تضاد بينها ؛ لأن مردها إلى معنى واحد ، وهو ما أسلفت ذكره .

ومن هذه التفسيرات : أن الجبت السحر ، والطاغوت الشيطان ، وهذا مروي عن عمـ^(٤)ر ، وأبـ^(٥)سي

(١) من المسألة الحادية عشرة إلى المسألة التاسعة عشرة مكتوبة في جميع النسخ بتذكير عشرة .

(٢) في الأصل الرابعة : عشرة بعد المائة ، وفي (أ) : الرابعة بعد المائة ، وفي (ج) : العاشرة بعد المائة .

(٣) انظر : تفسير ابن جرير (١٣٣ / ٥) .

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه معلقا - كتاب التفسير - تفسير سورة النساء - باب ﴿ وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط ﴾ - (١٨٠ / ٥) ، وقد وصله الحافظ في الفتح (٢٥٢ / ٨) ، وقوى إسناده ، كما وصله في تغليق التعليق (١٩٦ / ٤) .

وأخرجه سعيد بن منصور في سننه - كتاب التفسير - باب تفسير سورة النساء - =

العالية^(١)، ومجاهد^(٢)، وسعيد بن جبير^(٣).

ومنها : أن الجبت الساحر ، والطاغوت الكاهن ، وهو مروي عن ابن عباس^(٤)، وأبي العالية^(٥).

ومنها : أن الجبت الأصنام ، والطاغوت الذين يكونون بين أيدي الأصنام ، يعبرون عنها الكذب ليضلوا الناس ، وهذا مروي عن ابن عباس^(٦).

قال ابن جرير بعد أن ذكر تفسيرات السلف لهذين اللفظين : « وإذا كان كذلك ، وكانت الأصنام التي كانت الجاهلية تعبدها ، كانت معظمة بالعبادة من دون الله ، فقد كانت جيوثا وطواغيت ، وكذلك الشياطين التي كانت تطيعها في معصية الله ، وكذلك الساحر والكاهن اللذان كانا مقبولا منهما ماقالا في أهل الشرك بالله ، وكذلك حيي بن أخطب ، وكعب بن

-
- = (٤/١٢٨٣) ح ٦٤٩ ، وابن جرير في تفسيره (٥/١٣١) .
وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢/١٧٢) وزاد نسبه إلى الفريابي وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم .
وذكره الحافظ ابن حجر في التلخيص (٤/٢٥٢) وزاد نسبه إلى مسند مسدد .
(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٥/١٣١) .
(٢) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٥/١٣١) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢/١٧٢) وزاد نسبه إلى عبد بن حميد .
(٣) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٥/١٣١) .
(٤) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٥/١٣٢) .
(٥) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٥/١٣٢) .
(٦) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٥/١٣١) ، وابن أبي حاتم كما في الدر المنثور (٢/١٧٢) .

الأشرف ؛ لأنهما كانا مطاعين في أهل ملتتهما من اليهود في المعصية بالله ،
والكفر به ورسوله ، فكانا جبّتين وطاغوتين ^(١) .

وقد فصل الإمام محمد بن عبد الوهاب القول في الطاغوت ، فقال : «
والطاغوت عام ، فكل ما عبد من دون الله ، ورضي بالعبادة من معبود ،
أومتبوع ، أو مطاع في غير طاعة الله ورسوله ، فهو طاغوت ، والطواغيت
كثيرون ، ورؤوسهم خمسة :

الأول : الشيطان الداعي إلى عبادة غير الله . . .

الثاني : الحاكم الجائر ، المغير لأحكام الله . . .

الثالث : الذي يحكم بغير ما أنزل الله . . .

الرابع : الذي يدعي علم الغيب من دون الله . . .

الخامس : الذي يعبد من دون الله ، وهو راض بالعبادة . . . » ^(٢) .

وقد جاءت الأدلة صريحة في إيمان أهل الجاهلية بالجبت والطاغوت ،
كما قال - تعالى - : ﴿ ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون
بالجبت والطاغوت ﴾ [النساء : ٥١] .

وقال - تعالى - مشنعا على اليهود : ﴿ قل هل أنبئكم بشر من ذلك
مشوية عند الله من لعته الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد

(١) تفسير ابن جرير (١٣٣/٥) .

(٢) رسالة معنى الطاغوت ورؤوس أنواعه (٢٧٦ - ٢٧٨) ضمن مجموع مؤلفاته ، القسم
الأول .

الطاغوت أولئك شر مكانا وأضل عن سواء السبيل ﴿ [المائدة : ٦٠] .

وقال - تعالى - : ﴿ ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ﴾ [النساء : ٦٠] .

ومعلوم من حال أهل الجاهلية أنهم كانوا يعبدون غير الله من الأصنام والشياطين ، كما قال - تعالى - : ﴿ ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لاتعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين ﴾ [يس : ٦٠] .

وعبادتهم غير الله من الإيمان بالجبت والطاغوت ، ولاريب .
كما أنهم كانوا يتحاكمون إلى غير الله ، من الحكام المغيرين شرعه ،
كما قال - تعالى - : ﴿ ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون ﴾ [آل عمران : ٢٣] ، وكما قال - تعالى - : ﴿ يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت ﴾ ^(١) .
كما أنهم كانوا يطيعون ساداتهم وكبراءهم في تحليل ما حرم الله ،
وتحريم ما أحل ^(٢) .

كما أنهم كانوا يعتقدون في السحرة والكهان والعرافين والمنجمين ،
وغيرهم من مدعي علم الغيب .

فالمقصود أن كل مفسر به هذان اللفظان ، فإن أهل الجاهلية كانوا

(١) مسألة التحاكم إلى الطاغوت سيأتي لها مزيد بيان - إن شاء الله تعالى - (ص) .

(٢) راجع : شرح المسألة السابعة والثلاثين .

عليه .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فقد أخبر - تعالى - أن الكفر بالطاغوت أحد ركني كلمة الإخلاص ، وأنه مابعث نبيا إلا من أجل الدعوة إلى الكفر بالطاغوت ، فقال : ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾ [النحل : ٣٦] .

وقال - تعالى - : ﴿ فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها ﴾ [البقرة : ٢٥٦] .

ونعى - جل وعلا - على من صدق بالجبت الطاغوت ، وشنع عليهم ، وأبان خسرانهم ، كما في قوله : ﴿ قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت أولئك شر مكانا وأضل عن سواء السبيل ﴾ .

وقد حذا أهل الجاهلية في هذا العصر حذو إخوانهم الأولين ، فآمنوا بالجبت والطاغوت ، وكفروا بالله .

ومن مظاهر ذلك : عبادة غير الله - تعالى - ، فقد علمنا في مسألة سابقة أن كثيرا من أهل هذا العصر قد عبدوا غير الله - تعالى - ممن يدّعون أنهم أولياء وصالحون ، وصرفوا لهم أنواع العبادة كلها ، وتقربوا لهم بها ، وهذا أعظم صرور الإيمان بالجبت والطاغوت .

ومن ذلك : طاعة غير الله في تحليل ما حرم الله ، وتحريم ما أحل ، وقد علمنا بوجود هذه الخصلة في شرح مسألة سابقة .

ومن ذلك : الإيمان بالكهنة والسحرة ومدعي علم الغيب ، وهذه
الخصلة لاتزال موجودة.

ومن ذلك : التحاكم إلى غير ماأنزل الله من أحكام البشر ، وزيادة
أذهانهم ، وهذه الخصلة منتشرة في أغلب بلاد العالم الإسلامي اليوم ، وقد
سلمت هذه البلاد - والفضل كله لله ، فله الحمد - من ذلك .

فالإيمان بالجيت والطاغوت موجود بجميع صوره التي كان عليها في
الجاهلية.

الثانية عشرة بعد المائة (١)

تفضيل دين المشركين على دين المسلمين .

في هذه المسألة بيان خصلة من خصال أهل الكتاب ، والمراد منها أنهم كانوا يفضلون دين أهل الشرك على دين أهل التوحيد ، مع علمهم خلاف ذلك ، غير أن الحامل لهم عليه هو الحسد ، فكانوا يوهمون المشركين إذا سألوهم عن أي الدينين خير ، بأن دينهم خير من دين أهل الإسلام ، وبأن دينهم هو الحق ، ودين أهل الإسلام هو الباطل ، ودينهم القديم الذي عليه الناس من قرون متطاولة ، ودين محمد ﷺ حادث مبتدع ، وبأنهم على الهدى ، وأن محمدا ﷺ وأصحابه على ضلالة.

وقد دل على ذلك كتاب الله - تعالى - ، كما في قوله - جل وعلا - :
﴿الم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا﴾ [النساء : ٥١] .

فقد جاء في سبب نزول هذه الآية أن قريشا سألت أحبار اليهود عن دينهم ودين محمد ﷺ ؟ فزعم هؤلاء الأحبار أن دينهم خير من دين محمد

ﷺ .

(١) في الأصل : الثامنة عشرة بعد المائة ، وفي (١) الخامسة بعد المائة ، وفي (ج) الحادية عشرة بعد المائة .

وقد سبق بيان أن اليهود أحبوا من عادوا نبيهم وطائفهم غاية المحبة ،
وأنهم اظهروا العداة لأهل دينهم^(١) .

كما سبق بيان أن اليهود ظاهروا المشركين على المسلمين في غزوة
الأحزاب ، وغيرها من الغزوات^(٢) .

وهذا كله دليل على تفضيلهم دين المشركين ، ومحبتهم له ، وبغضهم
دين المسلمين .

وقد علمنا فيما مضى كيف خالفهم رسول الله ﷺ في هذه الخصلة .
وهذه الخصلة لاتزال موجودة إلى يومنا هذا ، فإن كثيرا من الناس
يفضل دين المشركين على دين المسلمين ، وذلك إمابلسان الحال ، أو بلسان
المقال ، أو بهما معا .

ذلك أنه لا يخفى أن عباد القبور والأولياء والصالحين والطواغيت
والشياطين ، قد أحبوا دين أبي جهل من عبادة اللات والعزى ، وأبغضوا
دين محمد ﷺ وهو التوحيد الخالص من شوائب الشرك .

الأتراهم يتصورون ، ويناضلون عن هذا الدين الذي هم عليه ، وهو
الذي مابعث الله من نبي إلا أمره بتقويض دعائمه ، ونقض أسسه ، ويبغضون
من يدعوهم إلى خلافه ١٩

ومن ذلك : تفضيل حكم الطواغيت على حكم الله وشريعته .

(١) راجع : شرح المسألة الحادية والثلاثين .

(٢) اراجع : شرح المسألة الحادية والثلاثين .

ومن ذلك تفضيل أنظمة الكفار على أنظمة المسلمين .

ومن ذلك : تفضيل بعض الناس سنن الكفار وعاداتهم على سنة رسول

الله ﷺ وهديه ، ودليل ذلك : محاكاة الكفار في كل شيء ، والله

المستعان .

الثانية عشرة بعد المائة (١)

لبس الحق بالباطل .

لبس الحق بالباطل هو خلطهما ، بحيث يشتبهان ، فلا يتميز أحدهما عن الآخر^(٢).

وهذه الخصلة تتطلب على من سمع بعض دلائل الحق ؛ إذ لا يتأتى صرفه عنها إلا بتشويشها عليه .

وهي إحدى طريقتين من طرق إضلال الخلق ، وذلك أن المراد إضلاله لا يخلو من حالين :

إحداهما : أن يكون سمع دلائل الحق ، وطريق إضلال هذا بتشويشها عليه ، وتشكيكه فيها .

ثانيهما : أن لا يكون قد سمع ذلك ، وطريق إضلال هذا يكون بكتمانها عنه^(٣).

وهذه من خصال الجاهليتين ، إلا أن لأهل الكتاب القُدح المعلى فيها.

(١) في الأصل : السادسة عشرة بعد المائة ، وفي (أ) : السادسة بعد المائة ، وفي (ج) : الثانية عشرة بعد المائة .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير (٢٥٤/١) ، معالم التنزيل (٦٧/١) ، تفسير القرطبي (٣٤٠/١ - ٣٤١) ، البحر المحيط (١٧٩/١) ، تفسير ابن كثير (٨٤/١) .

(٣) انظر : تفسير الرازي (٤٥/٣) .

فمما يدل على أنها من خصال الأُميين ، قوله - تعالى - في سياق الحديث عنهم : ﴿ وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق ﴾ [غافر : ٥] .

فقد ذكر الرازي أن المجادلة بالباطل هي لبسه بالحق^(١) .

كما أن قرىشا كانوا يشككون فيما جاء به النبي ﷺ ، فتارة يزعمون أنه سحر ، وتارة يزعمون أنه كهانة ، وتارة يزعمون أنه شعر ، وتارة يزعمون أنه لا يعدو كونه أساطير الأولين ، وتارة يدعون القدرة على الإتيان بمثله ، وغير ذلك ، وكل هذا قصدوا من ورائه لبس الحق الذي جاء به النبي ﷺ بالباطل الذي ادعوه^(٢) .

ومما يدل على أنها من خصال أهل الكتاب ، قوله - تعالى - : ﴿ يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم وإياي فارهبون ○ وآمنوا بما أنزلت مصدقا لما معكم ولا تكونوا أول كافر به ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا وإياي فاتقون ○ ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتُموا الحق وأنتم تعلمون ﴾ [البقرة : ٤٠ - ٤٢] .

فهذه الآية فيها بيان واضح بأن بني إسرائيل كانوا يلبسون الحق بالباطل .

وقال - تعالى - : ﴿ يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتُمون الحق وأنتم تعلمون ﴾ [آل عمران : ٧١] .

(١) انظر : تفسير الرازي (٤٥/٣) .

(٢) انظر : تفسير الرازي (٣٠/٢٧) .

ففي هذه الآية إنكار من الله - تعالى - على بني إسرائيل فعلهم ذلك .
وقد سلك بنو إسرائيل في لبس الحق بالباطل مسالك شتى ، منها
تحريف التوراة والإنجيل ، وخلق صدقهما المتزل ، بكذبها المحرف ،
بحيث لا يتميز أحدهما عن الآخر عند أكثر الناس .

وهذا معنى ماجاء عن عبدالرحمن بن زيد في تفسير ذلك^(١) .

ومنها خلط اليهودية والنصرانية بالإسلام ، وهم يعلمون ان اليهودية
والنصرانية بدعة محدثة ، وأن الدين الحق هو دين الإسلام .

وهذا معنى ماجاء عن قتادة^(٢) .

ومنها تأولهم مافي كتبهم تأولا فاسدا ، كتأولهم في مسألة شحوم
الخنازير .

ومنها : الإيمان ببعض الكتاب ، والكفر ببعضه الآخر ، فإنهم قد
خلطوا بين الإيمان والكفر ، ولاشك أن في هذا تلبسا على الناس ،
وخاصة السذج منهم .

قال الشنقيطي : « قوله - تعالى - : ﴿ ولا تلبسوا الحق بالباطل ﴾
الحق الذي لبسوه بالباطل هو إيمانهم ببعض مافي التوراة ، والباطل الذي
لبسوا به الحق هو كفرهم ببعض مافي التوراة ، وجحدهم له ، كصفات
رسول الله ﷺ ، وغيرها مماكتموه ، وجحدوه ، وهذا يبينه قوله -

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٢٥٥/١) .

(٢) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٣١٠/٣) .

تعالى - : ﴿ أفؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض ﴾ والعبرة بعموم
الألفاظ ، لا بخصوص الأسباب ^(١).

ومنها : الإقرار بالحق ليتوصلوا به إلى دفعه ، كإقرارهم بأن النبي ﷺ
مبعوث لكن إلى غيرهم ^(٢) ، وإيمانهم أول النهار والكفر آخره ؛ تليسا على
الناس بإلقاء الشك في قلوبهم ، كما سبق بيانه ^(٣).

ومنها : تليسهم على المشركين ، بزعمهم أنهم أهدى سبيلا من
المؤمنين ، وتفضيلهم دينهم على دين المسلمين ^(٤) ، إلى غير ذلك من
وسائلهم الخبيثة الماكرة التي راموا من ورائها لبس الحق الذي جاءت به
الرسل بالباطل الذي اتفكروه .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ،
فإن الله - تعالى - حرم ذلك ، وشنع على اليهود فعلهم ذلك ، وأمر -
تعالى - ببيان الحق ، وإظهاره واضحا لالبس فيه ولاغموض .

قال - تعالى - : ﴿ وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه
للناس ولانكتمونه ﴾ [آل عمران : ١٨٧] .

وأمر ﷺ بالنصح للأمة ، كما في قوله : « الدين النصيحة » .
ولاشك أن من مقتضى النصح لهم : دفع ما يزول به الإشكال عنهم ،

(١) أضواء البيان (١/١٣٦) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير (١/٢٥٤) .

(٣) راجع : شرح المسألة الرابعة والخمسين .

(٤) راجع : شرح المسألة الثانية عشرة بعد المائة .

وبيان الحق لهم على الوجه الصحيح .

وهذه الخصلة ، لاتزال موجودة في أهل الضلال من أهل هذا العصر، فلقد سلك هؤلاء ماسلكه الأوائل في هذه الخصلة ، شبرا بشبر ، وذراعا بذراع .

ومن مظاهر ذلك : أن أهل البدع في باب الأسماء والصفات سلكوا مسلك اليهود والنصارى في تحريف كتاب الله - تعالى - ، وفسروه على غير مراد الله ، وزعموا أن ذلك مراده ، فنفوا بذلك أسمائه وصفاته ، وعطلوه منها ، وزعموا أن هذا دلالة الكتاب .

ومن ذلك : ماوقع فيه أهل البدع في باب القدر - سواء كانوا جبرية، أوقدرية - ، فإنهم فسروا كتاب الله ، بحسب ماتقرر عندهم مسبقا من المعتقدات الباطلة ، وحملوا الآيات مالاتحتمله ، وعطلوا دلالتها الصحيحة ، وزعموا أن ذلك مقتضى الكتاب .

ومن ذلك ماموه به أهل الكلام المذموم على السذج من المسلمين بتصوير الحق بصور يتفر منها ذوو القلوب الحية ، كتصويرهم أن إثبات الصفات الاختيارية، يعني حلول الحوادث بذات الرب - جل جلاله -^(١) ، ودعواهم أن من يثبت مثل الوجه واليدين لله - تعالى - بأنه يقول بالتبعيض^(٢) ، ودعواهم أن من يقول بالعلو بأنه يقول بأن الله - تعالى - حال

(١) انظر : شرح الطحاوية لابن أبي العز (٩٧/١) .

(٢) انظر : أساس التقديس للرازي (١٤٩ - ١٨٧) ، فقد ذكر جملة من الصفات التي =

في جهة مخلوقة^(١).

ومن ذلك : وصف من يدعو إلى عبادة الله - تعالى - وحده ، ونبذ عبادة من سواه ، بأنه يكره الصالحين والأنبياء ، ويتنقصهم .

ومن ذلك إظهار الباطل بمظهر الحق ، كتسمية نفي الصفات : تنزيها وتوحيدا ، وتسمية نفي القدر : عدلا ، وتسمية الخروج على ولاة الأمر : أمرا بالمعروف ونهيا عن المنكر^(٢) ، وتسمية عبادة غير الله - تعالى - : توسلا ، وتشفعا .

ومن ذلك : الاستدلال على الباطل بنصوص الكتاب والسنة ، مع عدم دلالتها على ذلك .

ومن ذلك : رواية الأحاديث الموضوعة المختلفة على النبي ﷺ ، والاستدلال بها على الباطل ، ونسبة ذلك للرسول ﷺ .

ومن ذلك : التفاق الحاصل اليوم ، والظهور بمظهر النصح للأمة ، مع الكيد لها ولدينها .

ومن ذلك : ما يجري من الخلط بين الحق والباطل في المحاكم القانونية ، حين يجعلون جزءا منها يحكم بالشرعية ، وبقية ذلك بالقانون الطاغوتي .

فهذه بعض صور وجود هذه الخصلة ، والله أعلم .

= نفاها بحجة أنها توهم التبعيض يزعمه الفاسد .

(١) انظر : أساس التقديس (١٩٤ - ٢١٤) .

(٢) وهذه تسمية المعتبرة لما ذهبوا إليه من أصولهم الخمسة الباطلة .

الرابعة عشرة بعد المائة^(١)

كتمان الحق ، مع العلم^(٢) به .

هذه هي الطريقة الثانية من طرق إضلال الناس ، فقد علمنا في المسألة السابقة أن تلك تنطلي على من سمع بعض دلائل الحق .

أما هذه فإنها تنطلي على من لم يسمع ذلك ، فسييل إضلال مثل هذا، عدم إخباره بها ، وكتمانها عنه^(٣).

والمراد بكتمان الحق مع العلم به : إخفاء دلائله ممن علم بها ، عمن لم يعلم بها^(٤).

وهذه الخصلة - عندي - أنها من خصال أهل الكتاب وحدهم ، وذلك لأن الأميين ليس لديهم معرفة بالحق .

وقد تظاهرت النصوص التي تبين ماوقع فيه أهل الكتاب من كتمان الحق الذي يعلمونه ، ومنها قوله - تعالى - : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ

(١) في الأصل : السابعة عشرة بعد المائة ، و (أ) : السابعة بعد المائة ، وفي (ج) : الثالثة عشرة بعد المائة

(٢) في (أ) : « علمه » .

(٣) انظر : تفسير الرازي (٤٥/٣) ، بنو إسرائيل في الكتاب والسنة د. سيد طنطاوي (٣٣٢) .

(٤) انظر : المرجعين السابقين .

يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون ﴿
[البقرة : ١٤٦] .

وقوله - تعالى - : ﴿ يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتمون
الحق وأنتم تعلمون ﴾ [آل عمران : ٧١] .

وقوله - تعالى - : ﴿ وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه
للناس ولا تكتُمونه فتذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس
ما يشترون ﴾ [آل عمران : ١٨٧] .

وقوله - تعالى - : ﴿ يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا
مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفو عن كثير ﴾ [المائدة : ١٥] .

وقوله - تعالى - : ﴿ قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا
وهدى للناس تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا وعلمتم ما لم تعلموا
أنتم ولا آباؤكم ﴾ [الأنعام : ٩١]

فهذه الآيات نص في كون أهل الكتاب كانوا يكتمون ما أنزل الله ، مع
علمهم به .

وقد علمنا في مسائل سابقة أنهم حرقوا كتاب الله - تعالى - الذي بين
أيديهم ، وأظهروا للناس الباطل ، وكنتموا الحق الواجب عليهم إظهاره ،
كإخفائهم صفة النبي ﷺ التي جاءت في كتابهم^(١) .

كما أنهم كنتموا ما يجب عليهم بيانه من القول بالحق ، حينما سألتهم

(١) راجع : شرح المسألة السادسة والعشرين .

قريش عن أي الفريقين أهدي.

كما أنهم كتموا بعض أحكام شريعتهم ، ككتمانهم حد الزنا .
فالمقصود أنهم كتموا ما يجب عليهم بيانه للناس واضحا جليا .
وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هديهم في هذه الخصلة ، فإن الله -
تعالى - أمر ببيان الحق ، ونهى عن كتمانهم ، فقال : ﴿ ولا تلبسوا الحق
بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون ﴾ [البقرة : ٤٢] .
وقال - تعالى - : ﴿ وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبينته
للناس ولا تكتُمونه ﴾ .

قال قتادة : « هذا ميثاق أخذه الله على أهل العلم ، فمن علم علما
فليعلمه ، وإياكم وكتمان العلم ، فإنههلكة »^(١) .
وحذر ﷺ من كتمان العلم ، فقال : « من سئل عن علم فكتمه ،
ألجم يوم القيامة بلجام من نار »^(٢) .

-
- (١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٢٠٣/٤) ، والخطيب البغدادي في الفقيه والمتفقه (١٨٢/٢) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٠٨/٢) وزاد نسبه إلى عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم .
(٢) أخرجه الترمذي في جامعه - كتاب العلم - باب ماجاء في كتمان العلم - (٢٩/٥) ح ٢٦٤٩ ، وابن ماجه في سننه - المقدمة - باب من سئل عن علم فكتمه - (٩٨/١) ح ٢٦٦٦ ، وأحمد في مسنده (٢٦٣/٢) ، ٢٩٦ ، ٤٩٥ والطبراني في الأوسط (١٥٣/٣) ح ٢٣١١ ، وابن عدي في الكامل (٣٨٣/٢) ، والحاكم في مستدرکه - كتاب العلم - (١٠١/١) ، والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (٢٦٨/٢) ، والبخاري في شرح السنة - كتاب العلم - باب وعيد من كتم علما يعلمه - (٣٠١/١) الحديث (١٤٠) ، كلهم من حديث أبي هريرة .
وقد حسنه الترمذي ، والبخاري .

وأمر ﷺ بالتبليغ عنه ، فقال : « بلغوا عني ولو آية »^(١).

فكتمان العلم مع العلم به محرم لا يجوز ، فمن كتم علما ، فقد شابه اليهود.

وهذه المسألة من المسائل التي لاتزال موجودة إلى يومنا هذا ، وشاهد هذا أنك ترى كثيرا من العلماء يسكتون عن منكرات المعتقدات والأخلاق والسلوك ، فتجد الشرك الصراح في بلادهم ، من عبادة الأضرحة: استغاثة ودعاء وتوكلا وغير ذلك ، ومع ذلك لا يحركون ساكنا ، ولا يبينون للناس خطر هذا الأمر وعظمه ، وتجدهم في باب منكرات الأخلاق والسلوك ، لا ينكرون على الناس شيئا فعلوه ، ولا يبينون لهم الحق في ذلك.

= وأخرجه ابن ماجه في مقلعة السنن - باب من سئل عن علم فكتمه - (٩٧/١) ح ٢٦٤ من حديث أنس .

وأخرجه الطبراني في الكبير (١٢٥/١٠) ح ١٠٠٨٩ من حديث ابن عبد الله بن عمرو . قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١/ ١٦٣) : « فيه سوار بن مصعب ، وهو متروك » ، وقال الحاكم في المستدرك (١/ ١٠١) : « ووجدنا الحديث بإسناد صحيح لأخبار عليه عن ابن عمرو » .

وأخرجه الطبراني في الكبير (١٤٥/١١) ح ١١٣١٠ ، والخطيب في تاريخ بغداد (١٦٠/٥) من حديث ابن عباس .

قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١/ ١٦٣) : « رجاله رجال الصحيح » .

وأخرجه الطبراني في الكبير (٤٠١/٨) ح ٨٢٥١ ، والخطيب في تاريخ بغداد (١٥٦/٨) ، وابن حدي في الكامل (١/ ٣٥٣) ، وابن الجوزي في الملل المتناهية (٩٧/١) ح ١٤٢ من حديث طلق بن علي .

وأخرجه أبونعيم في تلخ أصبهان (١/ ٢٩٧) ، والخطيب في الفقيه والمتفقه (١٨٢/٢) من حديث جابر بن عبد الله .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الأنبياء - باب ما ذكر عن بني إسرائيل - (١٤٥/٤) .

يقول المنفلوطي - وهو ينعى على ما وقع فيه كثير من المسلمين من الشرك بالله تعالى - : « يا قادة الأمة ورؤساءها ، عذرنا العامة في إشراكها وفساد عقائدها ، وقلنا : إن العامي أقصر نظرا ، وأضعف بصيرة من أن يتصور الألوهية إذا رآها ماثلة في النصب والتماثيل والأضرحة والقبور ، فما عذركم أنتم وأنتم تتلون كتاب الله . . . إنكم تقولون في صباحكم ومساءلكم وغدوكم ورواحكم : « كل خير في اتباع من سلف ، وكل شر في اتباع من خلف ، فما تعلمون أن السلف الصالح كانوا يجصصون قبرا ، أو يتوسلون بضريح . . . والله ما جهلتم شيئا من هذا ، ولكنكم آثرتُم الحياة الدنيا على الآخرة ، فعاقبكم الله على ذلك بسلب نعمتكم ، وانتقص أمركم ، وسلط عليكم أعداءكم يسلبون أوطانكم ، ويستعبدون رقابكم ، ويخربون دياركم ، والله شديد العقاب »^(١) .

ومن صور كتمان العلم في هذا الوقت : العزلة عن الناس ، مع حاجتهم إليهم .

ومن صور ذلك - أيضا - : الامتناع عن التعليم ، وإفادة الناس مما منحه الله من العلوم التي يحتاج الناس إليها .

والله - تعالى - أعلم ، وهو الهادي إلى سواء السبيل .

(١) النظرات (٢/٦٩ - ٧٠) .

الخامسة عشرة بعد المائة (١)

قاعدة الضلال ، وهي القول على الله بلا علم .

القول على الله بلا علم ، سبق الكلام عليه ضمن الكلام على مسألة افتراء الكذب على الله - تعالى - ، وذلك أن كل قائل على الله - تعالى - بغير علم ، فهو مفتر عليه ، والله - تعالى - أعلم .

(١) في الأصل : الثامنة عشرة بعد المائة ، وفي (أ) : الثامنة بعد المائة ، وفي (ج) : الرابعة عشرة بعد المائة .

السادسة عشرة بعد المائة (١)

التناقض الواضح لما^(٢) كذبوا بالحق^(٣) ، كما قال : ﴿ بل كذبوا بالحق لما جاءهم فهم في أمر مريب ﴾^(٤) [ق : ٥] .

يبين المؤلف ﷺ بهذه المسألة نتيجة تكذيب أهل الجاهلية بالحق الذي جاءهم من عند الله - تعالى - على لسان رسلهم ﷺ ، فيذكر أنهم نتيجة لذلك أصبحوا متناقضين فيما بينهم أعظم التناقض ، فما يقول به هذا لا يقول به ذاك ، وما يعتقد هذا لا يعتقد ذاك ، فليسوا على مذهب واحد ، ولا رأي واحد ، بل قلوبهم شتى .

بل إن الواحد منهم ليتناقض فيما يعتقد ، ويقول به ، فهو اليوم على معتقد ، وغدا على غيره ، ليس له ثبات على رأي واحد ، ولا على دين واحد .

وقد استدلل المؤلف ﷺ على هذه المسألة بقوله - تعالى - : ﴿ بل كذبوا بالحق لما جاءهم فهم في أمر مريب ﴾ .

(١) في الأصل : التاسعة عشرة بعد المائة ، وفي (أ) التاسعة بعد المائة ، وفي (ج) الخامسة عشرة بعد المائة .

(٢) في (أ) « بما » .

(٣) في (د) « الحق » .

(٤) ﴿ فهم في أمر مريب ﴾ ساقط من (أ) وفيها « الآية » .

ووجه الاستدلال منها ظاهر ، فالأمر المريج هو المضطرب
المختلف^(١) ، والله - تعالى - علل اضطراب أمرهم ، واختلافهم بتكذيبهم
بالحق .

قال قتادة رحمته الله : « من ترك الحق أمرج عليه رأيه ، والتبس عليه
دينه »^(٢).

ومما يدل على تناقضهم : اختلافهم في المعبودات التي عبدوها من
دون الله ، وتعددتها ، فقوم يعبدون اللات ، وقوم يعبدون العزى ، وقوم
يعبدون ودا ، وقوم يعبدون سواعا . . .^(٣).

بل كان الواحد منهم يعبد صنما ، فإذا وجد ما هو أحسن منه في نظره
استبدله به .

ومنه : تناقضهم في مسألة القدر - كما سبق^(٤) - حيث انقسموا فيه
ثلاثة أقسام.

ومنه تناقضهم في الحكم على رسول الله ﷺ ، فتارة يزعمون أنه
كاهن ، وتارة يزعمون أنه مجنون ، وتارة يزعمون أنه ساحر ، وتارة
يزعمون أنه كذاب^(٥).

(١) انظر : بحر العلوم (٢٦٩/٣) ، تفسير ابن جرير (١٤٩/٢٦ - ١٥٠) ، معالم التنزيل
(٢٢١/٤) ، تفسير ابن كثير (٢٢٣/٤) .

(٢) أخرجه عبدالرزاق في تفسيره (٢٣٦/٢) .

(٣) انظر في تعدد أصنامهم وكثرتها : كتاب الأصنام للكلبي .

(٤) انظر : شرح المسألة الثالثة والأربعين والرابعة والأربعين والخامسة والأربعين .

(٥) انظر : معالم التنزيل (٢٢١/٤) ، تفسير القرطبي (٥/١٧) .

ومنه اضطراب النصارى في أمر عيسى ابن مريم ﷺ ، فهم يزعمون مرة أنه ابن الله ، ومرة أنه الله ، ومرة أنه ثالث ثلاثة ، وقد حكى الله - تعالى - اضطرابهم هذا في كتابه ، فقال : ﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم ﴾ [المائدة : ٧٢] ، وقال : ﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة ﴾ [المائدة : ٧٣] ، وقال - تعالى - : ﴿ وقالت النصارى المسيح ابن الله ﴾ [التوبة : ٣٠] .

ومما يدل على اضطراب أهل الكتاب - أيضا - ماسبق من ذكر إخبار الرسول ﷺ عن افتراق اليهود على إحدى وسبعين فرقة ، وافتراق النصارى على ثنتين وسبعين فرقة .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فإنه - كما سبق آمن بالحق كله ، ولم يكذب بشيء منه ألبتة .

ولما لم يكذب بشيء منه ، فمن أين يأتيه التناقض وهو لم يتبع سوى الحكمة التي قال الله فيها : ﴿ ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ﴾ [النساء : ٨٢] ٩ .

ولذلك من اتبعه ﷺ ، سلم من التناقض ، والحيرة والاضطراب ، ومن خالفه ، وقع في ذلك بلاريب .

وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة ، فأهل البدع والضلال لما كذبوا بالحق ، لم يزالوا متناقضين ، فأمرهم مريب .

وشاهد هذا ماتراه من انقسام كل طائفة من طوائف أهل البدع ،

فالمعتزلة فرق شتى^(١)، والرافضة مثلهم^(٢)، وهكذا المرجئة^(٣)، والخوارج^(٤).
وانظر إلى الطرق الصوفية وتعددتها^(٥)، وتعدد معبوداتهم من دون الله ،
واعتقاد كل طائفة أنها هي التي على الحق ، وأن غيرها على الباطل .
وانظر إلى القبوريين وتعدد آلهتهم ، فهذا يعبد هذا القبر ، وهذا يعبد
غيره ، فكثرت الآلهة من دون الله ، وهذا يعرفه من يعرف كثرة المشاهد
المعبودة .

وانظر إلى تذبذب علماء الكلام وحيرتهم ، وعدم ثباتهم على رأي
واحد، واعترافهم ، وندمهم على ذلك^(٦).
وانظر إلى محكمي القوانين الوضعية ، ومعتنقي المذاهب الأوربية الردية ،
كيف أنهم لا يثبتون على مذهب واحد ، ورأي واحد ، فتجد بعضهم يحكم
بالقوانين الفرنسية ، وآخر بالطلليانية ، وثالث بالإنجليزية ، وهكذا ، بل ربما
يستبدل هذه القوانين بتلك ، أو يلفق بينها .

-
- (١) انظر : الملل والنحل (٤٦/١ - ٧٨) ، الفرق بين الفرق (١١٨ - ١٨٤) .
(٢) انظر : مقالات الإسلاميين (٦٥/١ - ١٠٥) ، الملل والنحل (١٤٦/١ - ١٩٨) ،
الفرق بين الفرق (٢٩ - ٧٢) ، فرق الشيعة للتوحيدي .
(٣) انظر : مقالات الإسلاميين (٢١٣/١ - ٢٢٣) ، الملل والنحل (١٤٠/١ - ١٤٦) ،
الفرق بين الفرق (٢٠٢ - ٢٢٥) .
(٤) انظر : مقالات الإسلاميين (١٦٧/١ - ٢١١) ، الملل والنحل (١١٥/١ - ١٣٨) ،
الفرق بين الفرق (٧٢ - ١١٤) .
(٥) انظر : الطرق الصوفية في مصر د. عامر النجار ، وتنبيه إلى أن هذه الطرق في بلد
واحد ، فما بالك بالبلاد الأخرى ١٩
(٦) انظر : درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية (١٥٩/١ - ١٦٦) ، شرح العقيدة
الطحاوية (٢٤٣/١ - ٢٤٧) .

وأما في اعتقاد المذاهب الغربية أو الشرقية ، فقد رأينا شاهد ذلك في
الأعوام القليلة المنصرمة ، وما زلنا نرى الدول التي كانت تحكم بنظام ماركس
سياسة واقتصادا ، رجعت بعد أن رأت فشله ، وعدم صلاحيته ، فأخذت
تتخبط في إيجاد نظم لها ، عليها تجد - بزعمها - الخير فيها .

وفي هذا يقول نذير حمدان : « . . . وأن هذه المذاهب ، وفي مقدمتها
الشيوعية ، لم تفشل حاليا بسبب نظامها الاقتصادي وحسب ، وإنما بسبب
ثوابتها الفكرية الباطلة ، وقواعدها النظرية اللازمة ، وتطبيقاتها المتقلبة
المتحولة »^(١)

ونحن نقطع قطعا جازما أن هذه الدول لن تجد دواءها إلا في كتاب الله
- تعالى - وسنة رسوله ﷺ ، وأما غيرها فلن تجد إلا الخسارة في الدنيا
والآخرة ، والتناقض الواضح .
فهذه بعض المثل التي تدل على وجود هذه الخصلة في هذا العصر ،
والله المستعان .

(١) الحق مواقفه وخصائصه لنذير حمدان (١٤٧) .

السابعة عشرة بعد المائة (١)

الإيمان ببعض المنزل دون بعض .

في هذه المسألة التي ذكرها المؤلف رحمته الله بيان لما كان عليه جاهليو أهل الكتاب من التفريق بين ما أنزل الله - تعالى - على رسوله صلوات الله عليه .

وذلك أنهم كانوا يؤمنون بما عهوا أنفسهم ، ويوافق رغباتهم ، وما ليس كذلك ، فإنهم يكفرون به ، فكانوا يؤمنون ببعض التوراة ، ويكفرون ببعضها الآخر ، ويؤمنون بما جاء به هذا النبي ، ويكفرون بما جاء به الآخر ، مع أن كلا من عند الله ، فيلزمهم الإيمان بكل ما جاء من عند الله ، أو الكفر به كله ، لأن التفريق بين ذلك تناقض .

وقد عاب الله - تعالى - على أهل الكتاب ذلك ، وتوعدهم عليه ، فقال : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَآتُسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرَجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تُشْهَدُونَ ۝ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرَجُونَ مِنْ دِيَارِكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ نُظَاهِرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتِوكُمْ أَسَارَى تُفَادُوهُمْ وَهُوَ مُحْرَمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجَهُمْ أَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ

(١) في الأصل : العشرون بعد المائة ، وفي (أ) : الحادية عشرة بعد المائة ، وفي (جـ) : السادسة عشرة بعد المائة .

أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون ﴿البقرة : ٨٤ - ٨٥﴾ .

فهذه الآيات الكريمات بينت منهج أهل الكتاب في الإيمان ببعض المنزل، والكفر ببعضه الآخر .

وهذه الآية نزلت في اليهود ، وذلك أنه كان محرما عليهم في كتابهم قتل بعضهم بعضا ، وإخراج بعضهم بعضا من الديار ، وواجبا عليهم افتداء الأسير من أهل دينهم ، فإذا نشبت الحرب بينهم تبعا للأوس والخزرج ، تسافكوا الدماء ، ولم يأخذوا بوصية كتابهم ، فإذا توقفت الحرب ، تفادوا الأسرى عملا بما في كتابهم ، وهذا هو إيمانهم ببعض وكفرهم ببعض ، كما ذكر ذلك ابن عباس^(١).

وما يدل على ذلك - أيضا - قوله - تعالى - : ﴿والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل إليك ومن الأحزاب من ينكر بعضه﴾ [الرعد : ٣٦] .

قال مجاهد رحمته الله : « هم أهل الكتاب ، ينكرون بعض القرآن »^(٢).

ومن إيمانهم ببعض المنزل ، وكفرهم ببعضه ، عملهم ببعض الأحكام التي في كتابهم ، وترك العمل ببعضها ، كتركهم العمل بحد الرجم .
ومن ذلك ، كفرهم بما جاء في كتابهم من البشارة بالنبي ﷺ .

(١) أخرجه ابن إسحاق في السيرة ، كما في مختصر ابن هشام (١٨٧/٢) ، وابن جرير في تفسيره (٣٩٧/١) ، وابن أبي حاتم في تفسيره (٢٦١/١ - ٢٦٣ ، ٢٦٥ ، ٢٦٦) رقم (٨٥٩ ، ٨٦١ ، ٨٦٤ ، ٨٦٥ ، ٨٧٥) .

(٢) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٦٤/١٣) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٦٥/٤) وزاد نسبه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم .

فهذا بعض مايدل على أن أهل الكتاب واقعون في هذه الخصلة الذميمة .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هديهم في هذه الخصلة ، فلم يفرق بين ماأنزل الله ، بل آمن بكل ما جاء من عنده ، كما قال - تعالى - : ﴿ هَاتِئْنِمْ أَوْلَاءَ مَحْبُونِهِمْ وَلَايُحِبُّونَكُمْ ، وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ ﴾ [آل عمران : ١١٩] .

وقال - تعالى - : ﴿ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ [البقرة : ١٣٦] .

وقال - تعالى - : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنْقُومُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِ ﴾ [المائدة : ٥٩] .

وقال - تعالى - : ﴿ وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ ﴾ [العنكبوت : ٤٦] .

فهذا هدي رسول الله ﷺ .

وقد خالف أهل البدع هدي رسول الله ﷺ في هذه الخصلة ، واتبعوا سنن الكفار من اليهود .

ومن صور ذلك : احتجاج أهل البدع ببعض الآيات ، وترك النظر فيما يوجه دلالتها من الآيات الأخرى ، كاحتجاج المعتزلة - مثلا - على قولهم الباطل في القدر بما تروونه مؤيدا لمذهبهم ، وتركهم الآيات التي ترد عليهم فهم ذلك ، ومثلهم الجبرية ، وهكذا أهل البدع كلهم .

ومن صور ذلك - أيضا - : إنكار الاحتجاج بخبر

الآحاد^(١) في العقائد ، والاحتجاج به في الأحكام^(٢) .

ومن ذلك : إنكار السنة أصلا من الأصول ، والاكتفاء بالقرآن^(٣) وذلك أن هذا كله من عند الله - تعالى - ، فمن آمن ببعض ، وأنكر بعضا ، فقد تناقض ، وأعظم الفرية على الله ، وعلى رسوله ﷺ .

ومن ذلك : التصديق ببعض ما جاء في الكتاب أو السنة ، وتكذيب بعضها ، كالإيمان ببعض المعجزات ، أو الأخبار ، والكفر ببعضها الآخر ، مما تعجز العقول عن إدراكه ، ونحو ذلك ، والله أعلم .

(١) الآحاد : ما لم يبلغ نقله حد المتواتر ، والمتواتر : ما رواه جماعة يحصل العلم بصدقهم ضرورة ، بحيث لا يمكن أن يتواطوا على الكذب عن مثلهم من أول الإسناد إلى آخره ، وأسنده إلى شيء محسوس ، كراينا ، وسمعنا .

انظر : الكفاية في علم الرواية للخطيب البغدادي (٥٠) ، علوم الحديث لابن الصلاح (٢٤١) ، تدريب الراوي (١٧٦/٢) .

(٢) شرح الأصول الخمسة (٧٦٨ - ٧٧٠) ، الإرشاد لأبي المعالي (٣٥٩) ، الشامل في أصول الدين (٥٥٧) ، أساس التقديس (٢١٥ - ٢١٩) ، السنة النبوية بين دعاة الفتنة وأدعياء العلم د. عبدالموجود عبداللطيف (١٠٨ - ١١٢) .

(٣) انظر : السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي د. مصطفى السباعي (١٥٣ - ١٦٦) ، السنة النبوية بين دعاة الفتنة وأدعياء العلم (٨٨ - ٨٩ ، ١٠٠ - ١٠٤) ، زوايع في وجه السنة د. صلاح الدين مقبول (٣٣ - ٧٨) ، دراسات في الحديث النبوي د. محمد مصطفى الأعظمي (٢١ - ٤٢) ، اهتمام المحدثين بقصد الحديث سندا ومتنا د. محمد لقمان السلفي (٤٥٦ - ٤٦٧) ، القرآنيون وشبهاتهم حول السنة ، فتنة إنكار السنة في شبه القارة الهندية ، هذه دعوتنا لعبد اللطيف مشتهري (٢٤٩ - ٢٥٠) .

الثامنة عشرة بعد المائة (١)

التفريق بين الرسل .

يعني المؤلف بهذه الخصلة بيان ماكان عليه أهل الجاهلية الكتابيون من التفريق بين رسل الله ﷺ .

والمراد به الإيمان ببعضهم ، والكفر ببعضهم ، فيصدقون بعضهم ، ويكذبون آخري^(٢) ، كإيمانهم ببعض المنزل دون بعض .

فكما أنهم في تلك الخصلة اتبعوا أهواءهم ، فأمنوا بما يهوونه ، وكفروا بما لا يهوونه ، فهنا - أيضا - آمنوا بمن يهوون ، وكفروا بمن لا يهوون .

وقد بين الله - تعالى - ذلك في كتابه ، فقال : ﴿ ولقد آتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون ﴾ [البقرة : ٨٧] .

وقال - تعالى - : ﴿ لقد أخذنا ميثاق بني إسرائيل وأرسلنا إليهم رسلا كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم فريقا كذبوا وفريقا يقتلون ﴾ [المائدة : ٧٠] .

(١) في الأصل : الحادية والعشرون بعد المائة ، وفي (أ) العاشرة بعد المائة ، وفي (جـ) السابعة عشرة بعد المائة .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير (٥ / ٦ - ٦) ، بحر العلوم (٤٠١ / ١) ، المحرر الوجيز (٢٩٦ / ٤) ، تفسير ابن كثير (٥٨٢ / ١) .

وقال - تعالى - : ﴿ إن الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا ﴾ أولئك هم الكافرون حقا ﴿ [النساء : ١٥٠ - ١٥١] .

قال قتادة رحمته الله : « أولئك أعداء الله اليهود والنصارى ، آمنت اليهود بالتوراة وموسى ، وكفروا بالإنجيل وعيسى ، وآمنت النصارى بالإنجيل وعيسى ، وكفروا بالقرآن ومحمد صلى الله عليه وسلم ، فاتخذوا اليهودية والنصرانية »^(١) .

ومن الأنبياء الذين كفر بهم اليهود : سليمان بن داود صلى الله عليه وسلم ، فقد كانوا يعدونه ساحرا ، ولذلك تعجبوا لما ذكره النبي من الأنبياء .

ومن الأنبياء - أيضا - : عيسى ، ومحمد صلى الله عليه وسلم .

ومن الأنبياء الذين كفر بهم النصارى : محمد صلى الله عليه وسلم .

وقد خالف هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم هدي أهل الجاهلية ، فأمن بالأنبياء جميعهم ، ولم يفرق بين أحد منهم ، مستجيبا لأمر ربه حين قال : ﴿ قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لانفراق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ﴾ [البقرة: ١٣٦] .

وقال - تعالى - : ﴿ قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى والنبيون من

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٦/٦) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢/٢٣٧) وزاد نسبه إلى عبد بن حميد .

رهبهم لاتفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ﴿[آل عمران : ٨٤] .

وقال - تعالى - مبينا استجابة نبيه ﷺ لما أمره به : ﴿ آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لاتفرق بين أحد من رسله ﴾ [البقرة : ٢٨٥] .

وهذه سنة المرسلين كلهم ، كما قال - تعالى - : ﴿ وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أقررتم وأخذتم على ذلكم إصري قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين ﴾ [آل عمران : ٨١] .

فالله - تعالى - أخذ العهد على كل واحد منهم ليؤمنن بمن سبقه ، ويمن أتى بعده .

وبين - جل وعلا - ما لمن آمن بالرسل كلهم من الأجر العظيم ، فقال : ﴿ والذين آمنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين أحد منهم أولئك سوف يؤتيهم أجورهم وكان الله غفورا رحيما ﴾ [النساء : ١٥٢] .

ومن كفر بواحد فقد كفر بهم كلهم ، حيث لا ينفعه إيمانه ، كما قال - تعالى - : ﴿ كذبت قوم نوح المرسلين ﴾ [الشعراء : ١٠٥] ، مع أنه لم يبعث إليهم سوى نوح ﷺ .

وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة ، فاليهود والنصارى ، لاشك أنهم لا يؤمنون بالنبي ﷺ ، واليهود - كما سبق أنفا - لا يؤمنون بسليمان ولا المسيح ﷺ .

كما أن هذه الخصلة موجودة عند أحد الكتاب المشهورين ، ألا وهو العقاد^(١)، حيث إنه يرى أن ما قبل إبراهيم من النبوات ، ليست إلا كهانة ، ويرى أنه رسول جاء بالتوحيد ، وإليك نص مقاله : « كانت دعوة إبراهيم هي الفتح الجديد في تاريخ العقيدة ، فلم يبدأ إبراهيم عقيدة التوحيد ، ولم يبدأ عقيدة الفداء ، ولم يبدأ عقيدة البقاء ، ولكنه بدأ بالدعوة النبوية ، فاصطبغت العقائد بصبغتها ، حتى كأنها لم تسمع قط قبل ذلك في عهود الكهانات والهيكل »^(٢).

فهو يرى أن العقائد كانت موجودة قبل إبراهيم ، ولكن ليس عليها أي صبغة نبوية ، حتى جاء إبراهيم فاصطبغت بهذه الصبغة ، وهو بهذا يتجاهل النبوات السابقة على نبوة إبراهيم ﷺ .

فهذا مثال للتفريق بين الرسل - وإن كان كما ذكرت قبل قليل - لا يكاد يوجد إلا عند الخارجين عن الإسلام من اليهود والنصارى ، والله أعلم .

(١) هو عباس بن محمود بن مصطفى العقاد ، أديب مصري ، ولد سنة ١٣٠٦ هـ ، وتعلم اللغة الإنجليزية والفرنسية والألمانية ، وألم بها ، له مؤلفات كثيرة منها : أبو الأنبياء ، عن الله .

انظر : الأعلام (٣/ ٢٦٦ - ٢٦٧) ، الأدب العربي المعاصر لشوقي ضيف (١/ ١٢٠ - ١٢٨) .

(٢) أبو الأنبياء ، ضمن مجموعة موسوعة العقاد (١١/ ١٩٧) .

التاسعة عشرة بعد المائة (١)

م حاجتهم^(٢) فيما^(٣) ليس لهم به علم .

يريد المؤلف رحمه الله بهذه المسألة أن يبين أن من خصال أهل الجاهلية أنهم يجادلون ، ويحاجون فيما لا يبرهان لهم عليه ، من الاعتقادات والأحكام وغيرها .

وهذه الخصومة والمجادلة غرضهم منها دفع الحق بالباطل ، ولبسه به ، وإضلال الناس عنه .

وأول من جادل فيما ليس له به علم إبليس ، وذلك حينما أمره الله - تعالى - بالسجود لأدم ﷺ ، فامتنع ، وأهل بحجته الداحضة ، واعترض على ربه .

وهذه الخصلة من خصال الأميين والكتابين .

وقد بين الله - تعالى - ذلك في كتابه الكريم ، فقال عن أهل الكتاب :

﴿يا أهل الكتاب لم تحاجون في إبراهيم وما أنزلت التوراة والإنجيل إلا من بعده أفلا تعقلون﴾ هـ انتم هؤلاء حاججتم فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما

(١) في الأصل : الثانية والعشرون بعد المائة ، وفي (أ) : الثانية عشرة بعد المائة ، وفي (جـ) : الثامنة عشرة بعد المائة .

(٢) في (أ) : « الحاجة » ، وفي (جـ) و (د) : « مخالفتهم » .

(٣) في (أ) : « بما » .

ليس لكم به علم والله يعلم وأنتم لا تعلمون ﴿[آل عمران : ٦٥ - ٦٦] .

وهذه الآية نزلت حين اجتمع اليهود والنصارى عند النبي ﷺ وادعت كل طائفة أن إبراهيم ﷺ منها^(١).

وهذا ادعاء بغير علم ؛ لأن إبراهيم ﷺ كان قبل اليهودية والنصرانية ، ولكن غرضهم من هذا دفع دعوة النبي ﷺ ، وتكذيبه في انه على دين إبراهيم ﷺ^(٢).

ومن ذلك : جدالهم في دعوى البتوة لله - تعالى - ، فهم زعموا أن لله - تعالى - ولدا ، وجادلوا في ذلك وهم كاذبون ، ولا يعلمون ، كما قال - تعالى - : ﴿ وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا مالهم به من علم ولا آباءهم كبرت كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون إلا كذبا ﴾ [الكهف : ٤ - ٥] .

وقال - تعالى - : ﴿ وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بافواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل ﴾ [التوبة : ٣٠] .

وجادلوا في شأن المسيح ﷺ ، كما قال - تعالى - : ﴿ فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين ﴾ [آل عمران : ٦١] .

(١) أخرجه ابن إسحاق في السيرة كما في مختصر ابن هشام (١٨٠/٢ - ١٨١) ، وابن جرير في تفسيره (٣٠٥/٣) ، والبيهقي في دلائل النبوة (٣٨٤/٥) عن ابن عباس .
(٢) انظر : مناهج الجدل في القرآن الكريم د. زاهر بن عواض الألمي (٤١٦) .

وجادل الأميون - بغير علم - في قضايا كثيرة ، منها : قضية الألوهية ،
كما قال - تعالى - مخبرا عن قوم هود عليه السلام : ﴿ اتجادلونني في أسماء سميتوها
أنتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان ﴾ [الأعراف : ٧١] .

وجادل قوم إبراهيم عليه السلام إبراهيم في القضية نفسها ، فرد عليهم ببيان
جهلهم بما جادلوا فيه ، كما قال - تعالى - : ﴿ وحاجه قومه قال أمجادوني
في الله وقد هدان ولا أخاف ماتشركون به إلا أن يشاء ربي شيئا ومسح ربي كل
شيء علما أفلاتذكرون ○ وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم
بالله مالم ينزل به عليكم سلطانا فأي الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون ﴾
[الأنعام : ٨٠ - ٨١] .

فليس لهم حجة ولا برهان على ما يجادون فيه ، إنما هو محض افتراء
وتقول بغير علم .

كما جادلت قريش - أيضا - في هذه القضية ، كما قال - تعالى - : ﴿
ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد ﴾ [الحج : ٣] .
وهذه الآية نزلت في النضر بن الحارث ^(١) .

وقال - تعالى - : ﴿ ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى
ولا كتاب منير ثاني عطفه ليضل عن سبيل الله ﴾ [الحج : ٧ - ٨] .

وهكذا كل نبي جادله قومه في هذه القضية بغير علم ، فقد سبق أن
ذكرنا أن أهل الشرك ليس لهم مستند في شركهم سوى التقليد ، والتقليد ليس

(١) ذكر ذلك السيوطي في الدر المنثور (٣٤٤/٤) ونسبه إلى ابن أبي حاتم .

علما .

كما أنهم - أعني الأميين - جادلوا في قضايا النبوة ، كما قال - تعالى - :

﴿لقد أرسلنا نوحا إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم ٥ قال الملأ من قومه إنا لنراك في ضلال مبين ٥ قال يا قوم ليس بي ضلالة ولكني رسول من رب العالمين أبلغكم رسالات ربي وأنصح لكم وأعلم من الله ما لا تعلمون﴾ [الأعراف : ٥٩ - ٦٢] .

وقال - تعالى - عن جدالهم - بغير علم - في شأن محمد ﷺ : ﴿ وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق﴾ [الفرقان : ٧] .
وهكذا وقع بين الأنبياء وأممهم .

وجادلوا في البعث بغير علم ، كما قال - تعالى - : ﴿ وقالوا ماهي إلهائنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر ومالهم بذلك من علم إن هم إلا يظنون﴾ [الجاثية : ٢٤] .

وجادلوا في القدر بغير علم ، كما قال - تعالى - : ﴿ سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تحرصون﴾ [الأنعام : ١٤٨] .

كما جادلوا في التشريعات وغيرها^(١).

(١) انظر في مسألة الجدل بتوسع : استخراج الجدل من القرآن الكريم لابن ناصح الحنبلي ، الإقناع للسيوطي (١٧٢/٢ - ١٧٥) ، مناهج الجدل في القرآن ، الجدل في القرآن د . =

فهذه الأمثلة التي ذكرتها - وغيرها كثير - تبين أن أهل الجاهلية ماكانوا يجادلون بعلم ، ليحقوا الحق ، ويبطلوا الباطل ، وإنما كانوا يجادلون بغيرعلم، ليكون خلاف ذلك .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هديهم في هذه الخصلة ، فما كان ﷺ يخاصم إلا فيما يعلمه ، أما ما لم يكن يعلمه ، فكان ﷺ يسكت عنه ، حتى ينزل عليه فيه شيء ، كما في مسألة الروح ، كما قال - تعالى - : ﴿ ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي ﴾ [الإسراء: ٨٥] ، وكما في قصة أصحاب الكهف ، كما قال - تعالى - : ﴿ قل الله أعلم بما لبثوا ﴾ [الكهف: ٢٦] وغيرها .

وأمر الله - تعالى - بالمجادلة بالتي هي أحسن ، كما قال - تعالى - : ﴿ وجادلهم بالتي هي أحسن ﴾ [النحل: ١٢٥] ، وقال - تعالى - : ﴿ ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن ﴾ [العنكبوت : ٤٦] .

ولاريب أنه لايمكن تحقيق هذا الشرط إلا بمعرفة حقيقة مايجادل عليه .
وبين - تعالى - شدة مقته لمن جادل بغير علم ، ليظهر الباطل على الحق ، كما قال - تعالى - : ﴿ الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم كبر مقتا عند الله وعند الذين آمنوا ﴾ [غافر : ٣٥] .

وبين أن سبب المجادلة بغير علم ، إنما هو الكبر ، والكبر ممقوت

= حسن الشرقاوي .

عنده، فقال : ﴿ إن الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم إن في صدورهم إلا كبر ما هم ببالغيه فاستعذ بالله إنه هو السميع العليم ﴾ [غافر: ٥٦] .

كما أن النبي ﷺ كره المجادلة والخصام والمراء ؛ لما يورثه الجدل والخصومة في الدين - غالباً - من القول على الله - تعالى - بغير علم فقال : « مراء في القرآن كفر »^(١) .

وقال ﷺ « لا تماروا في القرآن ، فإن المراء فيه كفر »^(٢) .

وبين ﷺ أن الجدل عقوبة لمن ضل وزاغ عما أتاه من ربه ، فقال : « ماضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل »^(٣) .

وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة إلى يومنا هذا ، فأهل البدع لا يزالون يجادلون بغير علم ولاهدى ولاكتاب منير ، فعباد القبور لا يزالون

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٤٢٤/٢) والأجري في الشريعة (٦٧) ، والحاكم في مستدركه (٣٢٣/٢) ، من حديث أبي هريرة ، قال الحاكم : « صحيح على شرط مسلم ، ولم يخرجاه » ووافقه الذهبي .

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (١٥٢/٥) رقم (٤٩١٦) من حديث زيد بن ثابت ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١٥٧/١) : « ورجاله موثقون » .

(٣) أخرجه ابن ماجه في سننه - المقلمة - باب اجتناب البدع والجدل - (١٩/١) ح ٤٨ وابن أبي عاصم في السنة (٤٧/١ - ٤٨) ح ١٠١ ، والطبري في تفسيره (٨٨/٢٥) ، والأجري في الشريعة (٥٤) ، والطبراني في الكبير (٣٣٣/٨) ح ٨٠٦٧ ، والسهمي في تاريخ جرجان (٧٤) ، والحاكم في مستدركه - كتاب التفسير - تفسير سورة الزخرف - (٤٤٧/٢ - ٤٤٨) ، وابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله (٤١٩) ، قال الحاكم : « صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه » ووافقه الذهبي ، وحسنه الألباني في ظلال الجنة (٤٧/١ - ٤٨) ح ١٠١ ، وصححه في تخريج المشكاة (٦٣/١ - ٦٤) ح ١٨٠ .

ينافحون عن عبادتهم غير الله ، ويزعمون أنها هي الصواب .

ومعطلة الأسماء والصفات ، يتكلمون في أسماء الله - تعالى - وصفاته ،
وينفونها بغير علم ولا برهان ، ويجادلون في ذلك .

والمستدركون على شريعة الله ، الزائدون فيها من الخرافات والبدع ،
يخاصمون فيما شرعه الرب من العبادات بغير علم ولا برهان .

ومحكمو شريعة الطواغيت ، يجادلون - بغير علم - لإقرار أحكام
الطواغيت ، ونبد كتاب الله - تعالى - .

والداعون للتبرج والسفور والاختلاط والدعارة يجادلون لنشر باطلهم
بغير علم .

والقادحون في حكمة الله ، الناقضون على الله ، المتحكمون عليه فيما
شرع ، نجدهم يجادلون بغير علم ، لم أباح تعدد النساء ؟ وَلِمَ لَمْ يُبَيِّحْ تعدد
الرجال ؟ لم كان للرجل مثل حظ الأنثيين ؟ لم جعل العصمة في يد الرجل
ولم يجعلها في يد المرأة ؟... الخ .

فهم يجادلون في هذه الأمور بغير علم .

كما أن كثيرا من الناس تحدهم يتكلم فيما لا يحسن من أمور الشرع ، ومع
ذلك يجادل فيه ، ويلجلج .

بل إن الخصومة بغير علم ، غدت سمة لبعض الناس .

فهذه الخصلة لاتزال موجودة ، والله المستعان .

المشرون بعد المائة (١)

دعواهم اتباع السلف ، مع التصريح بمخالفتهم .

سبق الكلام على هذه المسألة ضمن الكلام على المسألة الثامنة عشرة،

وهي مسألة التناقض في الانتساب ، والله - تعالى - أعلم .

(١) في الأصل : الثالثة والعشرون بعد المائة ، وفي (أ) : الثالثة عشرة بعد المائة ، وفي (جـ) : التاسعة عشرة بعد المائة .

الحادية والعشرون بعد المائة (١)

صدهم (٢) عن سبيل الله من آمن (٣).

أي أن من خصال أهل الجاهلية - سواء كانوا أميين ، أو كتابيين -
الحيلولة بين الناس وبين الإيمان بدعوة الرسل ﷺ ، وصرفهم عنه ،
ومنعهم منه ، وفتنتهم من آمن به ، وسعيهم في ردهم عن دينهم (٤).
وكانوا يحاولون الوصول إلى ذلك بما يقدرُونَ عليه من الوسائل ،
كالقتل ، والحبس ، والتعذيب ، والإخراج من الديار ، وإلقاء الشبه
عليهم ، وتشكيكهم في الحق ، وغير ذلك .

وهذه الخصلة قديمة جدا ، فمنذ أن بعث الله - تعالى - أول رسول
إلى أهل الأرض ، وهي موجودة ، كما قال نوح ﷺ فيما أخبر الله عنه :
﴿ إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ يَضِلُّوا عِبَادَكَ ﴾ [نوح: ٢٧] ، فغاية مقصدهم إضلال
الخلق ، وصددهم عن طريق الله المستقيم .

(١) في الأصل : الرابعة والعشرون بعد المائة ، وفي (أ) الرابعة عشرة بعد المائة ، وفي
(ج) العشرون بعد المائة .

(٢) في (أ) « صدهم »

(٣) في بقية النسخ زيادة « به » ، والكلام يستقيم ولو بدونها .

(٤) انظر : بصائر ذوي التمييز للفيروز آبادي (٣/ ٣٩٠) ، إصلاح الوجوه والنظائر
للدامغانى (٢٧٥) ، تيسير الكريم الرحمن (١/ ٢٦٦) .

وقال شعيب ؑ لقومه : ﴿ ولاتتعبدوا بكل صراط توعدون وتصدون
عن سبيل الله من آمن به ﴾ [الأعراف : ٨٦] .

وذلك أنهم كانوا يجلسون في الطريق الموصلة إلى نبي الله شعيب
ؑ ، يتهددون المؤمنين بالقتل ، ويحذرون من أراد الإيمان ، ويقولون : إن
شعيبا كذاب ، فيفتن الناسو بذلك^(١) .

وقال - تعالى - في شأن قريش : ﴿ يسألونك عن الشهر الحرام قتال
فيه قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وإخراج
أهله منه أكبر عند الله ﴾ [البقرة : ٢١٧] .

وقال : ﴿ إن الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله
فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون والذين كفروا إلى جهنم
يحشرون ﴾ [الأنفال : ٣٦]

وقال : ﴿ إن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام
الذي جعلناه للناس ﴾ [الحج : ٢٥] .

وقال : ﴿ الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم ﴾ [محمد :

[١

وقال - تعالى - في المنافقين : ﴿ اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن
سبيل الله ﴾ [المجادلة : ١٦] .

وقال - تعالى - أمرا نبيه محمدا ؑ أن يقول لأهل الكتاب : ﴿ قل

(١) انظر : تفسير ابن جرير (٢٣٨/٨) .

يا أهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن تبغونها عوجا وأنتم شهداء وما الله بغافل عما تعملون ﴿[آل عمران : ٩٩] .

وبين - جل وعلا - أن من أسباب ما أحل بيني وإسرائيل من العقوبات ، صدّهم عن سبيل الله ، فقال : ﴿ فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم ويصدّهم عن سبيل الله كثيرا ﴾ [النساء : ١٦٠] .

وبين أن هذا الصد ، إنما هو من كبارهم : الأحرار والرهبان ، فقال : ﴿ يا أيها الذين آمنوا إن كثيرا من الأحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله ﴾ [التوبة : ٣٤] .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فرسول الله ﷺ يدعو إلى صراط الله المستقيم ، ويبين لهم معالم هذه الطريق ، كما قال - تعالى - : ﴿ وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ﴾ [الأنعام : ١٥٣] .

وقال - تعالى - : ﴿ قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني ﴾ [يوسف : ١٠٨] .

ويحذر في الوقت نفسه من الصد عن سبيل الله ، كما قال - تعالى - فيما أنزل على نبيه ﷺ مبيّنا أن من فعل ذلك ، فقد حلت عليه لعنة الله : ﴿ فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين ﴾ الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا ﴿[الأعراف : ٤٤ - ٤٥] .

وبين - تعالى - مضاعفته العذاب لمن فعل ذلك ، فقال : ﴿ الذين

كفروا وصدوا عن سبيل الله زدنهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون ﴿
[النحل : ٨٨] .

وقال - تعالى - مينا خسران من فعل ذلك : ﴿ الذين كفروا وصدوا
عن سبيل الله أضل أعمالهم ﴾ .

وبين ﷺ أجر من دعا إلى هدى ، ووزر من دعا إلى ضلالة ، وأن
لكل مثل ما للمدعو أو عليه .

فهدي رسول الله ﷺ مخالف لهدي أهل الجاهلية ، فهم مع الأنبياء
على طرفي نقبض ، الأنبياء يدعون إلى سبيل الله ، والجاهليون يصدون
عنه .

والصد عن سبيل الله - تعالى - من المسائل الجاهلية التي لاتزال
موجودة ، وسبل الصد في هذا العصر كثيرة جدا ، ولكل طريقته .

فاليهود والنصارى ومن يدور في فلكهم يحاولون بما استطاعوا أن
يصدوا الناس عن سبيل الله ، ولايتوانون في ذلك ، واتبعوا كل الأساليب
لتحقيق ذلك ، فهم إن رأوا أسلوب القوة ناجحا أعملوه ، كما يجري اليوم
في البوسنة والهرسك ، وفي كشمير ، وجنوب الفلبين ، وأريتيريا ،
وفلسطين ، وغيرها من البلاد .

وإن رأوا أسلوب الغزو الفكري أنجح ، لم يتوانوا في ذلك ، ولاريب
أن هذا النوع من أشد الأنواع ، وأخطرها ، وطرق هذا النوع كثيرة جدا^(١)

(١) انظر في الغزو الفكري : الغزو الفكري والتيارات المعادية للإسلام د. عبدالستار فتح =

ومنها السيطرة على مناهج التعليم في أكثر البلاد الإسلامية ، ودس السموم فيها .

ومن ذلك إلقاء الشبه على المسلمين ، لتشكيكهم في دينهم ، ومن ثم إخراجهم منه بالكلية^(١).

ومن ذلك التنصير الذي يجري اليوم على قدم وساق في كثير من البلاد الإسلامية ، وتوضع في سبيله الأموال الطائلة ، والجهود الكبيرة^(٢).

ومن ذلك محاولة تشويه تعاليم الإسلام ، وشرائعه لدى الجهال به من الوثنيين والنصارى وغيرهم ، الذين يسمعون بالإسلام فقط ، ولا يدرون ماهو، فكثير من تلك الدول تحاول أن تظهر الإسلام بمظهر العنف والإرهاب، ونحو ذلك ، وتصطنع الأفلام التي تشوش بها على الناس .

ومن مظاهر الصد عن سبيل الله : إظهار المستمسكين بدينهم ،

= الله سعيد ، الإسلام والغزو الفكري د . محمد عبدالمنعم خفاجي و د . عبدالعزيز شرف ، مجلة البحوث الإسلامية لقاء مع سماحة الشيخ عبدالعزيز بن باز ، العدد (٨) (ص ٢٨٦ - ٢٨٩) .

(١) انظر على سبيل المثال : أجوبة الأسئلة التشكيكية الموجهة من قبل إحدى المؤسسات التبشيرية العاملة تحت تنظيم الآباء البيض لعبد الرحمن بن حنكة الميداني ، تليس مردود في قضايا حية د . صالح بن حميد .

(٢) انظر : قضايا هامة في حاضر العالم الإسلامي لمحبي الدين القضايني (٤٣ - ٤٦) ، التحديات المعاصرة في مواجهة الإسلام د . عبدالحميد الشاعر (٢٢ - ٢٩) ، مايجب أن يعرفه المسلم من حقائق عن النصرانية والتبشير لإبراهيم بن سليمان الجبهان ، تنصير المسلمين لعبد الرزاق ديار بكرلي ، ملامح النشاط التنصيري في الوطن العربي د . إبراهيم عكاشة علي ، أصول التنصير في الخليج العربي لكونوي زيقلر ، ترجمة مازن المطبقاني .

الداعين إلى توحيد ربهم - جل وعلا - من قبل عباد القبور وغيرهم ، بأنهم
كارهون للرسول ، مبغضون للصالحين ، والله المستعان .

الثانية والعشرون بعد المائة (١)

مودتهم^(٢) لكفر^(٣) من آمن^(٤) .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - أن من خصال أهل الجاهلية مودتهم كفر من آمن ، أي أنهم يودون أن يرجع الناس عن الإيمان إلى الكفر ، ويرتدوا على أعقابهم بعد إذ هداهم الله . فهم لا يودون لهم الخير ، وإنما يودون أن يكفروا كما كفروا هم ، فيكونوا سواء في ذلك .
والحامل لهم على ذلك الحسد .

وهذه الخصلة من خصال الأميين والكتائبين .

وقد دل على ذلك كتاب الله - تعالى - وواقعهم .

قال - تعالى - : ﴿ ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق ﴾ [البقرة : ١٠٩] .

(١) في الأصل : الخامسة والعشرون بعد المائة ، وفي (أ) الخامسة عشرة بعد المائة ، وفي (ج) الحادية والعشرون بعد المائة ، وهي ساقطة من (ب) .

(٢) في (أ) « مودتهم » .

(٣) في (أ) « بكفر » .

(٤) في (ج) « مودتهم الكفر والكافرين » والمسألة على هذا المعنى شُرحت ضمن الكلام على مسألة محبة أهل الجاهلية دين الكفار .

وقال - تعالى - : ﴿ ودت طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم وما يضلون إلا أنفسهم وما يشعرون ﴾ [آل عمران : ٦٩] .

وقال - تعالى - : ﴿ وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون ﴾ [آل عمران : ٧٢] .

وقال - تعالى - : ﴿ يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد إيمانكم كافرين ﴾ [آل عمران : ١٠٠] .

وقال - تعالى - : ﴿ ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يشترون الضلالة ويريدون أن تضلوا السبيل ﴾ [النساء : ٤٤] .

وقال - تعالى - في شأن المنافقين : ﴿ ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء ﴾ [النساء : ٨٩] .

وقال - تعالى - في شأن الأميمين : ﴿ ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا ﴾ [البقرة : ٢١٧] .

وقال - تعالى - : ﴿ إن يتقوكم يكونوا لكم أعداء ويبسطوا إليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء وودوا لو تكفروا ﴾ [الممتحنة : ٢] .

كما أن الآيات التي ذُكرت في مسألة الصد عن سبيل الله دالة على هذه المسألة - أيضا - .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فإن الرسل - عليهم السلام - يدعون إلى الله - تعالى - وإلى دينه ،

ويرشدون الناس إلى الطريق المستقيم الذي ينبغي سلوكه .

وقد مضى كثير من الأدلة الدالة على المخالفة في مسألة الصد عن سبيل الله ، وفي مسألة دعوة الناس إلى الكفر مع العلم ، ودعوتهم إلى الضلال بغير علم .

كما أنه سبق بيان وزر من دعا إلى ضلالة ، وذلك في مسألة دعوة الناس إلى الضلال بغير علم .

وهذه كلها دالة على المخالفة في هذه المسألة .

وهذه المسألة لاتزال موجودة ، والخطط التي حاكها الكفار زمن البعثة دون ماحاكه كفار زماننا بمراحل كثيرة ، فقد ابتكروا في هذا العصر وسائل كثيرة كي يرتد الناس عن دينهم ، ويرجعوا كفارا ، كما سبق ذكر ذلك في مسألة الصد عن سبيل الله - تعالى - .

الثالثة ، والرابعة ، والخامسة ، والسادسة ، والسابعة ، والثامنة والتاسعة والعشرون بعد المائة^(١)

العيافة^(٢) .

العيافة : زجر الطير ، والتفاؤل بأسمائها وأصواتها وممرها^(٣) ،
والاستدلال بذلك على الحوادث ، واستعلام ماغاب^(٤) .

وقد كان الجاهليون إذا أراد أحدهم أن يمضي إلى سفر ، أوهم بأمر ،
زجر الطير ، فإن توجهت إلى اليمين مضى ، وإن توجهت إلى الشمال رجع

(١) في الأصل : « السادسة والعشرون ، والسابعة ، والثامنة ، والتاسعة والعشرون ،
وتمام الثلاثين ، والحادية والثلاثون »

وفي (ب) : « الثانية ، والثالثة ، والرابعة ، والخامسة ، والسادسة ، والسابعة ،
والثامنة ، والتاسعة والعشرون » ولم يذكر سوى خمس مسائل .

وفي (جـ) : « الثانية والعشرون بعد المائة ، والثالثة ، والرابعة ، والخامسة ،
والسادسة ، والسابعة ، والثامنة ، والتاسعة والعشرون ، وتمام الثلاثين ، والحادية
والثلاثون بعد المائة » ولم يذكر سوى ست مسائل .

وفي (د) : « الثالثة ، والرابعة ، والخامسة ، والسادسة ، والسابعة ، والثامنة ،
والتاسعة والعشرون ، وتمام الثلاثون [هكذا] والواحدة والثلاثون » ولم يذكر سوى
ست مسائل .

(٢) في (ب) : « العافية » .

(٣) انظر : غريب الحديث لابن قتيبة (٤٠٣/١) و (٥١٥/٢) ، غريب الحديث لأبي عبيد

(٤٥/٢) ، الفائق في غريب الحديث (٤٤/٣) ، معالم السنن (٣٧٣/٥) ، النهاية

في غريب الحديث (٣٣٠/٣) ، لسان العرب ، مادة « عيف » (٢٦١/٩) .

(٤) انظر : بلوغ الأرب (٣٠٧/٣) .

ولم يتم مايريد ؛ لأنه يعتقد حيثذ أن سوءا سيصيبه^(١).

وهذه الخصلة من أوابد العرب ، سواء كانوا أميين ، أوكتابين .

وقد اشتهر بذلك بعض القبائل كبني أسد^(٢)، وبني لهب^(٣)، وهو كثير

في أشعارهم ، ومنه قول الأعشى :

ماتعيف اليوم في الطير الروح من غراب البين أوتيس بوح^(٤)

وقول زهير بن أبي سلمى :

جرت منحا فقلت لها أجيزي نوى مشمولة فمتى اللقاء^(٥)

(١) انظر : غريب الحديث لأبي عبيد (١٣٨/٢) ، مناقب الشافعي للبيهقي (٣٠٥/١) - (٣٠٨) ، السنن الكبرى للبيهقي - كتاب الفحاي - باب أقروا الطير على مكناها - (٣١١/٩) ، مشكل الآثار للطحاوي - باب بيان مشكل ملوي عن رسول الله ﷺ من قوله : أقروا الطير على مكناها - (٣٤٣/١) ، مختصر سنن أبي داود للمنلري (١٢٥/٤) ، معالم السنن (١٢٥/٤) .

(٢) انظر : جمهرة أنساب العرب لابن حزم (٣٧٦) .

وينو أسد : هم بنو أسد بن خزيمة بن مدركة ، بطن من بطون كنانة .

انظر : جمهرة أنساب العرب لابن حزم (١٩٠ - ١٩٢) .

(٣) انظر : النسب لأبي عبيد (٢٩٦) ، المحكم لابن سيده ، مادة « لهب » (٢٣٢/٤) ،

جمهرة أنساب العرب (٣٧٦) ، الاشتقاق لابن دريد (٤٩١) ، الروض الأنف

(١١٨/١) ، لسان العرب ، مادة « لهب » (٧٤٥/١) ، تاج العروس ، مادة « لهب »

(٤٧٥/١) .

وينو لهب : هم بنو لهب بن أحجن بن كعب بن الحارث بن كعب ، حي من أحياء

الأزد .

انظر : النسب لأبي عبيد (٢٩٦) ، جمهرة أنساب العرب لابن حزم (٣٧٦) .

(٤) ديوان الأعشى (٤٠) ، وذكره ابن سيده في المخصص (٧/٩) ، والجاحظ في

الحيوان (٤٤٢/٣) ، وابن رشيقي في العمدة (٢٦٠/٢) ، وابن منظور في لسان

العرب (٢٦١/٩) ، والزبيدي في تاج العروس (٢٠٧/٦) .

(٥) ديوان زهير (١٤) .

وقول عمرو بن قميئة النصراني :

فيني على نجم شخيس نجومه وأشام طير الزاجرين سنيحها^(١)
وقول عترة^(٢) :

ظعن الذين فراقهم أتوقع وجرى بينهم الغراب الأبقع
فزجرتة ألا يفرخ عشه أبدا ويصبح واحدا يتفجع^(٣)
والآيات في هذا المعنى كثيرة جدا^(٤)، ولعل فيما ذكرت غنية .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هديهم في هذه الخصلة ، فإنه ﷺ
لما ذكر العيافة عدها من الجبت ، فقال : « العيافة ، والطرق ، والطيرة من
الجبت »^(٥).

-
- (١) ديوان عمرو بن قميئة (٣١) ، وذكره ابن قتيبة في غريب الحديث (٥١٧/٢) .
(٢) هو عترة بن شداد بن عمرو بن معاذ العبسي ، من فرسان العرب في الجاهلية
وشجعانهم ، وهو معدود في الطبقة الأولى من الشعراء ، وهو من شعراء النصرانية ،
توفي قبل الإسلام .
انظر : الشعر والشعراء لابن قتيبة (١/٢٥٠ - ٢٥٤) ، الأغاني (٨/٢٣٧ - ٢٤٦) ،
خزانة الأدب (١/٦٢ - ٦٩) .
(٣) ديوان عترة (٢٦٢ - ٢٦٣) ، وذكره الجاحظ في الحيوان (٣/٤٤٢ - ٤٤٣) .
(٤) انظر في ذلك : المعاني الكبير لابن قتيبة (٣/١١٧٩ - ١١٨٧) ، الحيوان للجاحظ
(٣/٤٤٠ - ٤٤٨) ، المحاسن والمساوي للبيهقي (٣٢٤ - ٣٣٧) ، نهاية الأرب
للنويري (٣/١٣٤ - ١٤٣) ، بلوغ الأرب (٣/٣٠٧ - ٣١٩) ، المفصل في تاريخ
العرب قبل الإسلام د. جواد علي () ، الجانب الخلفي في الشعر الجاهلي
د. زهدي صبري الخواج (٣٩٩ - ٤٠٧) .
(٥) أخرجه أبو داود في سننه - كتاب الطب - باب في الخط وزجر الطير - (٤/٢٢٨ -
٢٢٩) ح ٣٩٠٧ ، والنسائي في السنن الكبرى - كتاب التفسير - باب قوله تعالى : ﴿
يؤمنون بالجبت والطاغوت ﴾ - (٦/٣٢٤) ح ١١١٠٨ ، وعبد الرزاق في مصنفه -
كتاب الطب - باب الطيرة - (١٠/٤٠٣) ح ١١٥٠٢ ، وابن سعد في الطبقات (٧/٣٥) ،

والله - تعالى - قد أوجب الكفر بالجبت ، والعيافة منه .

ونهى ﷺ عن زجر الطير ، وبين أنه لا يضر ، ولا ينفع ، فقال : «
أقروا الطير على مكنتها»^(١) .

= وابن أبي شيبة في مصنفه - كتاب الأدب - باب من كان يسر حديثه من أهله - (٩/٤٢ -
٤٣) ح ٦٤٥٤ ، وأحمد في مسنده (٤٧٧/٣) و(٦٠/٥) ، وأبو عبيد في غريب
الحديث (٤٤/٢ - ٤٥) ، والدولابي في الكنى (٨٦/١) ، والطحاوي في شرح
معاني الآثار - كتاب الكراهية - (٣١٢/٤ - ٣١٣) ، وابن حبان في صحيحه - كتاب
الطب - باب ماجاء في الطيرة - (٣٤٥) ح ١٤٢٦ ، والطبراني في المعجم الكبير
(٣٦٩/١٨) ، وأبو نعيم الأصبهاني في أخبار أصبهان (١٥٨/٢) ، والبيهقي في
السنن الكبرى - كتاب القسامة - باب العيافة والطيرة والطرق - (١٣٩/٨) ، والخطيب
البغدادي في تاريخ بغداد (٤٢٥/١٠) ، والبخاري في شرح السنة - كتاب الطب
والرقى - باب ما يكره من الطيرة واستحباب الفأل - (١٧٧/١٢) ح ٣٢٥٦ ، وفي معالم
التنزيل (١/٥٤٥ - ٥٤٦) ، والمزي في تهذيب الكمال (١/٤٧٥ - ٤٧٦) كلهم من
حديث قبيصة بن مخارق .

وقد حسن هذا الحديث النووي في رياض الصالحين (٤٩٣) ح ١٦٧٠ ، وجود إسناده
الشيخ محمد بن عبد الوهاب في كتاب التوحيد (٧٤) .

(١) أخرجه أبو داود في سننه - كتاب الأضاحي - باب في العقيدة - (٣/٢٥٧ - ٢٥٨) ح
٢٨٣٥ ، وأبو داود الطيالسي في مسنده (٢٢٧) ، والحميدي في مسنده
(١٦٧/١) ح ٣٤٧ ، والطحاوي في مشكل الآثار - باب بيان مشكل ما روي عن رسول
الله ﷺ من قوله : «أقروا الطير على مكنتها» - (٣٤٣/١) ، وابن أبي شيبة في مصنفه -
كتاب الأدب - باب من كان يسر حديثه من أهله - (٩/٤٢) ح ٦٤٥٢ ، والطبراني في
المعجم الكبير (١٦٧/٢٥ - ١٦٨) ح ٤٠٧ ، والحاكم في المستدرک - كتاب الذبائح -
(٢٣٧/٤) ، وأبو نعيم في الحلية (٩/٥٩) ، والبيهقي في السنن الكبرى - كتاب
الضحايا أ باب أقروا الطير على مكنتها - (٩/٣١١) ، وابن عبد البر في التمهيد
(٤/٣١٥) ، والبخاري في شرح السنة - كتاب الصيد - باب العقيدة - (١١/٢٦٥)
ح ٢٨١٨ كلهم عن أم كرز الكعبية .

وقد صحح هذا الحديث الحاكم في مستدرکه ، ووافقه الذهبي .

وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٥/١٠٦) : « رواه الطبراني بأسانيد ، ورجال
أحدها ثقات » .

أي : أقروها على مواضعها التي وضعها الله بها ، من أنها لاتضر ،
ولاتنفع ، فلاتطيروها ، ولاتزجروها ، بل دعوها في أماكنها^(١).

فالعيافة مما حاربه النبي ﷺ ، وأبطله من عادات أهل الجاهلية .

وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة إلى يومنا هذا ، ففي بعض
المجتمعات التي يغلب على أهلها الجهل ، لاتزال العيافة موجودة بينهم ،
فهم يتعيفون من كثير من الطيور ، وخاصة البوم^(٢) ، فهم يعتقدون أن هذا
الطائر إذا وقع على دار أحدهم ، فإنما تنعى إليه نفسه ، أو أحد أفراد عائلته .

كما أن كثيرا منهم يتعيف بالغراب ، فإذا قابله أول النهار ، اعتقد أن
مكروها يصيبه^(٣) ، والله المستعان .

(١) انظر : غريب الحديث لأبي عبيد (١٣٨/٢) ، مختصر سنن أبي داود
(١٢٥/٤) ، معالم السنن (٤/ ١٢٥) ، مناقب الشافعي (١/ ٣٠٥ - ٣٠٨) ، شرح
السنة للبغوي (١١/ ٢٦٦) .

(٢) البوم : طائر كرهه المنظر ، يخرج من بيته ليلا ، وهو من الطيور المفترسة ، والعرب
في جاهليتهم ينسجون حوله القصص والخرافات .

انظر : الحيوان للجاحظ (٢/ ٤٩٨) و (٥/ ٤٠٢) ، حياة الحيوان الكبرى للدميري
(١/ ٢٢٦ - ٢٢٨)

(٣) انظر : إصلاح المجتمع لمحمد بن سالم اليبحاني (٢٦٥) .

يبين المؤلف - رحمه الله تعالى - أن من معتقدات أهل الجاهلية ما يسمى عندهم بـ « الطرق » .

والطرق : ضرب من ضروب الكهانة التي كان العرب يتوصلون - بزعمهم - بها إلى معرفة المغيبات^(٢) .

وقد ذكر أهل العلم له تفسيرات منها : أنه الخط يخطه الكاهن في الأرض ، فيتوصل - بزعمه - إلى معرفة الغيب^(٣) .

وقد كان الخطاط يخط خطين في الأرض يطلق عليهما « ابني عيان » ، فإذا زجر ، قال : ابني عيان ، أسرعا البيان^(٤) .

ومنها : أنه الضرب بالحصى ، فالطارق إذا سئل عن حادثة ، أخرج حصيات معه ، فضرب بها على طريقة مخصوصة ، فيلوح له - بزعمه -

(١) هذه المسألة ليست في (أ) و (ب) ورقمها في (ج) الثالثة والعشرون بعد المائة .

(٢) انظر : بلوغ الأرب (٣/٣٢٣) .

(٣) انظر : غريب الحديث لابن قتيبة (٤٠٣/١) ، الأدب للبيهقي (٢٦٧) ، المحكم ، مادة « قرط » (١٦٥/٦) ، غريب الحديث لابن الجوزي (٣٢/٢) ، النهاية في غريب الحديث (٣٢/٢) ، لسان العرب ، مادة « طرق » (٢١٥/١٠) .

(٤) انظر : غريب الحديث لابن قتيبة (٤٠٣/١) ، النهاية في غريب الحديث (١٢١/٣) ، لسان العرب ، مادة « طرق » (٢١٥/١٠) .

مايعلم به جواب السؤال^(١).

قال سعيد بن جبير- رحمه الله تعالى - في قوله - تعالى - : ﴿ وأن تستقسموا بالأزلام ذلكم فسق ﴾ [المائدة : ٣] : « حصى بيض ، كانوا يضربون بها »^(٢).

وفسرها هو^(٣) والحسن البصري^(٤) وقادة^(٥) بقдах كانت العرب تستقسم بها عند الخروج إلى سفر ونحوه ، فكان إذا خرج عليهم القدح الذي يأمرهم بالخروج ، خرجوا ، وإلا فلا ؛ اعتقادا منهم بأنه لو خرجوا لأصابهم أذى .

وقال السدي : « الأزلام : قداح كانت في الجاهلية عند الكهنة ، فإذا أراد الرجل أن يسافر ، أوتزوج ، أويحدث أمرا ، أتى الكاهن فأعطاه شيئا ، فضرب له بها ، فإن خرج منها شيء يعجبه ، أمره ففعل ، وإن خرج منها شيء يكرهه ، نهاه ، فانتهى »^(٦).

(١) انظر : غريب الحديث لابن قتيبة (٤٠٣/١) ، معجم مقاييس اللغة (٤٥٠/٣) ، المشوف المعلم (٤٨٣/١) ، المحكم ، مادة « قرط » (١٦٥/٦) ، غريب الحديث لابن الجوزي (٣٢/٢) ، جمهرة اللغة لابن دريد ، مادة « رطق » (٣٧١/٢) ، النهاية في غريب الحديث (١٢١/٣) ، لسان العرب ، مادة « طرق » (٢١٥/١٠) ، بلوغ الأرب (٣٢٣/٣) .

(٢) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٧٦/٦) .

(٣) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٧٦/٦) .

(٤) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٧٧/٦) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٥٧/٢) وزاد نسبه إلى عبد بن حميد .

(٥) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٧٧/٦) .

(٦) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٧٧/٦) .

وقال لييد :

لعمرك ماتدري الضوارب بالحصى

ولازاجرات الطير مالله صانع^(١)

ومنها : أنه الضرب بقضيب في الصوف المخلوط بقطن على صورة
مخصصة^(٢).

وعندي أنه لاتضاد بين هذه التفسيرات ، فكل واحد منها يعد طريقة
من طرقهم في ذلك .

وقد نهى رسول الله ﷺ ، وزجر عن هذه الخصلة الجاهلية ، وبين
أنها من الجبت ، كما في قوله ﷺ : « العيافة ، والطرق ، والطيرة من
الجبت » .

كما أن الله - تعالى - حرم الاستقسام بالألزام ، وهو من ضروب
الطرق ، فقال : ﴿ وأن تستقسموا بالألزام ذلكم فسق ﴾ .

والمعنى : أن الله - تعالى - حرم عليكم أن تطلبوا ما قسم لكم بذلك؛
لأنه تعرض لعلم الغيب ، ولايجوز لأحد أن يتعرض لعلم الغيب^(٣) .

وهذه الخصلة لاتزال موجودة إلى يومنا هذا^(٤) ، فالخط على الرمل ،

(١) ديوان لييد (٩٠) ، وذكره ابن فارس في معجم مقاييس اللغة (٤٥١/٣) ، وابن سيدة
في المحكم (١٦٥/٦) ، والمكبري في المشوف المعلم (٤٨٣/١) ، وابن دريد في
جمهرة اللغة (٣٧١/٢) ، وابن منظور في لسان العرب (٢١٥/١٠) .

(٢) انظر : معجم مقاييس اللغة (٤٥٠/٣) ، لسان العرب ، مادة «طرق» (٢١٥/١٠) .

(٣) انظر : أحكام القرآن لابن العربي (٥٤٤/٢) .

(٤) تفسير القرآن الكريم لمحمود شلتوت (٢٩٠/١) .

وضرب الودع منتشران انتشارا كبيرا ، وكذا التنبؤ بها^(١).

ومما يلحق بها مما هو موجود في هذا العصر ، ما يسمى بـ «زهر الطاولة» والدومينو» وهذان يقومان على التنبؤ بالشئ عن طريق الأرقام ، بحيث توضع دائرة على الأرض ، ثم يلقي بالزهر المرقم داخلها ، فإن لم يدخل فيها ، فهو يعني أن ثمة شقاقا سيقع ، وإن دخل فيها تمت قراءة الأرقام الموجودة على الزهر، وكل رقم يدل على حادثة معينة^(٢).

ومنها : قراءة النار ، حيث إنهم يستدلون على مايقع - بزعمهم - من الأحداث في المستقبل بصور الجمر ، وتلهب النار^(٣).

ومنها : ما يسمى بـ «قراءة الفنجان» ، وهو فنجان القهوة ، حيث يعتمد الكاهن على مايتبقى من القهوة فيه ، فيرسم به على جوانب الفنجان خطوطا ، ثم يتنبأ بما يحصل^(٤).

ومنها ما يسمى بـ «قراءة الكف» ، حيث يعتمد مدعي الغيب على خطوط الكف، وما فيها من تقاطعات ، وتعرجات ، وانقطاعات ، واتصالات ، ثم يـزعم أنـه يـكـون كـذا

(١) انظر : تفسير القرآن الكريم (١ / ٢٩٠) ، قراءة النجوم والحظ والظالم بين الحقيقة والخرافة لمجدي الشهاوي (٤٢ - ٤٣) ، اكتساح السحر لأحمد الخروف (٥٧ - ٦٠) ، الألوهية في العقائد الشعبية (١٥١) .

(٢) انظر : قراءة النجوم والحظ (٤٣ - ٤٤) .

(٣) انظر : المرجع السابق (٤٤ - ٤٥) .

(٤) انظر : المرجع السابق (٤٥ - ٤٦) ، الألوهية في العقائد الشعبية (١٥٢) ، السحر والمجتمع د. سامية ساعاتي (٢١٤) .

وكذا^(١).

ومنها : ما يسمى بـ « قراءة الكوتشينة » ، وهي كزهر الطاولة التي سبق الكلام عليها قبل قليل^(٢) .

ومنها : الضرب بحبات الفول^(٣) .

فهذه بعض الأمثلة التي تدل على وجود هذه الخصلة في هذا العصر ، والله أعلم .

(١) انظر : قراءة الحظ (٤٦ - ٤٧) ، السحر والمجتمع (٢١٤) ، الألوهية في العقائد الشعبية (١٥٥)

(٢) قراءة الحظ (٤٧) ، السحر والمجتمع (٢١٤) ، الألوهية في العقائد الشعبية (١٥٥) .

(٣) انظر : تفسير القرآن الكريم (١ / ٢٩٠) .

يبين الإمام عليه السلام أن من خصال أهل الجاهلية - سواء كانوا أميين أو كتابيين - الطيرة ، وهي في الأصل ، التشاؤم بالطير^(٢) ، فكانوا إذا أرادوا سفرا أو حاجة ، فواجههم بعض ما كانوا يتشاءمون به ، رجعوا عما كانوا يريدون^(٣) ، حيث كانوا يعتمدون عليها ، ثم توسعوا في ذلك ، حتى شملت الإنسان والحيوان والأسماء والكلمات ، ولم تعد مقصورة على الطير فقط ، فبعض ذوي العاهات كالأعور والأعرج ، وذوي القبح الشديد هو شؤم في نظر أهل الجاهلية^(٤) ، كما أن بعض الحركات التي تصدر من الإنسان كالعطاس هي شؤم في نظرهم - أيضا - وكانوا يتطيرون بها^(٥).

وقد بين الله - تعالى - في كتابه تطير أهل الجاهلية بالأنبياء

- (١) رقم هذه المسألة في (١) السادسة عشرة ، وفي (ب) الثالثة والعشرون بعد المائة .
- (٢) انظر : تهذيب اللغة ، مادة « طار يطير » (١٤/١٢ - ١٣) ، الصحاح ، مادة « طير » (٧٢٨/٢) ، الحيوان (٤٣٨/٣) ، غريب الحديث لابن الجوزي (٤٨/٢) ، النهاية في غريب الحديث (١٥٢/٣) ، شرح الكرماني للبخاري (٣١/٢١) ، لسان العرب ، مادة « طير » (٥١١/٤) ، إرشاد الساري (٣٩٦/٨) ، فتح الباري (٢٢٣/١٠) ، عمدة القاري (٤١٢/١٧) ، تاج العروس ، مادة « طير » (٣٦٤/٣) .
- (٣) انظر : معالم السنن (٣٨٧/٥) ، شرح مسلم للنووي (٢١٩/١٤) ، النهاية في غريب الحديث (١٥٢/٣) ، شرح الكرماني للبخاري (٣١/٢١) ، إرشاد الساري (٣٩٦/٨) ، فتح الباري (٢٢٣/١٠) ، عمدة القاري (٤١٢/١٧) ، فيض القدير (٣٩٥/٣) ، مرقاة المفاتيح (٢/٩) .
- (٤) انظر : الحيوان (٤٣٨/٣) ، تاريخ العرب قبل الإسلام د. جواد علي (٣٢٥/٥) .
- (٥) انظر : تاريخ العرب قبل الإسلام (٣٢٥/٥) .

والصالحين، فقال مخبرا عن قوم صالح ﷺ أنهم قالوا له : ﴿ اطيننا بك
ويمن معك ﴾ [النمل: ٤٧] .

أي : مارأينا على وجهك ووجوه من اتبعك خيرا ، وذلك أنهم كانوا
لا يصيب أحدا منهم أذى إلا قالوا : هذا من قبل صالح وقومه^(١) .

قال مجاهد رحمته الله : « ما أصابنا من شر فإنما هو من قبلك ، ومن قبل
من اتبعك »^(٢) .

وقال - تعالى - مخبرا عن تطير فرعون وآله بموسى ﷺ : ﴿ وإن
نصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه ﴾ [الأعراف : ١٣١] .

أي : يتشاءموا بهم ، ويقولوا : ما أصابنا هذا إلا بسببهم^(٣) .
قال مجاهد رحمته الله في الآية : « وإن يصبهم بلاء وعقوبة ، يتشاءموا
بموسى »^(٤) .

وقال - تعالى - مخبرا عن تطير أصحاب القرية إذ جاءها المرسلون
برسلهم : ﴿ قالوا إنا تطيرنا بكم ﴾ [يس : ١٨] .

أي : تشاءمنا بكم ، فلم نر على وجوهكم خيرا^(٥) .

(١) انظر : تفسير ابن كثير (٣/٣٦٨) .

(٢) أخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم ، كما في الدر المنثور
(٥/١١٢) .

(٣) انظر : مفردات الراغب (٣١٠) ، تفسير ابن كثير (٢/٢٤٠) .

(٤) تفسير مجاهد (٣٤٢) ، وأخرجه ابن جرير في تفسيره (٩/٢٩) ، وذكره السيوطي في
الدر المنثور (٣/١٠٨) ، وزاد نسبه إلى عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم
وأبي الشيخ .

(٥) انظر : بحر العلوم (٣/٩٦ - ٩٧) ، معالم التنزيل (٤/٩) ، تفسير ابن كثير =

وقال - تعالى - مخبرا عن تطير قريش بالنبي ﷺ ، وتشاؤمهم به : ﴿ وَإِنْ تَصْبِهِمْ حَسَنَةً يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تَصْبِهِمْ سَيِّئَةً يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ ﴾ [النساء : ٧٨] .

أي : يقولوا : هذا بشؤمك^(١) .

فهذه الآيات صريحة في كون أهل الجاهلية ، كانوا يتشاءمون ، ويتطيرون حتى من أهل الصلاح .

ومما يدل - أيضا - على أن هذه المسألة من خصالهم ، ماجاء عن معاوية بن الحكم^(٢) أنه قال : قلت يارسول الله ، أمورا كنا نصنعها في الجاهلية ، كنا نأتي الكهان ، قال : « فلا تأتوهم » قلت : كنا نتطير ، قال : « ذاك شيء يجده أحدكم في نفسه ، فلا يصدنكم »^(٣) .

وقد جاء ذلك في أشعارهم ، ومنه قول النابغة الذبياني^(٤) متطيرا

= (٣/٥٦٨) .

(١) انظر : بحر العلوم (١/٣٧٠) ، معالم التنزيل (١/٤٥٤) ، تفسير ابن كثير (١/٥٢٧) .

(٢) هو معاوية بن الحكم بن خالد بن صخر السلمي ، صحابي جليل ، كان يسكن المدينة ، سمع النبي ﷺ ، وروى عنه ، لم أجد من أرخ موته .
انظر : طبقات خليفة (٥٠) ، الثقات لابن حبان (٣/٣٧٣ - ٣٧٤) ، تهذيب الكمال (٢٨/١٧٠ - ١٧١) .

(٣) رواه مسلم في صحيحه - كتاب المساجد ومواضع الصلوات - باب تحريم الكلام في الصلاة ، ونسخ ما كان من إباحته - (١/٣٨١ - ٣٨٢) ح ٥٣٧ ، وأخرجه في كتاب السلام - باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان - (٤/١٧٤٨ - ١٧٤٩) ح ٥٣٧ .

(٤) هو زياد بن معاوية بن ضباب الذبياني ، كان أحد المحكمين في الشعر في الجاهلية ، حيث كان الشعراء يعرضون عليه قصائدهم في سوق عكاظ ، ويحكم بينهم فيها ، =

زعم البوارح أن رحلتنا غدا وبذلك خيّرنا الغرابُ الأسود^(١)

وقول عترة متشائما بالغراب - أيضا - :

يا عيلاً كم يشجى فؤادي بالنوى

ويرويني صوت الغرابِ الأسود^(٢)

وقول امرئ القيس متشائما بالعطاس :

وقد أغتدي قبل العطاس بهيكل

شديدٍ منيعٍ الجيبِ نعم المنطق^(٣)

وقصائدهم تزخر بكثير من ذلك ، كما سبقت الإشارة إليه في مسألة

العيافة .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هديهم في هذه الخصلة ، فنهى عن

التطير ، وقال : « لا عدوى ، ولا طيرة . . . الحديث »^(٤) .

= وقد توفي قبل الإسلام .

انظر : المؤلف والمختلف للآمدي (٢٥٢) ، الأغاني (١١/٣ - ٤١) ، خزانة الأدب (٢٨٧/١ - ٢٨٩) .

(١) ديوان النابغة (١٠٥) ، وذكره أبو الفرج في الأغاني (١١/٨ - ٩) ، وذكره الجاحظ في الحيوان (٤٤٢/٣) .

والبوارح في البيت جمع بارح ، وهو مامر من الطير والوحش من جهة اليمين ، والعرب تطير به .

انظر : لسان العرب مادة « برح » (٤١١/٢) .

(٢) ديوان عترة (٦٩) وذكره الجاحظ في الحيوان (٤٤٢/٣) .

(٣) ديوان امرئ القيس (١٠٥) .

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الطب - باب لاهامة - (٢٦/٧) ، ومسلم في =

وتبرأ ❸ ممن فعل ذلك ، فقال : « ليس منا من تطير أوتطيرله »^(١).

وبين ❸ أنها من الجبت ، فقال : « العياقة ، والطرق ، والطيرة من

الجبت » .

وبين ❸ أنها شرك ، فقال : « الطيرة شرك »^(٢).

ونهى ❸ من وجد في قلبه شيئا من ذلك أن يحققه ، كما في حديث

- = صحيحه - كتاب السلام - باب لاعدوى ولا طيرة - (١٧٤٦/٤) ح ٢٢٢٠ .
- (١) أخرجه اللؤلؤي في الكنز (١٦٦/٢) ، والطبراني في المعجم الكبير (١٦٢/١٨) ح ٣٥٥ ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١٠٣/٥ - ١٠٤) : « رواه الطبراني ، وفيه إسحاق بن الربيع ، وثقه أبو حاتم ، وضعفه عمرو بن علي ، وبقية رجال ثقات » ، وجود إسناده الشيخ محمد بن عبد الوهاب في كتاب التوحيد (٧٧) .
- (٢) أخرجه البخاري في الأدب المفرد - باب ما يقول الرجل إذا رأى غيما - (١٩٤) ح ٩٣٤ ، وأبو داود في سننه - كتاب الطب - باب الطيرة - (٢٣٠/٤) ح ٣٩١٠ ، والترمذي في جامعه - كتاب السير - باب ماجاء في الطيرة - (١٦٠/٤) - (١٦١) ح ١٦١٤ ، وابن ماجه في سننه - كتاب الطب - باب من كان يعجبه الفأل ، ويكره الطيرة - (١١٧٠/٢) ح ٣٥٣٨ ، والطيالسي في مسنده (٤٧) ح ٣٥٦ ، وابن أبي شيبة في مصنفه - كتاب الادب - من كان يسر حديثه من أهله - (٣٩/٩) ح ٦٤٤٢ ، وأحمد في مسنده (٣٨٩/١ ، ٤٣٨ ، ٤٤٠) ، وابن أبي الدنيا في التوكل (٢١) ، والطحاوي في شرح معاني الآثار - باب الرجل يكون به الداء هل يجتنب أم لا - (٣١٢/٤) ، وفي مشكل الآثار - بيان مشكل ما روي عن رسول الله ﷺ فيمن حلف بغير الله ما حكمه - (٣٥٨/١) ، وابن حبان في صحيحه - كما في الموارد - كتاب الطب - باب ماجاء في الطيرة - (٣٤٥) ح ١٤٢٧ ، والحاكم في المستدرک - كتاب الإيمان - (١٧/١ - ١٨) ، والبيهقي في السنن الكبرى - كتاب القسامة - باب العياقة والطيرة والطرق - (١٣٩/٨) ، والسهمي في تاريخ جرجان (١٨٧) ح ٢٥٣ ، والبغوي في شرح السنة - كتاب الطب والرقى - باب ما يكره من الطيرة ، واستحباب الفأل - (١٧٧/١٢ - ١٧٨) ح ٣٢٥٧ كلهم من حديث ابن مسعود .
- قال الترمذي : « حديث حسن صحيح » ، وصححه الألباني ، كما في السلسلة الصحيحة ح ٤٣٠ .

معاوية بن الحكم ، سابق الذكر .

وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة إلى يومنا هذا ، ولها صور كثيرة ، منها التشاؤم ببعض الأشخاص ذوي العيب ، كالأعور والأحول والأعرج^(١) ، وبعض الأشجار ، كالأشجار المتجردة من أغصانها ، وبعض الأرقام ، كرقم (١٣) عند النصارى ، ورقم (١٠) عند الروافض ، ورقم (٧) عند بعض أهل البادية ، وبعض الأصوات ، كصوت الغراب والبومة ، وبالمقص إذا كان مفتوحا، ويتقليم الأظافر ليلا ، وبالاغتسال ليلا بقصد النظافة ، وبالضحك الكثير ، وتسمية الأبناء على الآباء وهم أحياء ، وبمشاهد مايسوء أول النهار كحادث مثلا ، أو بمشاهدة بغيض كعدو ونحوه، وبحكة الرجل ، ورفقة العين اليسرى^(٢) ، وبعض الأولاد ، وخاصة البنات^(٣) ، وبعض الشهور كصفر وشوال^(٤) ، وبعض الأيام كيوم الجمعة^(٥) ، وبالعطاس^(٦) ، وبالكنس بمكنسة جديدة قبل تقليم

(١) انظر : إصلاح المجتمع (٢٧١) ، الطيرة والفأل في ضوء الكتاب والسنة لمحمود خليفة الجاسم (١٠٠) ، الألوهية في العقائد الشعبية (١٧٠) .

(٢) انظر : الطيرة والفأل في ضوء الكتاب و السنة (١٠٠ - ١٠٢) ، قاموس العادات والتقاليد والتعابير المصرية لأحمد أمين (٢٩) ، الألوهية في العقائد الشعبية (١٧٠) .

(٣) انظر : تحذير المسلمين عن الابتداع والبدع في الدين (١١٣) .

(٤) انظر : تحذير المسلمين عن الابتداع والبدع في الدين (١١٣) ، السنن والمبتدعات المتعلقة بالآذكار والصلوات (١٣٧) ، الطيرة والفأل في ضوء الكتاب والسنة (١٠٠) ، تطهير المجتمعات من أرجاس الموبقات لأحمد بن حجر آل بوطامي (٧٥) .

(٥) انظر : الألوهية في العقائد الشعبية (١٦٩ - ١٧٠) .

(٦) انظر : تحذير المسلمين عن الابتداع والبدع في الدين (١١٣) الطيرة والفأل في ضوء =

أطرافها^(١) ، ويبعض الألوان كالأسود والأزرق^(٢) ، ويشرب الماء عند
 اصفرار الشمس^(٣) ، وبالعزم على كتابة الوصية ، أو الندم على ما وقع منه من
 ظلامة للناس ، ومحاولة التحلل منهم ، ورد ظلامتهم إليهم ، ويذكر
 العقرب والحية ، وغير ذلك من الهوام .
 فهذه الأمثلة - وإن كانت قليلا من كثير ؛ لأن ما خفي ولا نعلمه أكثر -
 تدل دلالة واضحة على أن هذه الخصلة الجاهلية لا تزال موجودة في هذا
 العصر ، والله أعلم .

= الكتاب والسنة (١٠١) .

(١) انظر : الألوهية في العقائد الشعبية (١٧١) .

(٢) انظر : المرجع السابق (١٧٠) .

(٣) انظر : المرجع السابق (١٧١) .

يبين المؤلف **كذلك** أن من خصال أهل الجاهلية ، الاعتقاد في الكهانة ، وإتيان الكهان ، وسؤالهم ، وتصديقهم فيما يخبرون به ، والاعتماد عليهم في ذلك .

والكهانة : ادعاء علم الغيب ، كالإخبار بما سيقع في الأرض ، مع الاستناد إلى سبب .

والأصل أن هذا السبب المستند إليه ، استراق الجنى السمع من كلام الملائكة^(٢)، مع أن ثمة أسباباً أخرى ، منها : إخبار الجنى الكاهن بما يطرأ ، أو يكون في أقطار الأرض ، وماخفي عنه مما قرب أو بعد^(٣) . ومنها : رصد النجوم وحركاتها ، والاستدلال بذلك^(٤) .

ومنها : الاستدلال على الأمور بأسباب ومقدمات ، وهذه هي العرافة^(٥) .

(١) رقم هذه المسألة في (أ) السابعة عشرة بعد المائة ، وفي (ب) الرابعة والعشرون بعد المائة ، وفي (جـ) الخامسة والعشرون بعد المائة .

(٢) انظر : معالم السنن (٣٧٠/٥) ، شرح مسلم للنووي (٢٢٣/١٤) ، فتح الباري (٢٢٧/١٠) .

(٣) انظر : المراجع السابقة .

(٤) انظر : شرح مسلم للنووي (٢٢٣/١٤) .

(٥) شرح مسلم للنووي (٢٢٣/١٤) ، النهاية في غريب الحديث (٢١٤/٤ - ٢١٥) ، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح لملا علي قاري (١٢/٩) .

وقد كان الناس في الجاهلية يعتقدون بصحة نبوة الكاهن ، وأن خبره لابد أن يقع^(١).

وكانت الكهانة منتشرة بينهم ، وكان لكل حي كاهن^(٢).

ومما يدل على وجود هذه الخصلة في أهل الجاهلية قوله - تعالى - :

﴿ هل أنبئكم على من تنزل الشياطين ﴾ تنزل على كل أفك أثيم ٥ يلقون السمع وأكثرهم كاذبون ﴿ [الشعراء : ٢٢١ - ٢٢٣] .

قال قتادة رضي الله عنه : « الأفك : الكذاب ، وهم الكهنة ، تسترق الجن السمع ، ثم يأتون به أولياءهم من الإنس ، فتحدث الكهنة بما نزلت به الشياطين »^(٣).

ومن الأدلة ما جاء عن عائشة أم المؤمنين أنها قالت : « قلت : يارسول الله ، إن الكهان يحدثوننا بالشيء ، فنجده حقا ، قال : تلك الكلمة الحق يخطفها الجنى ، فيقذفها في أذن وليه ، ويزيد فيها مائة كذبة »^(٤).

وعنها - رضي الله تعالى عنها - أنها قالت : « سألت ناس رسول الله ﷺ عن الكهان ؟ فقال : ليسوا بشيء ، فقالوا : يارسول الله ، إنهم يحدثوننا أحيانا بشيء فيكون حقا ، فقال : تلك الكلمة من الحق يخطفها

(١) انظر : الجانب الخلقي في الشعر الجاهلي (٣٩٠) .

(٢) انظر : صحيح البخاري (١٨٠/٥) .

(٣) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره (٧٨/٢) ، وابن جرير في تفسيره (١٢٥/١٩) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٩٩/٥) وزاد نسبه إلى عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم .

(٤) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب السلام - باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان -

الجنى ، فيقرأها في أذن وليه ، فيخلطون معها مائة كذبة » .

وفي حديث معاوية بن الحكم : « أمورا كنا نفعلها في الجاهلية ...
ومنا رجال يأتون الكهان »^(١).

وعن عبدالله بن عمر - رضي الله تعالى عنهما - قال : « ماسمعت
عمر لشيء قط يقول : إني لأظنه كذا ، إلا كان كما يظن ، بينما عمر
جالس ، إذ مر به رجل جميل ، فقال عمر : لقد أخطأ ظني ، أو أن هذا
على دينه في الجاهلية ، أولقد كان كاهنهم ، علي الرجل ... فقال : كنت
كاهنهم »^(٢).

وفي خبر هرقل الطويل : « وكان هرقل حزاء ينظر في النجوم ، فقال
لهم حين سألوه : إني رأيت الليلة حين نظرت في النجوم ملك
الختان ... »^(٣).

فقد كان هرقل منجما ، والتنجيم من أنواع الكهانة^(٤) .

والآثار والأحاديث الدالة على وجود الكهانة في الجاهلية كثيرة جدا^(٥) .

(١) (١٧٥٠/٤) ح ٢٢٢٨ أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الطب - باب الكهانة -
(٢٨/٧) ومسلم في صحيحه - كتاب السلام - باب تحريم الكهانة ، وإتيان الكهان -
(١٧٥٠/٤) ح ٢٢٢٨ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب مناقب الأنصار - باب إسلام عمر - (٢٤٣/٤) .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب بدء الرحي - (٤/١ - ٧) .

(٤) انظر : فتح الباري (١/٥٤) ، أبجد العلوم (٢/٥٥١ - ٥٥٤) .

(٥) انظر : المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي للفيف من المستشرقين ، مادة «
كهن » (٦/٧٠ - ٧١) لمعرفة مواضع أخبار الكهنة في كتب الحديث التي اشتملها
المعجم .

وقد استقصى العلامة الألوسي أخبارهم في كتابه الحافل « بلوغ الأرب
في معرفة أحوال العرب »^(١).

وهذه الخصلة من خصال الأئمة والكتابين كما تبين من الآثار آنفة
الذكر .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هدي أهل الجاهلية في هذه الخصلة ،
فحرم الكهانة وإتيان الكهان والعرافين ، وسؤالهم ، وتصديقهم ، وبين خطر
ذلك ، فقال : « من أتى عرافا ، فسأله عن شيء ، لم تقبل له صلاة أربعين
يوما »^(٢).

وقال ﷺ : « من أتى عرافا أو كاهنا ، فصدقه بما يقول ، فقد كفر بما
أنزل على محمد ﷺ »^(٣).

وقال ﷺ : « ليس منا من تطير أو تطير له ، أو تكهن أو تكهن له » .

وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة ، وأعظم من تتمثل فيهم

-
- (١) انظر : بلوغ الأرب (٢٦٩/٣ - ٣٠٧) ، وانظر : نهاية الأرب (١٢٨/٣ - ١٣٤) .
(٢) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب السلام - باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان -
(١٧٥١/٤) ، ح ٢٢٣٠ .
(٣) أخرجه أحمد في مسنده (٤٢٩/٢) ، وإسحاق بن راهوية في مسنده
(٤٣٠/١) ح ٥٠٣ ، والبزار كما في كشف الأستار (٤١٠/٣) ح ٣٠٤٥ ، والحاكم في
مستدركه - كتاب الإيمان - (٨/١) ، والبيهقي في السنن الكبرى - كتاب القسامة -
باب تكفير الساحر وقتله إن كان مايسحر به كلام كفر صريح - (١٣٥/٨) .
قال الحاكم : « صحيح على شرطهما جميعا ، ولم يخرجاه » ، وقال الهيثمي في
مجمع الزوائد (١١٧/٥) : « رجاله رجال الصحيح ، خلا عقبة بن سنان ، وهو
ضعيف » ، وجود إسناده ابن حجر في الفتح (٢١٧/١٠) .

الصوفية ، فإن الذي يسبر أحوالهم ، ويطلع عليها ، يعلم علم اليقين أن أكثر مشايخ الطرق مابين كاهن وعراف ، فادعاء علم الغيب عندهم كأنه من مستلزمات الولاية والكرامة ، ويسمون ذلك بـ « الكشف » ولولا خشية الإطالة لسردت من أخبارهم مما دونوه بأنفسهم المثاث ، بل الآلاف من التكهّنات^(١).

كما أن الكهانة متشرة بين كثير من الخرافيين الذين يدعون معرفة الغيب ، ويزعمون أنهم يرشدون الناس إلى ما يريدون ، ويأكلون أموالهم بالباطل^(٢).

كما أن من مظاهر وجودها : ما يوجد عند بعض من يتطبّب بما يسمى بالطب الشعبي ، فيزعم أنه يعرف سبب المرض الفلاني ، وأن علاجه كذا وكذا ، عن طريق الشياطين .

كما أن من مظاهرها - أيضا - : ما يدعيه بعض الفلكيين من المنجمين من معرفة ما يحصل بما يسمى بالطالع سواء كان نحسا أو سعيدا ، وهذا موجود في أكثر الصحف والمجلات .

فهذه الخصلة لا تزال موجودة ، والله المستعان .

(١) انظر على سبيل المثال : الطبقات الكبرى للشعراني (٢ / ١١٥ ، ١١٧ ، ١١٨ ، ١٢٠ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ، وغيرها كثير جدا ، وانظر : الإبريز : ٣٥ ، ٣٧ ، ٤٥ ، ٥١ ، وفي جامع النبهاني كثير .

(٢) انظر : إصلاح المجتمع (٢٦٨ - ٢٩٦) .

يبين المؤلف ﷺ أن من خصال أهل الجاهلية : التحاكم إلى الطاغوت ، وهو التحاكم إلى غير ما أنزل الله - تعالى - ، وهو طاغوت الحكم^(٢) ، فقد كان أهل الجاهلية : الأميون والكتايبون ينصبون حكاما لهم ، يحكمون فيهم ولهم بغير شريعة الله - تعالى - وينقادون لهم .

وقد دل على ذلك أدلة كثيرة ، منها : قوله - تعالى - في شأن أهل النفاق : ﴿ ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا ٥ وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا ﴾ [النساء: ٦٠-٦١] .

وقوله - تعالى - في شأنهم - أيضا - : ﴿ ويقولون آمنا بالله وبالرسول وأطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين ٥ وإذا دعوا إلى الله ورسوله إذا فريق منهم معرضون ﴾ [النور: ٤٧-٤٨] .

وقوله - تعالى - في شأن أهل الكتاب : ﴿ ألم تر إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب يدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم

(١) رقم هذه المسألة في الأصل : الثلاثون بعد المائة ، وفي (أ) : الثامنة عشرة بعد المائة ، وفي (ب) : الخامسة والعشرون بعد المائة ، وفي (ج) : السادسة والعشرون بعد المائة .

(٢) انظر : الدرر السنية (٦/ ٢٧٢) .

وهم معرضون ﴿آل عمران : ٢٣﴾ .

وقوله - تعالى - : ﴿ ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ﴾ [المائدة : ٤٤] .

وقوله - تعالى - : ﴿ ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون ﴾ [المائدة : ٤٥] .

وقوله - تعالى - : ﴿ ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون ﴾ [المائدة : ٤٧] .

فإن هذه الآيات نزلت في اليهود ، كما جاء عن البراء بن عازب^(١) - رضي الله تعالى عنه - أنه قال : « مر على النبي ﷺ بيهودي محمما^(٢) مجلودا ، فدعاهم ﷺ ، فقال : هكذا تجدون حد الزنا في كتابكم ؟ قالوا : نعم ، فدعا رجلا من علمائهم ، فقال : أنشدك بالذي أنزل التوراة على موسى ، أهكذا تجدون حد الزاني في كتابكم ؟ قال : لا ، ولولا أنك نشدتني بهذا لم أخبرك ، نجده الرجم ، ولكنه كثر في أشرافنا ، فكننا إذا أخذنا الشريف تركناه ، وإذا أخذنا الضعيف أقمنا عليه الحد ، قلنا : تعالوا

(١) هو البراء بن عازب بن الحارث بن عدي الأنصاري الحارثي ، أبو عمارة ، صحابي جليل ، استصغر يوم بدر ، وشهد ما بعدها ، وتوفي سنة ٧١ ، وقيل ٧٢ .
انظر : طبقات ابن سعد (٣٦٤/٤ - ٣٦٨) ، طبقات خليفة (٨٠ ، ١٣٥) ، تاريخ الإسلام (حوادث سنة ٦١ - ٨٠) .

(٢) أي : مسود الوجه .
انظر : غريب الحديث لابن الجوزي (٢٤٤/١) ، النهاية في غريب الحديث (٤٤٤/١) .

فلنجتمع على شيء نقيمه على الشريف والوضيع ، فجعلنا التحميم والجلد مكان الرجم ، فقال رسول الله ﷺ : اللهم إني أول من أحيا أمرك إذ أماتوه ، فأمر به فرجم ، فأنزل الله - عز وجل - : ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ لَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ يَسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ ﴾ إلى قوله : ﴿ إِنْ أَوْتَيْتُمْ هَذَا فَخْذُوهُ ﴾ [المائدة: ٤١] يقول : اتوا محمدا ، فإن أمركم بالتحميم والجلد ، فخذوه ، وإن أفتاكم بالرجم ، فاحذروا ، فأنزل الله - تعالى - : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴾ الآيات^(١) .

وأما الأميون ، فكانوا يتحاكمون إلى الكهان ، الذين كان في كل حي منهم واحد ، ويرضون بحكمهم ، وما يقضون به .

عن جابر بن عبد الله - رضي الله تعالى عنهما - قال : « كانت الطواغيت التي يتحاكمون إليها : في جهنمة واحد ، وفي اسلم واحد ، وفي كل حي واحد ، كهان يتزل عليهم الشيطان »^(٢) .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هديهم في هذه الخصلة ، فحرم التحاكم إلى غير ما أنزل الله - تعالى - ، ووصف الذين يحكمون بغير ما أنزل

(١) أخرجه مسلم - كتاب الحدود - باب رجم اليهود وأهل الذمة في حد الزنا - (١٣٢٧/٣) ح ١٧٠٠ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب التفسير - باب ﴿ وَإِنْ كُنتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ ﴾ - (١٨٠/٥) معلقا ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق وهب بن منبه قال : سألت جابر بن عبد الله عن الطواغيت ، فذكر مثله ، وزاد : وفي هلال واحد .
انظر : فتح الباري (١٠٠/٨) .

الله - تعالى - بأقبح الأوصاف وأخطرها ، وهي الكفر والظلم والفسق ، كما سبق في الآيات المتلوة قبل قليل .

وسمى الله - تعالى - حكم غيره حكما جاهليا ، فقال : ﴿ أفحكم الجاهلية يغنون ﴾ [المائدة : ٥٠] .

وأمر بالتحاكم إليه ، فقال : ﴿ وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيئنا عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق ﴾ [المائدة : ٤٨] .

وقال - تعالى - : ﴿ وأن احكم بينهم بما أنزل الله ﴾ [المائدة : ٤٩] . وأمر برد التنازع إليه ، فقال : ﴿ وإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا ﴾ [النساء : ٥٩] .

وأقسم - جل وعلا - بنفسه الكريمة على انتفاء إيمان من لم يحكم النبي ﷺ ويروض بحكمه ، فقال : ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ﴾ [النساء : ٦٥] .

وقصر - جل وعلا - الحكم عليه فقط ، فقال : ﴿ إن الحكم إلا لله ﴾ [يوسف : ٤٠] .

وقال : ﴿ وهو الله لا إله إلا هو له الحمد في الأولى والآخرة وله الحكم وإليه ترجعون ﴾ [الفصص : ٧٠] .

فهدي رسول الله ﷺ هو التحاكم إلى ما أنزل الله ، لا إلى الطواغيت
والشياطين .

وقد خالف هذا الهدي العظيم الطواغيت من هذه الأمة ، الذين
يتحاكمون إلى غير ما أنزل الله - تعالى - .

ولهذا التحاكم صور كثيرة ، منها : ما يدعيه أهل الكلام من وجوب
التحاكم إلى العقل ، وجعله فيصلا فيما اختلف الناس فيه ، ونبد كتاب الله
- تعالى - وسنة رسوله ﷺ .

والتحاكم إلى العقل مع نبذ السمع من أعظم الأمور التي فرقت الأمة
شيعا ، وهو تحاكم خطير جدا .

ومن صور الحكم بغير ما أنزل الله - تعالى - التحاكم إلى شريعة البشر،
والرضا بما يقضون به .

ومن هذا النوع ما يسمى بالقضاء العشائري ، الذي تجتمع فيه العشيرة
على بعض النظم ، وتجعلها عند كبيرهم ليقضي بموجبها ، وهذا النوع
موجود بكثرة^(١) .

ومنه - وهو الطامة العظمى والمصيبة الكبرى - ماسنه الطواغيت من
التحاكم إلى الدساتير والقوانين التي وضعها حثالة البشر وأراذلهم من الأغبياء
الملاحدة ، وهذا الأمر قد خيم بظلامه على أكثر بلاد العالم ، ولم يسلم منه

(١) انظر : مجلة المنهل ذات العدد (٤٦٣) الصادرة في شهر شوال عام ١٤٠٨ (٤٩) .

- حسب علمي - إلا بلاد الحرمين - حرمها الله تعالى - .

وقد وقف منها الملاحدة - لعنهم الله تعالى - موقفا خبيثا بما يسمونه
« لجان حقوق الإنسان » فهم بين الحين والآخر يصفونها بالرجعية ،
وبشريعة الغاب ، وبالقسوة . . . ولكن « لا يضير السحاب نبح الكلاب » .
والناس في مسألة الحاكمية طرفان ووسط ، وخير الأمور أوسطها ،
فمنهم من لا يفسر التوحيد إلا بها ، فيطروح كل نص لأجلها ، وينسى
ماعداءها ، وهذا خطأ وضلال مبين ، ومنهم من يتساهل فيها تساهلا كبيرا
يكاد يخرج به من دينه ، حتى ربما زعم بعضهم أنه ليس في القرآن العظيم
ولا في السنة النبوية ما يدل على وجوب الحكم بما أنزل الله ، وهذا القول
قول مخرج من الملة .

ومسألة الحكم بغير ما أنزل الله - تعالى - قد أوسعها الناس بحثا ،
واختلفت طرائقهم في ذلك ، والبحث فيها يحتاج إلى إطالة ، وليس هذا
موضعه ، والله - تعالى - أعلم^(١) .

(١) انظر في هذه المسألة : رسالة تحكيم القوانين الوضعية للإمام محمد بن إبراهيم ،
فهي رسالة فريدة في بابها .

وكراهية^(١) التزوج^(٢) بين العيدين^(٣).....

يبين المؤلف ﷺ أن من خصال أهل الجاهلية ، أنهم كانوا يكرهون التزوج والتزويج فيما بين عيد الفطر وعيد الإضحى ، والمراد به المدة التي بينهما ؛ لأن هذين العيدين جاء بهما الإسلام ، ولم يكونا معروفين عند أهل الجاهلية .

وقد كانوا يكرهون التزويج والتزوج تشاؤما ، وخاصة في شوال ؛ لانهم يتشاءمون من اسمه ، حيث إنهم يعتقدون أنه مشتق من « الإشالة » التي هي بمعنى الإزالة والرفع ، وهو عندهم كناية عن الهلاك ، فكانوا يتوهمون أن المتزوجين فيه تقع بينهم العداوة والبغضاء ، وبذلك تزول حظوة المرأة من عند زوجها^(٤).

وقيل : إنهم كانوا يكرهون ذلك ؛ لأن الإبل كانت تشول في ذلك

- (١) في (د) : « كراهية » .
- (٢) في (ب) و (جـ) و (د) : « التزويج » .
- (٣) رقم هذه المسألة في (أ) التاسعة عشرة بعد المائة ، وفي (ب) السادسة والعشرون بعد المائة ، وفي (جـ) السابعة والعشرون بعد المائة .
- وفي (أ) زيادة « والله أعلم ، تمت النسخة » ، وفي (ب) « والله أعلم ، آخره ، وصلى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين ، وأصحابه الراشدين ، وبارك ، وسلم تسليما كثيرا إلى يوم الدين » ، وفي (جـ) « والله أعلم ، وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم » ، وفي (د) « والله - سبحانه وتعالى - أعلم ، وصلى الله على محمد وسلم » .
- (٤) انظر : صبح الأعشى (٤٠٢/٢) ، فتح الملهم بشرح صحيح مسلم (٤٧٥/٣) .

الوقت بأذنبها من شهوة الضراب ، فتشاءمت به العرب^(١).

وقيل : إنهم كانوا يكرهون ذلك ؛ لأن الإبل في ذلك الوقت تشيل بذنبها بعد الطرق ، فتولي عن الضراب ، فالمرأة - كما يعتقدون - لن تمكن زوجها من نفسها ، وستمتنع منه إذا عقد لها في ذلك الشهر^(٢).

وقيل : إن السبب في ذلك ، أنه وقع في الزمن الأول طاعون في شهر شوال ، فصاروا يتشاءمون منه^(٣).

أما ذو القعدة ، فكانوا يكرهون الزواج والتزويج فيه ؛ لكونه من أشهر الحج^(٤).

وقد استفرغت الوسع في البحث عن أدلة لهذه الخصلة ، فلم أجد سوى حديث عائشة - رضي الله تعالى عنها - « تزوجني رسول الله ﷺ في شوال ، وبنى بي في شوال ، فأني نساء رسول الله ﷺ كان أحظى عنده مني »^(٥).

فهذا الحديث قد فهم منه العلماء أن عائشة أرادت به الرد على أهل الجاهلية الذي كانوا يكرهون ذلك .

قال النووي : « فيه استحباب التزويج والتزوج والدخول في شوال ،

(١) انظر : مروج الذهب ومعادن الجوهر (٢/ ٢٢٠) .

(٢) انظر : لسان العرب ، مادة « شول » (١١/ ٣٧٧) .

(٣) انظر : الديباج على صحيح مسلم بن الحجاج للسيوطي (٢/ ٦٢٢) .

(٤) انظر : مرآة المفاتيح (٦/ ٢١١) .

(٥) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب النكاح - باب استحباب التزوج والتزويج والدخول في شوال - (٣/ ١٠٣٩) ح ١٤٢٣ .

وقد نص أصحابنا عليه ، واستدلوا بهذا الحديث ، حيث قصدت عائشة بهذا رد ماكان عليه أهل الجاهلية ، ومايتخيله بعض العوام اليوم من كراهية التزوج والتزويج والدخول في شوال^(١).

وقال الملا علي قاري^(٢): « قيل : إنما قالت هذا ؛ ردا على أهل الجاهلية ، فإنهم كانوا لا يرون يمنا في التزوج والعرس في أشهر الحج ، وقيل : لأنها سمعت بعض الناس يتطيرون ببناء الرجل على أهله في شوال ... فحكّت ماحكت ؛ ردا لذلك ، وإزاحة للوهم^(٣) .

وهذه الخصلة لأعلم لها وجودا بين الكتابيين .

وقد خالف هدي رسول الله ﷺ هديهم في هذه الخصلة ، فلم يتشام من أي شهر كان ، وأبطل ماكانوا يعتقدون ، فتزوج في شهر شوال ، وبنى في شهر شوال ، فكانت المدخول بها ، المبني بها أحظى النساء عنده ، وأحبهم إليه .

وهذه الخصلة الجاهلية لاتزال موجودة ، فإن من الناس اليوم من يكره التزوج والتزويج فيما بين العيدين ، ويرون نحس الزواج

(١) شرح مسلم للنووي (٢٠٩/٩) .

(٢) هو علي بن سلطان محمد بن نور الدين الهروي القاري ، أحد فقهاء الحنفية المتأخرين ، له مشاركات في علوم عديدة ، وخاصة الفقه والحديث ، له مؤلفات منها : مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح ، شرح كتاب الفقه الأكبر المنسوب لأبي حنيفة ، وقد توفي سنة ١٠١٤هـ .

انظر : خلاصة الأثر (٣/ ١٨٥ - ١٨٦) ، البدر الطالع (١/ ٤٤٥ - ٤٤٦) .

(٣) مرقاة المفاتيح (٦/ ٢١١) .

فيه^(١)، والله أعلم.

(١) انظر : تحذير المسلمين عن الابتداع والبدع في الدين (١١٣) ، وقد أفادني بعض الإخوة أنهم يعرفون وجود هذه الخصلة في بلادهم : بلاد الشام .

الفهارس

فهرس المصادر

١. آثار الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، د . أحمد الضيبي ، ط ١ ، ١٣٩٧
٢. الإباضية عقيدة ومذهبها ، د . صابر طعيمة ، دار الجيل ١٤٠٦ هـ .
٣. الإباضية في موكب التاريخ لعلي يحيى معمر ، مكتبة وهبة ، ط الأولى 1399-1979.
٤. أباطيل القاديانية في الميزان د . محمد النجرامي ، دار الفكر ، ط الأولى 1405
٥. الإبانة عن أصول الديانة لأبي الحسن الأشعري ، تحقيق د . صالح الفوزان ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية .
٦. الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المذمومة لابن بطة العكبري ، تحقيق ودراسة رضا بن نعيان معطي ، دار الراية ، ط الأولى 1409 - 1988 .
٧. الإبانة النورية في شأن صاحب الطريقة الختمية لأحمد بن محمد الرباطي ، تحقيق محمد أبو سليم ، دار الجيل ، بيروت ، ط الأولى 1411 .
٨. أجمد العلوم لصديق خان ، اهتم بطبعه ونشره عبد الخالق القدوسي ، ط الأولى بباكستان 1403 - 1983 .
٩. أجمدية التصوف الإسلامي لمحمد زكي إبراهيم ، منشورات ورسائل العشيرة المحمدية ، ط ٤ 1409 .
١٠. الإبداع في مضار الابتداع لعلي محفوظ ، دار الاعتصام .
١١. إبطال التنديد باختصار شرح التوحيد لحمد بن عتيق ، مكتبة الرياض الحديثة ، ط ٤ ١٣٨٩ .
١٢. ابن سبعين لسميح عاطف الزين ، دار الكتاب اللبناني 1408 .
١٣. ابن الفارض عميد الحب الإلهي لمعروف زريق ، دار أسامة ، ط الأولى 1410 - 1990 .
١٤. الإبهاج في شرح المنهاج على منهاج الوصول إلى علم الأصول لعلي السبكي وولده عبد الوهاب ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الأولى 1404 - 1984 .
١٥. أبو الأنبياء للعقاد ، دار الكتاب اللبناني ، ط الأولى 1978 .
١٦. أبو الحسن الشاذلي عصره ، تاريخه ، علومه ، تصوفه لعلي سالم عمار ، دار التأليف ، ط الأولى 1951 .
١٧. اتجاهات التفسير في القرن الرابع عشر د . فهد الرومي ، ط الأولى 1407 - 1986.
١٨. الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر د . محمد محمد حسين ، دار الرسالة بمكة المكرمة ط ٩ 1413 .

١٩. إتحاف السادة المتقين بشرح احياء علوم الدين للزبيدي ، دار الفكر .
٢٠. إتحاف الوري بأخبار أم القرى ، للنجم عمر بن فهد ، تحقيق فهم شلتوت ، جامعة أم القرى .
٢١. إتحاف الصنعة في تحقيق معنى البدعة لعبد الله الغماري ، عالم الكتب ، ط الثانية ١٤٠٦ - ١٩٨٦
٢٢. الإتحاف في علوم القرآن للسيوطي ، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر ، ط الرابعة ١٣٩٨ - ١٩٧٨ .
٢٣. إثبات عذاب القبر للبيهقي ، تحقيق د . شرف محمود القضاة ، دار الفرقان ، الاردن ، ط ٢ ١٤٠٥ .
٢٤. أجوبة الأسئلة التشكيكية الموجهة من قبل إحدى المؤسسات التبشيرية بقلم عبدالرحمن الميداني ، مكتبة المنارة ، مكة المكرمة ، ط الأولى ١٤١٢ - ١٩٩١ .
٢٥. الأجوبة الفاخرة عن الأسئلة الفاجرة للقراقي ، تقديم وتحقيق وتعليق د . بكر زكي عوض ، ط الثانية ١٤٠٧ - ١٩٨٧ .
٢٦. الاحتجاج بالآثر على من أنكر المهدي المنتظر لخمود التويجري ، مكتبة دار العليان ، بريدة ، ط الثانية ١٤٠٦ - ١٩٨٦ .
٢٧. الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان ، لعلاء الدين بن بلبان ، قدم له وضبط نصه كمال يوسف الحوت ، دار الكتب العلمية ، ط الأولى ١٤٠٧ - ١٩٨٧ .
٢٨. أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم للبشاري ، وضع مقدمته وهوامشه وفهارسه د . محمد مخزوم ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت ١٤٠٨ - ١٩٨٧ .
٢٩. أحكام أهل الذمة لابن قيم الجوزية ، حققه وعلق حواشيه د . صبحي الصالح ، دار العلم للملايين ، ط الثانية ١٩٨٣ .
٣٠. الإحكام في أصول الأحكام للآمدي ، تعليق عبدالرزاق عفيفي ، مؤسسة النور ، ط الأولى .
٣١. أحكام القرآن لأبي بكر الجصاص ، دار الكتاب العربي .
٣٢. أحكام القرآن لأبي بكر بن العربي ، تحقيق علي محمد البجاوي ، دار الفكر ، طبعة جديدة .
٣٣. إحياء علوم الدين للغزالي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الأولى ١٤٠٦ - ١٩٨٦
٣٤. الإخاء الديني ومجمع الأديان وموقف الإسلام منه د . محمد البهي ، مكتبة وهبة ، ط الأولى ١٤٠١ .
٣٥. أخبار الدول وآثار الأول في التاريخ للقرماني ، د . تحقيق فهمي سعد ، عالم الكتب ، بيروت ، ط الأولى ١٤١٢ - ١٩٩٢ .

٣٦. إخبار العلماء بأخبار الحكماء للقفطي ، مكتبة المتنبى ، القاهرة
٣٧. الأخبار العلمية من الاختيارات الفقهية من فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ، اختارها علاء الدين البعلبي ، تحقيق محمد الحامد الفقي ، مكتبة السنة المحمدية
٣٨. أخبار المدينة النبوية لعمر بن شبة ، تحقيق عبد الله الدويش ، دار العليان بريدة ط الأولى 1411 .
٣٩. أخبار مكة في قديم الدهر وحديثه للفاكهي ، تحقيق عبد الملك بن دهيش ، مكتبة ومطبعة النهضة الحديثة ، مكة ، ط الأولى 1407 - 1986
٤٠. أخبار مكة وما جاء فيها من الآثار لأبي الوليد الأزرقى ، تحقيق رشدي الصالح ملحس ، مكتبة الثقافة ، ط الخامسة 1408 - 1988 .
٤١. الأخبار النجدية لمحمد بن عمر الفاخري ، تحقيق د . عبد الله بن يوسف الشبل ، نشر جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية .
٤٢. اختصاص القرآن بعوده إلى الرحمن الرحيم لأبي عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي ، تحقيق عبد الله الجديع ، مكتبة الرشد ، الرياض ، ط الأولى 1409 .
٤٣. أخطاء المنهج الغربي الوافد لأنور الجندي ، دار الكتاب اللبناني .
٤٤. أخلاق العرب بين الجاهلية والإسلام محمد الناصر ، دار الرسالة ، مكة المكرمة ، ط الأولى 1413 .
٤٥. الأخلاق المتبولة لعبد الوهاب الشعراني ، تقديم وتحقيق د . منيع عبد الحليم محمود ، مطبعة حسان .
٤٦. أخلاق اليهود وأثرها في حياتهم المعاصرة لؤفا صادق ، دار الفرقان ، عمان ، ط الأولى ١٤٠٨ .
٤٧. الآداب للبيهقي ، تحقيق محمد عبد القادر عطا ، دار الكتب العلمية بيروت ، ط الأولى 1406 - 1986 .
٤٨. أدب الاختلاف في الإسلام د . طه جابر فياض العلواني ، الدار العالمية للكتاب الإسلامي ، الرياض ، ط الرابعة 1412 - 1991 .
٤٩. أديان العرب قبل الإسلام ووجهها الحضاري والاجتماعي لجرجس داود داود ، المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع ، ط الثانية 1408 - 1988
٥٠. الأديان القديمة في الشرق مع ترجمة لكتاب البوذية د . رؤوف شليبي ، دار الشروق ، ط ٢ 1403 .
٥١. أديان الهند الكبرى ، د . أحمد شليبي ، مكتبة النهضة المصرية ، ط التاسعة 1987 .
٥٢. الأديان والفرق والمذاهب المعاصرة لعبد القادر شيبه الحمد .
٥٣. آراء المستشرقين حول القرآن الكريم وتفسيره د . عمر رضوان ، دار طيبة ، الرياض ، ط ١ 1413 .

٥٤. الأربعين في أصول الدين للرازي ، تقديم وتحقيق وتعليق د . أحمد حجازي السقا ، مكتبة الكليات الأزهرية ، ط الأولى 1406 .
٥٥. الإرشاد إلى صحيح الاعتقاد والرد على أهل الشرك والاحاد د . صالح الفوزان ، الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد ، الرياض ، ط الأولى 1410 .
٥٦. الإرشاد إلى قواطع الأدلة في الاعتقاد لأبي المعالي الجويني ، تحقيق أسعد تميم مؤسسة الكتب الثقافية ، ط الأولى 1403 - 1985 .
٥٧. إرشاد الثقات إلى اتفاق الشرائع على التوحيد والمعاد والنبوات للشوكاني ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الأولى 1404 - 1984 .
٥٨. إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري ، لشهاب الدين القسطلاني ، دار إحياء التراث العربي .
٥٩. إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول للشوكاني، دار المعرفة ، بيروت .
٦٠. إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم لأبي السعود ، تحقيق عبدالقادر عطا ، مكتبة الرياض الحديثة ، الرياض ، 1401 - 1981
٦١. إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل ، محمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي ، ط الأولى 1399 - 1979
٦٢. إزالة الاعتراض عن محقق آل إباح محمد يوسف اطفيش ، وزارة التراث القومي والثقافة ، سلطنة عمان ، 1982 .
٦٣. إزالة الومضة عن أتباع أبي الشعثاء ، تحقيق د . سيد إسماعيل كاشف ، وزارة التراث القومي والثقافة ، سلطنة عمان . أساس البلاغة ، لأبي القاسم الزجاجي ، تحقيق عبدالرحيم محمود ، دار المعرفة 1399 - 1979 .
٦٤. أساس التقديس للرازي ، تحقيق د . أحمد حجازي السقا ، مكتبة الكليات الأزهرية 1406 - 1986 .
٦٥. الأساس لعقائد الأكياس في معرفة رب العالمين وعده في المخلوقين ومايتصل بذلك من أصول الدين للقاسم بن محمد الزبيدي ، تحقيق د . البر نصري نادر ، دار الطليعة ، ط الأولى 1980 .
٦٦. أساطير المعاصرين د . أحمد نور ، بيت الحكمة ، القاهرة ط الأولى 1409 .
٦٧. أستاذ المرأة محمد بن سالم البيهاني ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
٦٨. الاستبصار في النص على الأئمة الأطهار محمد بن علي الكراجكي

٦٩. استخراج الجدل من القرآن الكريم لناصح الدين بن الخطيبي ، ضبط نصه وعلق عليه محمد صبيحي حسن خلاق ، مؤسسة الريان ، بيروت ، ط ١ ١٤١٣ - ١٩٩٢ .
٧٠. الاستشراق والخلفية الفكرية للصراع الحضاري د . محمود زقزوق ، مؤسسة الرسالة ، ط ٣ ١٤٠٧ .
٧١. الاستقامة لابن تيمية ، تحقيق د . محمد رشاد سالم ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، ط الأولى ١٤٠٣ - ١٩٨٣ .
٧٢. الاستفجار لغزو التشبه بالكفار لأحمد بن الصديق الغماري ، هذبه وخرج أحاديثه وعلق عليه عبد الله التليدي ، دار البشائر الإسلامية ، ط الثانية ١٤٠٩ .
٧٣. الاستيعاب في أسماء الأصحاب لابن عبد البر ، دار الكتاب العربي .
٧٤. أسد الغابة في معرفة الصحابة لعز الدين بن الأثير ، تحقيق محمد إبراهيم البنا ورفيقه ، دار الشعب .
٧٥. الأسماء والصفات للبيهقي ، تحقيق عماد الدين أحمد حيدر ، دار الكتاب العربي ، ط الأولى ١٤٠٥ .
٧٦. إسلام آخر زمن قرآءة في آراء حسين أحمد أمين لمنذر الأسعد ، دار المعراج ، ط الأولى ١٤١١ .
٧٧. الإسلام عقيدة وشريعة لمحمد شلتوت ، دار الشروق .
٧٨. الإسلام في قصص الاتهام لشوقي أبو خليل ، دار الفكر ١٤٠٦ - ١٩٨٦ .
٧٩. الإسلام في مواجهة الأيدلوجيات المعاصرة د . عبدالعظيم المطعني ، مكتبة وهبة ، ط الأولى ١٤٠٧ .
٨٠. الإسلام في مواجهة التحديات د . محمد رأفت سعيد ، دار الوفاء ، المنصورة ، ط ١ ١٤٠٧ - ١٩٨٧ .
٨١. الإسلام وتقاليد الجاهلية لآدم عبدالله الألوري ، مطبعة المدني ، القاهرة ، ط الثانية ١٣٩٩ - ١٩٧٩ .
٨٢. الإسلام والتميز العنصري لصالح الدين الأيوبي ، دار الأندلس ، ط الثانية ١٤٠١ .
٨٣. الإسلام والمذاهب الاقتصادية المعاصرة ليوسف كمال ، دار الوفاء ، المنصورة ، ط الأولى ١٤٠٧ .
٨٤. الإسلام والمذاهب الفلسفية المعاصرة د . مصطفى حلمي ، دار الدعوة ، الاسكندرية ، ط ٣ ١٤٠٦ .
٨٥. الإسلام والمستشرقون لنخبة من العلماء المسلمين ، عالم المعرفة ، ط ١ ١٤٠٥ - ١٩٨٥ .
٨٦. الإشارات إلى معرفة الزيارات لأبي الحسين الهروي ، تحقيق جالين سورديل ، دمشق ١٩٥٣ .
٨٧. إشارات المرام من عبارات الإمام لكمال الدين البياضي ، تحقيق يوسف عبدالرازق ، ط ١ ١٣٦٨ .
٨٨. الإشاعة لأشراط الساعة للبرزنجي ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
٨٩. الأشباه والنظائر في النحو للسيوطي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الأولى ١٤٠٥ - ١٩٨٤ .
٩٠. الاشتقاق ، لأبي بكر بن دريد ، تحقيق وشرح عبدالسلام هارون ، دار الجيل ، ط الأولى ١٤١١ .

٩١. اشتقاق أسماء الله للزجاجي ، تحقيق د . عبدالحسين المبارك ، مؤسسة الرسالة ، ط الثانية 1406 .
٩٢. الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر ، دار الكتاب العربي .
٩٣. أصدق المناهج في تمييز الإباضية من الخوارج سالم السيابي ، تحقيق وشرح د . سيد إسماعيل كاشف ، وزارة التراث القومي والثقافة بعمان .
٩٤. أصل السنة واعتقاد الدين رواية ابن أبي حاتم عن أبيه وأبي زرعة ، جمع محمود الحداد .
٩٥. أصل الشيعة وأصولها محمد الحسين آل كاشف الغطاء ، قدم له السيد مرتضى العسكري ، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات ، ط الرابعة 1402 - 1982 .
٩٦. أصول التصير في الخليج العربي لكونوي زيقلر ، ترجمة مازن صلاح مطبقاني ، مكتبة ابن القيم المدينة المنورة ، ط الأولى 1410 - 1990 .
٩٧. الأصول الخمسة عند المعتزلة وموقف السلفيين منها لصالح زين العابدين الشبي رسالة ماجستير بجامعة أم القرى .
٩٨. أصول الدين لعبدالقاهر البغدادي ، مكتبة المشي ، ومؤسسة الخانجي ، مصور عن طبعة مدرسة الإلهيات بدار الفنون التركية باستنبول ، ط ١ 1346 - 1928 .
٩٩. أصول الفكر العربي الحديث عند الطهطاوي مع النص الكامل لكتابه " تلخيص الإبريز " د . محمود فهمي حجازي ، دار الفكر العربي
١٠٠. الأصول من علم الأصول للشيخ محمد بن عثيمين ، دار طيبة ، الرياض ، ط الأولى 1404 - 1983 .
١٠١. الأصول من الكافي للكليني ، دار الكتب الإسلامية ، ط الثالثة 1388 .
١٠٢. أصول الوصول لمحمد زكي إبراهيم ، العشيرة احمدية بمبنى جامع البنات بالأزهر ، ط ٣ 1404 .
١٠٣. إصلاح المجتمع لمحمد بن سالم البيهاني ، مكتبة أسامة بن زيد ، بيروت ، ط الثانية
١٠٤. إصلاح المساجد من البدع والعوائد لجمال الدين القاسمي ، المكتب الإسلامي ، ط الثالثة 1397 .
١٠٥. أصول الملامية وغلطات الصوفية ، لأبي عبد الرحمن السلمي ، تحقيق د . عبد الفتاح أحمد الفاوي محمود ، مطبعة الارشاد ، ١٤٠٥ هـ .
١٠٦. أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن لمحمد الأمين الشنقيطي . طبع وتوزيع الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد 1403 - 1983 .
١٠٧. أضواء على الاستشراق والمستشرقين د . محمد أحمد دياب ، دار المنار القاهرة . ط 1410 .

١٠٨. أعضاء على العقيدة الدرزية لأحمد الفوزان ، دار الوثائق ، الكويت ، ط الثالثة 1410 - 1989 .
١٠٩. أعضاء وحقائق على البابية ، والبهائية ، القاديانية د . أمينة محمد نصير ، دار الشروق ، ط ١ 1404 .
١١٠. الاعتصام للشاطبي ، تعريف محمد رشيد رضا ، دار الفكر .
١١١. الاعتقاد للبيهقي ، صححه أحمد محمد مرسي ، حديث أكاديمي ، باكستان
١١٢. اعتقادات الصدوق لعبد الله بن النعمان ، المطبعة الحيدرية ، ط الثالثة 1393 .
١١٣. اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين للرازي ، مراجعة وتحرير علي سامي النشار ، دار الكتب العلمية 1402 - 1982 .
١١٤. الأعلام النفيسة لابن رسته ، ط : دار صادر بيروت .
١١٥. الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده ، تقديم محمد عمارة ، المؤسسة العربية للدراسات والنشر ، ط الأولى 1972 .
١١٦. الأعمال الكاملة للشاعر محمد حسن فقي ، الدار السعودية .
١١٧. الأعلام للزركلي ، دار العلم للملايين ، ط ٦ 1984 .
١١٨. الأعلام العلية في مناقب ابن تيمية للبخاري ، تحقيق زهي الشاويش ، المكتب الإسلامي ، ط ٣ 1400 .
١١٩. أعلام الموقعين عن رب العالمين ، راجعه وقدم له وعلق عليه طه عبدالرؤوف سعد دار الجيل .
١٢٠. إغاثة اللهفان من مصاديد الشيطان لابن قيم الجوزية ، تحقيق محمد حامد الفقي ، دار المعرفة .
١٢١. الإفادات والانشادات للشاطبي ، تحقيق د . محمد أبوأجفان ، مؤسسة الرسالة ، ط ١ 1403 - 1983 .
١٢٢. افراءات المستشرقين على الإسلام د . عبدالعظيم المطعني ، مكتبة وهبة القاهرة ، ط ١ 1413 .
١٢٣. إفحام اليهود للسؤال ، تحقيق د . محمد الشرقاوي ، الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد ، الرياض ، 1407 .
١٢٤. الإقناع في فقه الإمام أحمد بن حنبل لموسى الحجاوي ، تصحيح وتعليق عبداللطيف السبكي ، دار المعرفة بيروت .
١٢٥. الأقوال المرضية في الرد على الوهابية ل محمد عطا الكسم ، المطبعة العمومية بمصر ، ط الأولى 1901 .
١٢٦. أقيسة النبي المصطفى محمد - صلى الله عليه وسلم - لناصح الدين بن الحنبلي ، تحقيق أحمد حسن جابر وغيره ، دار الكتب الحديثة ، مصر ، ط ١ 1393 - 1973 .

١٢٧. اكتساح السحر والشعوذة والكهانة والتنجيم والضرب بالرمل لأحمد الخروف ، دار الفرقان ، عمان ، ط الأولى 1990 .
١٢٨. الإكمال في رفع الارتباب عن المؤلف والمختلف في الأسماء والكنى والأنساب لابن ماكولا ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الأولى 1411 - 1990 .
١٢٩. الإلهام النافع لكل قاصد لصالح الجعفري ، دار جوامع الكلم ، القاهرة .
١٣٠. الإلهيات على هدي الكتاب والسنة والعقل ، محاضرات جعفر السبحاني بقلم حسن محمد مكي العاملي ، الدار الإسلامية ، ط الأولى 1409 - 1989 .
١٣١. الألوهية في العقائد الشعبية على ضوء الكتاب والسنة لعبد السلام البسيوني ، دار الإيمان ، الاسكندرية ، ط الأولى .
١٣٢. إمام أهل السنة والجماعة أبو منصور الماتريدي وآراؤه الكلامية د . علي عبدالفتاح المغربي ، مكتبة وهبة ، ط الأولى 1405 - 1985 .
١٣٣. الإمام جابر بن زيد وآثاره في الدعوة لصالح محمد الصوافي ، وزارة التراث القومي والثقافة ، سلطنة عمان ، 1403 .
١٣٤. الإمام زيد بن علي مفترى عليه لصالح بن أحمد الخطيب ، المكتبة الفيصلية ، 1984 .
١٣٥. الإمام الشيخ محمد بن عبد الوهاب في التاريخ لعبد الله بن سعد الرويشد ، رابطة الأدب الحديث ، ط الثانية 1404 - 1984 .
١٣٦. الإمام محمد بن عبد الوهاب دعوته وسيرته لسماحة الشيخ عبدالعزيز بن باز ، الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد 1403 - 1983 .
١٣٧. الإمام محمد بن عبد الوهاب ومنهجه في الدعوة ، رسالة ماجستير بقسم العقيدة والمذاهب المعاصرة بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية للطالب محمد السكاكر .
١٣٨. الأمر بالاتباع والنهي عن الابتداع للسيوطي ، تقديم وتحقيق د . ذيب القحطاني ، 1409 .
١٣٩. الأم للشافعي ، دار الفكر ، ط الثانية 1403 - 1983 .
١٤٠. الأموال لأبي عبيد ، مؤسسة ناصر للثقافة ، ط الأولى ١٩٨١ .
١٤١. الأموال لابن زنجويه ، تحقيق د . شاكِر ذيب فياض ، مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية ، ط الأولى 1406 - 1986 .

١٤٢. إنباه الرواة على أنباه النحاة ، جمال الدين القفطي ، تحقيق محمد أبي الفضل إبراهيم ، دار الفكر العربي ، ومؤسسة الكتب الثقافية ، ط ١ 1406 - 1986 .
١٤٣. الانتصار لطريق الصوفية الأخيار للزمزمي بن محمد بن الصديق ، مطبعة الشرق .
١٤٤. الانتصار والرد على ابن الراوندي الملحد لأبي الحسين الخياط ، دار الكتب المصرية 1344 .
١٤٥. الانتصاف مما تضمنه الكشاف من الاعتزال لابن المنير ، مطبوع بهامش الكشاف .
١٤٦. الانتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء لابن عبد البر ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
١٤٧. الأنساب للسمعاني ، تقديم وتعليق عبدالله عمر البارودي ، دار الجنان ، ط الأولى 1408 - 1988 .
١٤٨. الإنسان بين المادية والإسلام محمد قطب ، دار الشروق ، ط التاسعة 1408 - 1988 .
١٤٩. الإنسانية لفهر الدين يونس ، المكتبة العالمية ، تونس ، ط الثانية 1976 .
١٥٠. الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف على مذهب الإمام المجل أحمد بن حنبل لعلاء الدين المرداوي ، صححه وحققه محمد حامد الفقي ، دار إحياء التراث العربي بيروت ، ط الثانية 1400 - 1980 .
١٥١. الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به للباقلاني ، تحقيق محمد زاهد الكوثري ، مؤسسة الخانجي ، ط الثانية 1382 - 1963 .
١٥٢. أنوار التنزيل وأسرار التأويل للبيضاوي ، مصطفى البابي الحلبي ، ط الثانية ١٣٨٨ .
١٥٣. الأنوار الرحمانية هداية الفرقة التيجانية لعبد الرحمن الافريقي ، تعليق وتصحيح إسماعيل الأنصاري ، الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد ، الرياض ، 1404 .
١٥٤. الأنوار القدسية في معرفة قواعد الصوفية للشعراني ، دار جوامع الكلم ، ط الثالثة .
١٥٥. اهتمام المحدثين بنقد الحديث سندا ومتنا ودحض مزاعم المستشرقين وأتباعهم د. محمد لقمان السلفي ، ط الأولى 1408 - 1987 .
١٥٦. أوائل المقالات في المذاهب المختارات لعبد الله بن النعمان ، المطبعة الحيدرية ، ط الثالثة 1393 .
١٥٧. أوجز المسالك إلى موطأ مالك ، محمد زكريا الكاندهلوي ، دار الفكر 1410 - 1989 .
١٥٨. أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك لابن هشام ، دار الجيل ، بيروت ، ط الخامسة 1399 - 1979 .
١٥٩. أولياء الله بين المفهوم الصوفي والنتهج السني السلفي لعبد الرحمن دمشقية ، الدار العالمية للكتاب الإسلامي ، ط الأولى 1413 - 1992 .

١٦٠. إيضاح المكنون في الدليل على كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون لإسماعيل باشا ، عني بتصحيحه محمد شرف الدين بالتقايا ، مكتبة المثني بغداد .
١٦١. إيقاظ همم أولي الأبصار للاقتداء بسيد المهاجرين والأنصار للفلاحي ، دار المعرفة ، بيروت .
١٦٢. إيقاظ الهمم في شرح الحكم لابن عجيبة الحسني ، تقديم محمد حسب الله ، دار المعارف .
١٦٣. الإيمان لابن تيمية ، صححه وعلق عليه د . محمد خليل الهراس ، دار الفكر .
١٦٤. الإيمان بالغيب لبسام سلامة ، مكتبة المنار ، الاردن ، ط الأولى 1403 - 1983 .
١٦٥. أيام العرب قبل الإسلام لأبي عبيدة معمر بن المثنى ، جمع وتحقيق ودراسة د . عادل جاسم البستاني ، عالم الكتب ومكتبة النهضة العربية ، ط الأولى 1407 - 1987 .
١٦٦. البابية لإحسان إلهي ظهير ، إدارة ترجمان السنة ، ط الثالثة 1401
١٦٧. البابية والبهائية وأهدافهما في دعوى النبوة والرد عليهما لأحمد بن حجر آل أبوطامي .
١٦٨. الباعث على إنكار البدع والحوادث لأبي شامة ، مطبعة النهضة الحديثة ، مكة ، ط الثانية 1401 .
١٦٩. البحر الرائق شرح كنز الحقائق لابن نجيم الحنفي ، دار المعرفة ، بيروت ، ط الثالثة 1413 - 1993 .
١٧٠. البحر الزخار المعروف بمسند البزار ، تحقيق محفوظ الرحمن زين الله ، مؤسسة علوم القرآن ، بيروت ، ومكتبة العلوم والحكم ، المدينة المنورة ، ط الأولى 1409 - 1988 .
١٧١. البحر المحيط لأبي حيان ، دار الفكر ، ط الثانية 1403 .
١٧٢. البحر المحيط في أصول الفقه ليدر الدين الزركشي ، قام بتحريه د . عمر الأشقر
١٧٣. بحوث أسبوع الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، 1403 - 1983 .
١٧٤. بحوث في تاريخ السودان د . محمد إبراهيم أبوسليم ، دار الجيل ، بيروت ، ط الأولى 1412 .
١٧٥. بحوث في السياسة د . أحمد سويلم العمري ، مكتبة شباب الجامعة ، ط الرابعة 1987
١٧٦. بدائع الفوائد لابن القيم ، دار الكتاب العربي ، بيروت .
١٧٧. البدء والتاريخ ، المنسوب إلى المظهر بن طاهر المقدسي ، مكتبة الثقافة الدينية .
١٧٨. البداية والنهاية في التاريخ لابن كثير ، تحقيق ومراجعة وتعليق وتصحيح محمد عبدالعزيز النجار ، مطبعة الفجالة الجديدة .
١٧٩. البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع ، ل محمد بن علي الشوكاني . مكتبة ابن تيمية .
١٨٠. البدعة - تحديدها وموقف الإسلام منها ، د. عزت عطية . دار الكتاب العربي . ط ٢ 1400 - 1980 .

١٨١. البدع والنهي عنها لابن وضاح ، تحقيق محمد دهمان ، دار البصائر ، دمشق ، ط ٢ 1400 - 1980 .
١٨٢. بذل النظر في الأصول للأسمدي ، تحقيق د . محمد زكي بدر ، مكتبة دار التراث ، القاهرة ، ط ٢
1412 - 1992 .

١٨٣. البرهان الساطع في تبرؤ المتبوع من التابع لمحمد سلطان الخجندي ، إعداد عبدالمملك شاكر ، دار
الرأية ، الرياض ، ط الأولى 1412 - 1992 .

١٨٤. البرهان في علوم القرآن للزركشي ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، مكتبة دار التراث ، القاهرة .

١٨٥. البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان لأبي الفضل السكسكي ، تحقيق د . بسام العموش ، مكتبة
المنار ، ط الأولى 1408 - 1988 .

١٨٦. البرهان المؤيد لأحمد الرفاعي ، جمع وتحقيق إبراهيم الرفاعي ، دار الرفاعي .

١٨٧. البريلوية : عقائد وتاريخ لإحسان إلهي ظهير ، إدارة ترجمان السنة ، ط الأولى 1403 - 1983 .

١٨٨. بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز للفيروزآبادي ، المكتبة العلمية ، بيروت .

١٨٩. البصائر والذخائر لأبي حيان التوحيدي ، تحقيق د . وداد القاضي ، دار صادر ، ط الأولى .

١٩٠. بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب لمحمود شكري الألوسي ، عني بشرحه وتصحيحه وضبطه
محمد بهجة الأثري ، دار الكتب العلمية ، ط الثانية

١٩١. البناية شرح الهداية لليعني ، دار الفكر ، بيروت ، ط الثانية 1411 - 1990 .

١٩٢. بنو إسرائيل في القرآن والسنة د . محمد سيد طنطاوي ، الزهراء للإعلام العربي ، ط ١ 1407 .

١٩٣. البهائية لإحسان إلهي ظهير ، إدارة ترجمان السنة ، ط السادسة 1984

١٩٤. البهائية : تاريخها وعقيدتها وصلتها بالباطنية لعبدالرحمن الوكيل ، دار المدني ، ط الثانية 1407 -
1986 .

١٩٥. البهائية والبابية في ميزان الإسلام ، د . محمد عبدالمعزم البري ، دار الحقيقة للإعلام الدولي 1410 .

١٩٦. بيان المختصر شرح مختصر ابن الحاجب للأصفهاني ، تحقيق د . محمد مظهر بقا ، جامعة أم القرى .

١٩٧. بيان الهدى من الضلال في الرد على صاحب الأغلال لإبراهيم السويح ، المطبعة السلفية 1369 .

١٩٨. البيان والتبيين للجاحظ ، دار الفكر للجميع ، 1968 .

١٩٩. بين أبي الحسن الأشعري والمتنبيين إليه في العقيدة خليل إبراهيم الموصلي ، دار الفكر العربي .

بيروت ، 1410 - 1990 .

٢٠٠. بين الأصالة والحداثة - نقد ومختارات - أحمد فرح عقيلان ، النادي الأدبي بالطائف ، ط ١ 1406 .
٢٠١. تاج العروس من جواهر القاموس للزبيدي ، دار إحياء التراث العربي
٢٠٢. تاريخ ابن خلدون ، مؤسسة جمال للطباعة والنشر 1399 - 1979 .
٢٠٣. التاريخ لابن معين برواية الدوري ، تحقيق د . أحمد محمد نور سيف ، جامعة أم القرى ، ط الأولى 1399 - 1979 .
٢٠٤. تاريخ ابن الوردي ، مكتبة ابن تيمية ، مصورة عن الطبعة الثانية للمطبعة الحيدرية 1389 - 1969 .
٢٠٥. تاريخ الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده ، للسيد محمد رشيد رضا ، مطبعة المنار بمصر ، ط ١٩٣٥ هـ .
٢٠٦. تاريخ الإسلام للذهبي ، تحقيق د . عمر عبدالسلام تدمري ، دار الكتاب العربي
٢٠٧. تاريخ الإمامية وأسلابهم من الشيعة ، د . عبدالله فياض ، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات ، ط الثالثة 1406 - 1986
٢٠٨. تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ، دار الكتب العلمية .
٢٠٩. تاريخ الجهمية والمعتزلة للقاسمي ، مؤسسة الرسالة ، ط الثانية 1405 - 1985 .
٢١٠. تاريخ حكماء الإسلام لظهير الدين البيهقي ، عني بنشره وتحقيقه محمد كرد علي ، مجمع اللغة العربية بدمشق 1409 - 1988 ، طبعة مصورة عن الطبعة الأولى 1365 - 1946 .
٢١١. تاريخ خليفة بن خياط ، تحقيق د . أكرم ضياء العمري ، دار طيبة ، ط الثالثة 1405 - 1985 .
٢١٢. تاريخ الخميس في أحوال أنفاس نفيس للديار بكري مؤسسة شعبان للنشر والتوزيع .
٢١٣. تاريخ جرجان للسهمي ، تحت مراقبة د . محمد عبدالمعيد خان ، عالم الكتب ، ط الثالثة 1401 .
٢١٤. تاريخ الرسل والملوك للطبري ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، دار المعارف .
٢١٥. تاريخ سني ملوك الأرض والأنبياء لحمزة بن حسن الأصفهاني ، دار مكتبة الحياة ، بيروت .
٢١٦. تاريخ الصحابة الذين روي عنهم الأخبار لابن حبان ، تحقيق بوران الضناوي ، دار الكتب العلمية بيروت ، ط الأولى 1408 - 1988 .
٢١٧. تاريخ الفرق الإسلامية لمحمد خليل زين ، مؤسسة الأعلمي ، بيروت ، ط الثانية 1985 - 1405 .
٢١٨. تاريخ الفرق الإسلامية ونشأة علم الكلام عند المسلمين لعلي مصطفى الغرابي ، مكتبة الانجلو المصرية ، ط الثانية 1985

٢١٩. التاريخ الكبير للبخاري ، مؤسسة الكتب الثقافية بيروت .
٢٢٠. تاريخ المذاهب الإسلامية في السياسة والعقائد وتاريخ المذاهب الفقهية لمحمد أبي زهرة ، دار الفكر العربي 1987 .
٢٢١. تاريخ واسط لبحتل ، تحقيق كوركيس عواد ، عالم الكتب ، بيروت ، ط الأولى 1406 - 1986 .
٢٢٢. تاريخ اليعقوبي ، دار صادر 1412 - 1992 .
٢٢٣. التآلف بين الفرق الإسلامية ل محمد حمزة ، دار قتيبة ، دمشق ، ط الأولى 1405 - 1985 .
٢٢٤. تأنيب الخطيب على ماساقه في ترجمة أبي حنيفة من الأكاذيب محمد زاهد الكوثري ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، 1401 - 1981 .
٢٢٥. تأويل مشكل القرآن ، لأبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة ، تحقيق السيد أحمد صقر ، دار التراث ، ط ٢ ، ١٣٩٣ هـ .
٢٢٦. التأويل الاسماعيلي الباطني ومدى تحريفه للعقائد الإسلامية ، د . عبد العزيز سيف النصر ، ط ١ ، ١٤٠٤ هـ .
٢٢٧. تبديد الظلام المخيم من نونية ابن القيم محمد زاهد الكوثري مع السيف الصقيل للسبكي ، مطبعة السعادة ، ط الأولى .
٢٢٨. تبديد الظلام وتنبيه النيام لإبراهيم الجبهان
٢٢٩. التبرك لعلي الأحمدي ، مؤسسة البعثة ، قسم الدراسات الإسلامية ، ط الثانية .
٢٣٠. التبرك أنواعه وأحكامه د . ناصر الجديع ، مكتبة الرشد ، الرياض .
٢٣١. التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكة لأبي المظفر الاسفرايني ، تحقيق كمال يوسف الحوت ، عالم الكتب ، ط الأولى 1403 - 1983
٢٣٢. تبين الحق والصواب بالرد على أتباع ابن عبد الوهاب لمحمد توفيق سوقيه ، مطبعة الفيحاء شام .
٢٣٣. تبين كذب المفتري فيما نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري لابن عساكر ، عني بنشره القدسي دار الكتاب العربي 1399 - 1979 .
٢٣٤. تجريد التوحيد المفيد للمقرئزي ، تحقيق علي حسن عبد الحميد ، دار عمار ، عمان ، ط الأولى 1407 - 1987 .
٢٣٥. التحديات المعاصرة في مواجهة الإسلام د . أحمد الشاعر ، دار الطباعة المحمدية ، ط الأولى 1401 .

٢٣٦. تحذير الساجد من اتخاذ القبور مساجد للشبي الألباني ، المكتب الإسلامي ، ط ٤ 1403 - 1983 .
٢٣٧. تحذير العباد من اتخاذ الأنداد لمصطفى عبداً لله درويش ، ط الأولى .
٢٣٨. تحذير المسلمين عن الابتداع والبدع في الدين لأحمد بن حجر آل بوطامي
٢٣٩. تحفة الأحباب وبغية الطلاب في الخطط والمزارات والتراجم والبقاع المباركات لأبي الحسن نور الدين السخاوي ، تحقيق محمود ربيع وغيره ، مطبعة العلوم والآداب ، القاهرة ، ط الأولى 1356
٢٤٠. تحفة الأحوذى بشرح جامع الرمزي ، تحقيق عبدالرحمن عثمان ، مصور عن الطبعة الثانية .
٢٤١. تحفة السالكين في تعريف طريق رب العالمين لمحمود القادري ، دار الطباعة احمديّة بالأزهر ، ط ٣ 1389 - 1969 .
٢٤٢. تحفة المرشد شرح جوهرة التوحيد لليجوري ، دار الكتب العلمية ، ط الأولى 1403 - 1983 .
٢٤٣. تحقيق البرهان في اثبات حقيقة الميزان لمعري الكرّم ، تحقيق مشهور حسن ، دار ابن القيم .
٢٤٤. تحكيم الشريعة ودعوى العالمية د . صلاح الصاوي .
٢٤٥. تخلص الإبريز من تاريخ باريز لفاعة الطهطاوي ، د. محمود فهمي حجازي ، دار الفكر العربي
٢٤٦. التدمرية لشيخ الإسلام ابن تيمية ، تحقيق محمد السعوي ، ط الأولى 1405 - 1985
٢٤٧. تذكرة الحفاظ للذهبي ، دار إحياء التراث العربي .
٢٤٨. الترغيب في الدعاء والحث عليه لعبدالله المقدسي ، تحرير أبي يوسف محمد بن حسن ، ط الأولى 1411 - 1991 .
٢٤٩. التسهيل لعلوم التنزيل لابن جزي الكلبي ، تحقيق محمد اليونس وغيره ، دار الكتب الحديثة .
٢٥٠. تسهيل المنطق لعبدالكريم بن مراد الأثري ، دار مصر للطباعة .
٢٥١. التشيع : نشوؤه ، مراحل ، مقوماته لعبدالله الغريقي ، دار الموسم للإعلام ، ط ٢ 1412 - 1991 .
٢٥٢. التشيع والإسلام محمد باقر الصدر ، مكتبة الثقافة الإسلامية 1393
٢٥٣. التصريح بما تواتر في نزول المسيح محمد أنور شاه الكشميري ، ربه محمد شفيع ، حققه وراجع نصوصه وعلق عليه عبدالفتاح أبوغدة ، مكتب المطبوعات الإسلامية ، ودار القرآن الكريم ، ط الثالثة 1401 - 1981 .
٢٥٤. التصديق بالنظر إلى الله تعالى في الدار الآخرة لأبي بكر الآجري ، تحقيق سمير بن أمين الزهيري ، مؤسسة الرسالة ، ط الأولى 1408 - 1988 .

٢٥٥. التصوف الإسلامي بين الأصالة والافتباس في عصر النابلسي لعبدالقادر أحمد عطا ، دار الجيل ط ١
1407 - 1987 .
٢٥٦. التصوف الإسلامي والإمام الشعراني لطفه عبد الباقي سرور ، دار نهضة مصر ، القاهرة.
٢٥٧. التصوف بين الحق والخلق محمد فهد شقفة ، الدار السلفية ، الكويت ، ط الثالثة 1403 - 1983 .
٢٥٨. تطهير الاعتقاد عن أدران الاتحاد محمد بن إسماعيل الصنعاني ، تحقيق عبد الله بن يوسف ، دار
الخلفاء للكتاب الإسلامي ، ط الأولى 1404 - 1984 .
٢٥٩. تطهير المجتمعات من أرجاس الموبقات لأحمد بن حجر آل بوطامي ، مكتبة منار السبيل ط ٣ 1409 .
٢٦٠. تطور الفكر الغربي رؤية نقدية د . علي عبد المعطي محمد وآخرون ، مكتبة الفلاح الكويت ، ط
الأولى 1407 - 1987 .
٢٦١. التعرف لمذهب أهل التصوف لأبي بكر الكلابادي ، تحقيق محمود أمين النواوي ، المكتبة الأزهرية
للتراث ، ط الثالثة 1412 - 1992 .
٢٦٢. التعريفات للجرجاني ، مكتبة لبنان ، طبعة جديدة 1985 .
٢٦٣. التعصب الصهيوني ، د . مبروك محمد عبد السميع مصطفى ، مكتبة الصديق ، الطائف ، ط الأولى
1413 - 1993 .
٢٦٤. تعظيم قدر الصلاة محمد بن نصر المروزي ، تحقيق د . عبد الرحمن الفريوائي ، مكتبة الدار بالمدينة
المنورة ط الأولى 1406 .
٢٦٥. تعليق التعليق على صحيح البخاري لابن حجر ، تحقيق سعيد القزقي ، المكتب الإسلامي ، ط الأولى
1405 - 1985 .
٢٦٦. تفسير القرآن لعبد الرزاق الصنعاني ، تحقيق د . مصطفى مسلم محمد ، مكتبة الرشد ، ط الأولى
1410 - 1989 .
٢٦٧. تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم ، حققه د . أحمد العماري وغيره ، مكتبة الدار وغيرها ،
المدينة المنورة ، ط الأولى 1408 .
٢٦٨. تفسير القرآن العظيم لابن كثير ، دار إحياء الكتب العربية ، عيسى البابي الحلبي وشركاه .
٢٦٩. تفسير القرآن العظيم ، الشهير بتفسير المنار محمد رشيد رضا ، دار المعرفة ، ط الثانية.
٢٧٠. تفسير القرآن الكريم لمحمد شلتوت ، دار الشروق ، ط الثامنة 1401

٢٧١. التفسير الكبير ومفاتيح الغيب للرازي ، دار الفكر 1410 - 1990 .
٢٧٢. تفسير مجاهد ، تحقيق د . محمد أبو النيل ، مكتبة الفكر الإسلامي الحديثة ، ط الأولى 1410
٢٧٣. تفسير المراغي لأحمد مصطفى المراغي ، مصطفى البابي الحلبي ، ط الثالثة 1394 .
٢٧٤. التفكير الديني في العالم قبل الإسلام ، ترجمة رؤوف شلبي ، دار الثقافة بالدوحة .
٢٧٥. تفتليس إبليس لعز الدين عبدالسلام المقدسي ، تحقيق محمد إبراهيم سليم ، مكتبة ابن سينا ، مصر
٢٧٦. تقاليد يجب أن تزول ، منكرات الماتم والموالد لطائفة من علماء الأزهر ، حققها محمود مهدي استانبولي ، مكتبة التوعية الإسلامية ، القاهرة ، ط الثانية 1407 .
٢٧٧. التقرير والتحجير على تحجير الإمام الكمال بن الهمام لابن أمير الحاج ، دار الكتب العلمية، بيروت ، ط الثانية 1403 - 1983 .
٢٧٨. تقريب التهذيب لابن حجر ، تحقيق محمد عوامة ، دار الرشيد ، سوريا ، ط الثانية 1408 - 1988 .
٢٧٩. تقريب الوصول إلى علم الأصول لابن جزى الكلبي ، دراسة وتحقيق محمد علي فركوس ، دار البصرة ، الاسكندرية ، ط الأولى 1410 - 1990 .
٢٨٠. التقليد والتبعية وأثرهما في كيان الأمة الإسلامية لناصر العقل ، دار المسلم ، الرياض ط ٢ 1414 .
٢٨١. التقييد لمعرفة الرواة والسنن والمسانيد لابن نقطة ، ط الأولى بمطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية بحيدر اباد الدكن 1404 - 1984 .
٢٨٢. تكملة الاكمال لأبي بكر بن نقطة ، تحقيق د . عبدالقيوم عبدرب النبي ، جامعة أم القرى .
٢٨٣. التكملة لوفيات النقلة للمنذري ، تحقيق بشار عواد معروف ، مؤسسة الرسالة ، ط الثالثة 1405 .
٢٨٤. تلبيس إبليس لابن الجوزي ، راجع النسخة وضبط أعلامها لجنة من العلماء باشراف الناشر ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الأولى 1403 - 1983 .
٢٨٥. تلبيس مردود في قضايا حية لصالح بن حميد ، مكتبة المنارة ، مكة المكرمة ، ط الأولى 1412 - 1991 .
٢٨٦. تلخيص كتاب الاستغاثة لشيخ الإسلام ابن تيمية ، الدار العلمية ، دهي ، ط الثانية 1405 - 1985 .
٢٨٧. تلخيص المستدرك للذهبي ، مطبوع بهامش المستدرك .
٢٨٨. تمثال الأمثال لأبي الحسن العبادري ، حققه وقدم له د . أسعد ذيبان ، دار المسيرة ، بيروت ، ط الأولى 1402 - 1982 .

٢٨٩. تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل لأبي بكر الباقلاني ، تحقيق عماد الدين أحمد حيدر ، مؤسسة الكتب الثقافية ، ط الأولى 1407 - 1987 التمهيد في أصول الدين لأبي المعين النسفي ، تحقيق د . عبدالحفي قابيل ، دار الثقافة ، مصر ، 1407 .
٢٩٠. التمهيد في أصول الفقه لأبي الخطاب الكلوزاني ، دراسة وتحقيق مفيد محمد أبوعمشة ، جامعة أم القرى ، ط الأولى 1406 - 1985 .
٢٩١. التمهيد لما في المواطن المعاني والأسانيد لابن عبد البر ، تحقيق مصطفى بن أحمد العلوي وآخرون ، مؤسسة قرطبة .
٢٩٢. تنبيه أولي الأبصار إلى كمال الدين وما في البدع من الأخطار د . صالح السحيمي ، دار ابن حزم ، الرياض ، ط الأولى 1410 - 1989 .
٢٩٣. تنبيه العبي إلى تكفير ابن عربي لبرهان الدين البقاعي ، تحقيق عبدالرحمن الوكيل
٢٩٤. التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع للملطي ، قدم له وعلق عليه محمد زاهد الكوثري
٢٩٥. تنزيه الله عما أوجب عليه المعتزلة لأحمد محمد بناني ، رسالة دكتوراة بجامعة أم القرى
٢٩٦. تنصير المسلمين لعبد الزاق ديار بكري ، ط الأولى 1410 - 1989 .
٢٩٧. التكميل بما في تأنيب الكوثري من الأباطيل للشيخ عبدالرحمن المعلمي ، تحقيق الألباني ، الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد ، 1403 - 1983 .
٢٩٨. التنوير في إسقاط التدبير لأحمد بن عطاء الله السكندري ، دار جوامع الكلم .
٢٩٩. تهذيب الأحكام للطوسي ، دار الأضواء ، بيروت ، ط الثالثة 1406 .
٣٠٠. تهذيب الأصول لعبد الأعلى الموسوي السبرزاوي ، مطبعة الآداب بالنجف 1399 .
٣٠١. تهذيب رسالة البدر الرشيد في الألفاظ المكفرات لمحمد بن إسماعيل بن محمد الرشيد ، تحقيق جماعة من الأساتذة ، مؤسسة نادر ، بيروت ، ط الأولى 1411 - 1991 .
٣٠٢. تهذيب الكمال للمزي ، تحقيق بشار عواد معروف ، مؤسسة الرسالة ط الثانية 1403 - 1983 .
٣٠٣. تهذيب اللغة للأزهري ، حققه وقدم له عبدالسلام هارون ، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والأبناء والنشر ، الدار المصرية للتأليف والترجمة .
٣٠٤. التوحيد للشيخ محمد بن عبدالوهاب ، ضمن بحوث أسبوعه .
٣٠٥. التوحيد لأبي منصور الماتريدي ، تحقيق د . فتح الله خلف ، دار الجامعات المصرية .

٣٠٦. التوحيد للصدوق أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي ، صححه وعلق عليه هاشم الحسيني الطهراني ، دار المعرفة ، بيروت
٣٠٧. التوحيد وثبات صفات الرب عز وجل لابن خزيمة ، تحقيق د . عبدالعزيز الشهوان ، دار الرشد ، الرياض ، ط الأولى 1408 - 1988 .
٣٠٨. التوراة ، د. مصطفى محمود ، ط ٥ ، دار المعارف .
٣٠٩. التوسل أنواعه وأحكامه للشيخ الألباني ، الدار السلفية ، الكويت ، ط الثانية 1400 .
٣١٠. التوسل بالأولياء لعبد اللطيف السيد علي سالم ، دار الدعوة ، ط الأولى 1412 - 1992 .
٣١١. التوضيح عن توحيد الخلاق لسليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب ، دار طيبة ، الرياض ، ط الأولى 1404 - 1984 .
٣١٢. توضيح الكافية الشافعية لابن سعدي ، مكتبة ابن الجوزي ، الاحساء ، ط الأولى 1407 - 1987 .
٣١٣. توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك للمراي ، شرح وتحقيق د . عبد الرحمن علي سليمان ، مكتبة الكليات الأزهرية ، ط الثانية
٣١٤. توفيق الحكيم د . إسماعيل أدهم ود . إبراهيم ناجي ، مؤسسات عبد الكريم بن عبد الله ، تونس .
٣١٥. التوفيق في أدب الطريق لأحمد بن عطاء الله السكندري ، دار جوامع الكلم .
٣١٦. النيجانية لعلي الدخيل الله ، دار طيبة ، الرياض .
٣١٧. تيسير التحرير على كتاب التحرير لأمر بادشاه ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
٣١٨. تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد لسليمان بن عبد الله ، المكتب الإسلامي ، ط السادسة 1405 - 1985 .
٣١٩. تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان لعبد الرحمن بن سعدي ، تحقيق محمد زهري النجار ، الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد ، الرياض ، 1410 .
٣٢٠. تيارات الفكر الإسلامي د . محمد عمارة ، دار المستقبل للإسلام ، ط الأولى 1983
٣٢١. الثأر بين القديم والحديث د . رفعت وطواط ، المؤسسة الأهلية للطباعة والنشر والتوزيع ، ط ١٩٧٥ م .
٣٢٢. الثقافات لابن حبان ، دائرة المعارف العثمانية ، الهند ، 1401 - 1981
٣٢٣. جامع بيان العلم وفضله ، دار الكتب الإسلامية ، مصر ، ط الثانية ، 1402 - 1982 .

٣٢٤. جامع البيان عن تأويل آي القرآن لابن جرير الطبري ، دار الفكر 1405 - 1984 .

٣٢٥. الجامع الصحيح للبخاري ، المكتبة الإسلامية ، استانبول 1981 .

٣٢٦. الجامع الصحيح لمسلم ، ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي ، دار إحياء الكتب العربية ، القاهرة .

٣٢٧. الجامع الصحيح للترمذي ، تحقيق أحمد شاكر وغيره ، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي ، ط الثانية 1398 - 1978 .

٣٢٨. الجامع الصغير للسيوطي ، مع شرحه فيض القدير للمناوي دار المعرفة .

٣٢٩. جامع العلوم ، الملقب بدستور العلماء لعبد النبي نكري ، دائرة المعارف العثمانية الهند ط ٢ 1404 .

٣٣٠. جامع العلوم والحكم لابن رجب ، مكتبة ابن تيمية .

٣٣١. جامع كرامات الأولياء ليوسف النبهاني ، تحقيق إبراهيم عوض ، مصطفى البابي الحلبي ، ط

الثالثة 1404

٣٣٢. الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت .

٣٣٣. الجانب الخلفي في الشعر الجاهلي د . زهدي صبري الخوجا ، دار الناصر ، ط ١ 1404 - 1984 .

٣٣٤. الجاهلية الجديدة وآثارها النكدة في المسلمين لناصر العقل ، دار الصميعي ، الرياض ، 1413 .

٣٣٥. جاهلية القرن العشرين محمد قطب ، دار الشروق ، 1409 - 1989 .

٣٣٦. جلاء العينين في محاكمة الأحمدين للسيد نعمان خير الدين الألوسي ، قدم له علي السيد صبح المدني ، مطبعة المدني ، ١٤٠١ هـ .

٣٣٧. جهرة أشعار العرب في الجاهلية والإسلام لأبي زيد القرشي ، حققه وضبطه وزاد في شرحه علي محمد البجاوي .

٣٣٨. جهرة أمثال العرب لأبي هلال العسكري ، ضبطه وكتب هوامشه ونسقه د . أحمد عبدالسلام ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الأولى ١٤٠٨ - ١٩٨٨

٣٣٩. جهرة أنساب العرب لأبي محمد بن حزم ، ط الأولى 1403 - 1983 .

٣٤٠. جهرة اللغة لابن دريد ، دار صادر

٣٤١. جهرة النسب هشام بن محمد الكلبي ، تحقيق د . ناجي حسن ، عالم الكتب ، ومكتبة النهضة العربية ، ط الأولى 1407 - 1986 .

٣٤٢. الجنى البائع الأقرب محمد الجفري ، مطبعة الآداب والمؤيد بمصر ، ط الأولى 1326

٣٤٣. الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح لشيخ الإسلام ابن تيمية ، قدم له وأشرف على طبعه علي السيد صبح المدني ، مكتبة المدني ومطبعتها .
٣٤٤. الجواب الفائق في الرد على مبدل الحقائق للشيخ عبدالله بن جبرين ، ط الأولى 1410
٣٤٥. الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي لابن قيم الجوزية ، دار الندوة الجديدة ، ط الثالثة 1400 .
٣٤٦. جوامع السيرة لابن حزم ، تحقيق د . إحسان عباس ، ومراجعة أحمد شاكر ، دار المعارف ، مصر .
٣٤٧. جواهر المعاني وبلوغ الأماني في فيض سيدي أبي العباس التجاني لعلي حراز ، دار الكتاب العربي ط ٢ ، ١٣٩٣ هـ .
٣٤٨. الجوهر المنظم في زيارة القبر الشريف النبوي المعظم لأحمد بن حجر الهيتمي ، دار جوامع الكلم .
٣٤٩. جلاء العينين في محاكمة الأحمدين للسيد نعمان خير الدين ابن الألوسي ، قدم له علي السيد صبح المدني ، مطبعة المدني ، 1401 - 1981 .
٣٥٠. حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح لابن قيم الجوزية ، دار الفكر .
٣٥١. حاشية الخضري على شرح ابن عقيل لمحمد الخضري ، دار إحياء الكتب العربية لعيسى البابي .
٣٥٢. حاشية الحياي على شرح العقائد النسفية ، دار سعادت ، تركيا ، 1326 .
٣٥٣. حاشية رد المحتار على الدر المختار لابن عابدين ، مصطفى البابي الحلبي ، مصر ، ط الثالثة 1404 .
٣٥٤. حاشية السندي على سنن النسائي الصغرى ، مطبوع بهامش السنن .
٣٥٥. حاشية الصاوي على تفسير الجلالين ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت .
٣٥٦. حاشية الصبان على شرح الأشموني على ألفية ابن مالك ، دار إحياء الكتب العربية لعيسى البابي .
٣٥٧. حاشية ابن عابدين على البحر الرائق ، المسماة "منحة الخالق على البحر الرائق" مطبوع بهامش البحر الرائق ، دار المعرفة ، بيروت ، ط ٣ 1413 - 1993 .
٣٥٨. حاشية العطار على جمع الجوامع ، دار الكتب العلمية .
٣٥٩. حاشية الكستلي على شرح العقائد النسفية ، دار سعادت ، تركيا ، 1326 .
٣٦٠. حاشية الكليني على شرح الدواني ، 1316 .
٣٦١. حاضرم العالم الإسلامي ، تأليف لوثرروب ستودارد ، نقله إلى العربية عجاج نويهض ، وفيه فصول وتعليقات وحواش لشكيب أرسلان ، دار الفكر ، ط الرابعة 1394 - 1973 .

٣٦٢. الحبانك في أخبار الملائك للسيوطي ، صححه وعلق حواشيه أبو الفضل عبد الله الصديق ، مطبعة دار التأليف ، مصر .
٣٦٣. الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة لإسماعيل الأصبهاني ، تحقيق محمد بن ربيع المدخلي دار الراية ، الرياض ، ط الأولى ١٤١١ - ١٩٩٠ .
٣٦٤. الحجة المؤتاة في الرد على صاحب كتاب إلى التصوف بإعباد الله لأحمد القطعاني ، مكتبة جمهورية مصر ، القاهرة ، ط الثانية ١٩٩٢ .
٣٦٥. الحدائث في ميزان الإسلام لعوض القرني ، هجر للطباعة والنشر ، مصر ط الأولى ١٤٠٨ - ١٩٨٨ .
٣٦٦. الحدائث مناقشة هادئة لقضية ساخنة د . محمد خضر عريف ، دار القبلية للثقافة الإسلامية ، ط الأولى ١٤١٢ - ١٩٩٢ .
٣٦٧. الحدائث من منظور إيماني لغدنان رضا النحوي ، دار النحوي .
٣٦٨. الحراب في صدر البهاء والباب لمحمد فاضل ، دار المدني ، ط الثانية ١٤٠٧ - ١٩٨٦ .
٣٦٩. الحركات الباطنية في العالم الإسلامي ، د . محمد أحمد الخطيب ، مكتبة الأقصى عمان ، ط ٢ ، ١٤٠٦ هـ .
٣٧٠. الحركات القومية الحديثة في ميزان الإسلام لمير محمد نجيب ، مكتبة المنار الزرقاء ، ط ٢ ١٤٠٣ .
٣٧١. حروف المعاني للزجاجي ، حققه وقدم له د . علي أحمد ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ودار الأمل ، الأردن ، ط الأولى ١٤٠٤ - ١٩٨٤ .
٣٧٢. حسن المحاججة في بيان أن الله تعالى لا داخل العالم ولا خارجه ، سعيد فودة ، دار الإمام النووي ، عمان ، ط الأولى ١٤١٤ - ١٩٩٣ .
٣٧٣. حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة ، تحقيق محمد أبي الفضل إبراهيم ، دار إحياء الكتب العربية ، ط الأولى ١٣٨٧ - ١٩٦٧ .
٣٧٤. حضارة العرب في عصر الجاهلية د . حسين الحاج حسن ، المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع ، ط ١٤٠٩ / ٢ .
٣٧٥. حقائق التصوف لعبد القادر عيسى ، المطبعة العربية ، حلب ، ط الأولى ١٣٨٤ .
٣٧٦. الحق مواقع وخصائصه لنذير حمدان ، دار المأمون للتراث ، ط الأولى ١٤١٢ - ١٩٩١ .

٣٧٧. الحق المبين في الرد على صاحب الفرقان محمد السالمي ، ضمن سلسلة تراثنا ، وزارة التراث القومي والثقافة ، سلطنة عمان .
٣٧٨. حق اليقين في معرفة أصول الدين للسيد عبدا لله شبر ، دار الأضواء ، ط الأولى 1404 - 1983 .
٣٧٩. حقيقة الإيمان لعمر بن عبدالعزيز قريشي .
٣٨٠. حقيقة البابية والبهائية د . محسن عبد الحميد ، المكتب الإسلامي ، ط الثالثة 1405 .
٣٨١. حقيقة البدعة وأحكامها لسعيد بن ناصر الغامدي ، مكتبة الرشد ، ط الأولى 1412 - 1992 .
٣٨٢. الحقيقة التاريخية للتصوف الإسلامي لمحمد النيبال .
٣٨٣. حكم ابن عطاء الله السكندري بشرح عبد المجيد الشرنوبى ، مكتبة القاهرة 1378 - 1958 .
٣٨٤. حكم الانتماء إلى الفرق والأحزاب والجماعات الإسلامية لبكر أبوزيد ، دار ابن الجوزي ، ط ٢ 1410 .
٣٨٥. الحكم بغير ما أنزل الله وأهل الغلو لمحمد سرور بن نايف زين العابدين ، دار الأرقم برمجهام ، ط الثالثة 1408 - 1988 .
٣٨٦. الحكم الجديرة بالاذاعة من قول النبي - صلى الله عليه وسلم - " بعثت بالسيف بين يدي الساعة " لابن رجب ، تحقيق عبدالقادر الأرناؤوط ، دار المأمون للتراث ، دمشق ، ط الأولى 1411 - 1990 .
٣٨٧. الحكمة والتعليل في أفعال الله د . محمد ربيع هادي المدخلي ، مكتبة لينة ، ط الأولى 1409 - 1988 .
٣٨٨. حكم هيئة كبار العلماء في كتاب الإسلام وأصول الحكم ، وحكم مجلس تأديب القضاة الشرعيين في وزارة الحفائية ، المطبعة السلفية ومكتبها ، القاهرة ، ط الثانية 1344 .
٣٨٩. الحكم وقضية تكفير المسلم لسالم البهنساوي ، دار البحوث العلمية ودار البشير ، ط ٣ 1405 .
٣٩٠. حلية الأولياء وطبقات الأصفياء لأبي نعيم الأصبهاني ، دار الكتاب العربي ، ط ٤ 1405 - 1985 .
٣٩١. حلية البشر في تاريخ القرن الثالث عشر لعبدالرزاق البيطار ، حققه ونسقه وعلق عليه حفيده محمد بهجة البيطار ، مجمع اللغة العربية بدمشق 1380 - 1961 .
٣٩٢. حلية الزمن بمناقب خدام الوطن سيرة رفاعة رافع الطهطاوي ، للسيد صالح مجدي ، تحقيق د . جمال الدين الشيال ، مطبعة البابي الحلبي .
٣٩٣. الحوادث والبدع لأبي بكر الطرطوشي ، حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه بشير محمد عيون ، مكتبة المؤيد ، ومكتبة دار البيان ، ط الثانية 1412 - 1991 .

٣٩٤. حول المثالية والواقعية ، ترجمة محمد علي التسخيري ، الدار الإسلامية ، ط الأولى 1402 - 1982 .
٣٩٥. حياة الأنبياء بعد وفاتهم للبيهقي ، تحقيق عامر أحمد حيدر ، مؤسسة نادر ، ط ١ 1410 - 1990 .
٣٩٦. حياة الحيوان الكبرى للدميري ، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر ، ط الخامسة 1398 - 1978 .
٣٩٧. حياة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، حسين خزعل ، ط ١ | دار الكتب بيروت ، ١٩٦٨ .
٣٩٨. الحيوان للجاحظ ، تحقيق عبدالسلام هارون ، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر ، ط الثانية .
٣٩٩. خبيئة الأكوان في افراق الأمم على المذاهب والأديان لصديق خان ، دار الكتب العلمية ، ط الأولى 1405 - 1984 .
٤٠٠. خزنة الأدب ولب لباب لسان العرب لعبدالقادر البغدادي ، دار صادر.
٤٠١. الخطط المقرزية للمقرزي = المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار ، دار صادر ، بيروت .
٤٠٢. الخوارج عقيدة وفكر وفلسفة د . عامر النجار ، عالم الكتب ، بيروت ، ط ١ 1406 - 1986 .
٤٠٣. خلاصة الأكثر في أعيان القرن الحادي عشر للمحيي ، دار صادر .
٤٠٤. خلاصة مفاتيح الجنان " المعرب " لعباس القمي ، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات .
٤٠٥. دائرة المعارف الإسلامية ، يصدرها باللغة العربية أحمد الشنتاوي وغيره ، دار الفكر
٤٠٦. دائرة معارف القرن العشرين محمد فريد وجدي ، دار المعرفة ، بيروت .
٤٠٧. دارون ونظرية التطور لشمس الدين آق بلوت ، ترجمة أورخان محمد علي ، دار الصحوة القاهرة 1986 - 1406 .
٤٠٨. داعية التوحيد محمد بن عبد الوهاب ، لعبدالعزیز سيد الأهل ، دار العلم للملايين ، بيروت ، ط ١ | ١٩٧٤ .
٤٠٩. درء الأرياب عن حديث ما أنا عليه اليوم والأصحاب لسليم الهلالي ، دار الراية ، الرياض ، ط الأولى 1410 - 1990 .
٤١٠. درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية ، تحقيق د . محمد رشاد سالم ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، ط الأولى 1399 - 1979 .
٤١١. دراسات في التصوف لإحسان إلهي ظهير ، إدارة ترجمان السنة ، باكستان ، ط ١ 1409 - 1988 .

٤١٢. دراسات في التصوف الإسلامي شخصيات ومذاهب د. محمد جلال شرف ، دار النهضة العربية ، بيروت ، 1404 - 1984 .
٤١٣. دراسات في الحديث النبوي وتاريخ تدوينه د. محمد مصطفى الأعظمي ، جامعة الرياض .
٤١٤. دراسات في الفرق والعقائد الإسلامية د. عرفان عبد الحميد ، مؤسسة الرسالة ، ط ١ 1404 .
٤١٥. دراسة عن الفرق وتاريخ المسلمين " الخوارج والشيعة " د. أحمد محمد جلي ، مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية ، ط الثانية 1408 - 1988 .
٤١٦. الدرر السنية في الأجوبة النجدية جمع عبد الرحمن بن قاسم ، المكتب الإسلامي ، ط ٢ 1385 .
٤١٧. الدرر السنية في الرد على الوهابية لأحمد زيني دحلان ، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده ، ط الثالثة 1386 - 1966 .
٤١٨. الدرر في اختصار المغازي والسير لابن عبد البر ، تحقيق شوقي ضيف ، دار المعارف ، مصر ط ٢ .
٤١٩. الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة ، لابن حجر ، دار الجيل .
٤٢٠. الدر المنثور في تفسر أسماء الله الحسنى بالمأثور لعبد العزيز يحيى ، مصطفى البابي الحلبي ، مصر .
٤٢١. الدر المنثور في التفسير بالمأثور للسيوطي ، دار المعرفة .
٤٢٢. الدر النصيد في إخلاص كلمة التوحيد للشوكاني ، ضمن الرسائل السلفية ، دار الكتب العلمية .
٤٢٣. درة الحجال في أسماء الرجال لابن القاضي ، تحقيق محمد الأحدي أبو النور ، دار التراث .
٤٢٤. الدررة الخريدة شرح الياقوتة الفريدة لحمد فتحا السوي ، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر ، ط الأخيرة 1392 - 1972 .
٤٢٥. دستور الوحدة الثقافية بين المسلمين محمد الغزالي ، دار القلم ، دمشق ، ط الأولى 1407 - 1987 .
٤٢٦. دعاوى المناوئين لدعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب - عرض ونقد - لعبد العزيز بن محمد العبد اللطيف ، دار طيبة بالرياض ، ١٤٠٩ .
٤٢٧. الدعوات الكبير للبيهقي ، تحقيق بدر البدر ، جمعية إحياء التراث الإسلامي ، الكويت ط ١ 1409 .
٤٢٨. دعوة التوحيد د. محمد خليل الهراس ، مكتبة الصحابة .
٤٢٩. دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب للشنقيطي ، مطبوع في آخر أضواء البيان .
٤٣٠. دفع شبه التشبيه بأكف التنزيه لابن الجوزي ، حققه وقدم له حسن السقاف ، دار الإمام النووي ، ط الثانية 1412 - 1992 .

٤٣١. دفع شبه من شبه وتمرد ونسب ذلك إلى السيد الجليل الإمام أحمد لأبي بكر الحصري . دار إحياء الكتب العربية 1350 .
٤٣٢. الدليل الشافي على المنهل الصافي لابن تغري بردي ، تحقيق فهم شلتوت ، جامعة أم القرى .
٤٣٣. الدهرية في منتهى العبادة لعثمان زكي الأحدي ، مطابع الصفا، مكة المكرمة ، 1401 .
٤٣٤. دلائل النبوة لأبي القاسم التيمي ، تحقيق مساعد الحميد ، دار العاصمة ، ط الأولى ١٤١٢ .
٤٣٥. دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة ، لليهقي ، وثق أصوله وخرج حديثه وعلق عليه د . عبدالمعطي قلنجي ، دار الكتب العلمية ط الأولى 1405 - 1985 .
٤٣٦. دلالة القرآن والأثر على رؤية الله بالبصر لعبد العزيز الرومي ، مكتبة المعارف ، الرياض ، 1405 .
٤٣٧. الدييات لابن أبي عاصم ، تحقيق أبي هاجر بسبوني زغلول ، مؤسسة الكتب الثقافية ، بيروت ، ط الأولى 1409 - 1988 .
٤٣٨. الديباج على صحيح مسلم بن الحجاج للسيوطي ، تحقيق بديع السيد اللحام ، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية ، كراتشي ، ط الأولى 1412
٤٣٩. الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب لأبن فرحون المالكي ، دار الكتب العلمية .
٤٤٠. الديمقراطية في الإسلام لعباس العقاد ، دار المعارف ، ط السادسة .
٤٤١. الديمقراطية وموقف الإسلام منها محمد أنور الرهوان ، رسالة ماجستير بجامعة أم القرى .
٤٤٢. ديوان إبراهيم طوقان ، دار المسيرة ، بيروت ، ط الأولى 1404 - 1984
٤٤٣. ديوان أبي الشيص الخزاعي وأخباره لعبد الله الجبوري ، المكتب الإسلامي ، بيروت ، ط الأولى 1404 - 1984 .
٤٤٤. ديوان الإسلام لأبي المعالي بن الغزي ، تحقيق سيد كسروي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الأولى 1411 - 1990 .
٤٤٥. ديوان الأعشى الكبير ميمون بن قيس ، شرحه وقدم له مهدي محمد ناصر الدين ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الأولى 1407 - 1987 .
٤٤٦. ديوان الإمام الشافعي ، جمع وتعليق محمد عفيف الزعبي ، مؤسسة الزعبي ، بيروت ، ط الثالثة 1392 - 1974 .
٤٤٧. ديوان امرئ القيس ، ضبطه وصححه مصطفى الشافعي ، دار الكتب العلمية ، بيروت .

٤٤٨. ديوان البارودي ، حققه علي الجارم وغيره ، دار المعارف عصر ، 1391 - 1971 .
٤٤٩. ديوان حافظ إبراهيم ، دار صادر ، ط الأولى 1409 - 1989 .
٤٥٠. ديوان حسان بن ثابت ، دار صادر .
٤٥١. ديوان زهير بن أبي سلمى ، شرحه وضبطه وقدم له علي فاعور ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الأولى 1408 - 1988 .
٤٥٢. ديوان شعر المتلمس الضمعي ، رواية الأثرم وأبي عبيدة عن الأصمعي ، تحقيق حسن كامل الصيرفي ، جامعة الدول العربية ، معهد المخطوطات العربية 1390 .
٤٥٣. ديوان الشنفرى ، جمعه وحققه وشرحه د . أميل بديع يعقوب ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ط الأولى 1411 - 1991 .
٤٥٤. ديوان عمرو بن كلثوم ، جمعه وحققه وشرحه د . أميل بديع يعقوب ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ط الأولى 1411 - 1991 .
٤٥٥. ديوان لبيد بن ربيعة العامري ، دار صادر .
٤٥٦. ديوان المتنبي ، دار صادر .
٤٥٧. ديوان النابغة الذبياني ، شرح وتقديم عباس عبدالساتر ، دار الكتب العلمية ، ط الثانية 1406 .
٤٥٨. ذكر أخبار أصبهان لأبي نعيم الأصبهاني ، الدار العلمية ، ط الثانية 1405 - 1985 .
٤٥٩. ذكر مذاهب الفرق الثنتين وسبعين المخالفة للسنة والمبتدعين للياضي ، تحقيق د . موسى الدويش ، دار البخاري ، المدينة المنورة ، ط الأولى 1410 .
٤٦٠. ذم البغي لابن أبي الدنيا ، تحقيق د . نجم عبدالرحمن خلف ، دار الراجية ، الرياض ، ط ١ 1409 .
٤٦١. ذم الدنيا لابن أبي الدنيا ، تحقيق مجدي السيد إبراهيم ، مكتبة القرآن ، القاهرة
٤٦٢. ذم الملاهي لابن أبي الدنيا ، تحقيق محمد عبدالقادر عطا ، دار الاعتصام ، القاهرة .
٤٦٣. ذيل تذكرة الحفاظ للحسيني ، دار إحياء التراث العربي .
٤٦٤. ذيل طبقات الحفاظ للسيوطي ، دار إحياء التراث العربي .
٤٦٥. الذيل على طبقات الخنابلة لابن رجب ، دار المعرفة بيروت .
٤٦٦. الرؤية للدارقطني ، قدم له وحققه وعلق عليه وخرج أحاديثه إبراهيم محمد العلي وأحمد الرفاعي ، مكتبة المنار ، ط الأولى 1411 - 1990 .

٤٦٧. رؤية الله بين السلف والاعتزال لمريم الزامل ، رسالة ماجستير بجامعة أم القرى .
٤٦٨. رؤية الله وتحقيق الكلام فيها د . أحمد ال حمد ، جامعة أم القرى ، ط الأولى 1411 - 1991 .
٤٦٩. رجال عرفتهم ، عباس محمود العقاد ، ضمن مجموعة العقاد .
٤٧٠. الرأي العام د . أحمد بدر ، مكتبة غريب .
٤٧١. الرد الجميل لإهية عيسى بصريح الإنجيل لأبي حامد الغزالي ، تقديم وتحقيق وتعليق د . محمد الشرقاوي ، دار الهداية ، ط الثانية 1406 - 1986 .
٤٧٢. الرد على المنطقيين لابن تيمية ، إدارة ترجمان السنة ، لاهور ، ط الثانية 1396 - 1976 .
٤٧٣. الرد على النصارى لأبي البقاء الجعفري ، حققه وقدم له د . محمد محمد حسنين ، مكتبة وهبة ، القاهرة ، ط الأولى 1409 - 1988 .
٤٧٤. الرد القويم على ملحد القصيم لعبد الله بن علي بن ياس ، مطبعة الإمام ، مصر ، ط الأولى .
٤٧٥. الرد القوي على الرفاعي والجهول وابن علوي وبيان أخطائهم في المولد النبوي لعمود التوجيهي ، دار اللواء ، الرياض ، ط الأولى 1403 .
٤٧٦. الردة مع نبذة من فتوح العراق وذكر المشي بن حارثة الشيباني للواقدي ، تحقيق د . يحيى الجبوري ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، ط الأولى 1410 - 1990 .
٤٧٧. رسائل العدل والتوحيد للحسن البصري والقاضي عبد الجبار والقاسم الرسي والشريف المرتضى ، دراسة وتحقيق د . محمد عمارة ، دار الشروق 1407 - 1987 .
٤٧٨. رسائل وفتاوى في ذم ابن عربي الصوفي ، جمع وتحقيق د . موسى الدويش 1410 .
٤٧٩. رسالة التوحيد لعماد عبيد ، تحقيق حسين الغزال ، دار إحياء العلوم ، بيروت ، ط الثانية 1397 .
٤٨٠. رسالة التوحيد لإسماعيل الدهلوي ، نقله إلى العربية وعلق عليه أبو الحسن الندوي ، المكتبة اليعقوبية ، سهارنפור الهند ، 1394 - 1974 .
٤٨١. رسالة الشرك ومظاهره مبارك بن محمد المليي ، مكتبة الإيمان ، الاسكندرية ، ط ١ 1409 - 1989 .
٤٨٢. رسالة الغفران لأبي العلاء المعري ، دار صادر ، بيروت .
٤٨٣. رسالة في إثبات وجود النبي في كل مكان لحسين بن محمد الشافعي ، دار جوامع الكلم ، القاهرة .
٤٨٤. رسالة في أصول الفقه للعكبري ، دراسة وتحقيق وتعليق د . موفق بن عبد القادر ، المكتبة المكية ، مكة ، والمكتبة البغدادية ، ط الأولى 1413 - 1992 .

٤٨٥. رسالة في الرد على الرافضة لأبي حامد محمد المقدسي ، تحقيق عبدالوهاب خليل الرحمن ، الدار السلفية ، ط الأولى. 1403 - 1983 .
٤٨٦. الرسالة القشيرية لأبي القاسم القشيري ، دار الكتاب العربي ، بيروت
٤٨٧. الرسالة اللدنية لأبي حامد الغزالي ، ضبطه وقدم له رياض العبدالله ، دار الحكمة ، بيروت - دمشق ، 1406 - 1986 .
٤٨٨. رصف المجاني في شرح حروف المعاني لأحمد المالقي ، تحقيق د . أحمد الخراط ، دار القلم ، دمشق ، ط الثانية 1405 - 1985 .
٤٨٩. رفاة الطهطاوي رائد فكر وإمام نهضة د . حسن فوزي النجار ، الدار المصرية للتأليف والترجمة .
٤٩٠. رفاة الطهطاوي ، زعيم الحركة الفكرية في عصر محمد علي ، جمال الدين الشيال ، دار إحياء الكتب العربية .
٤٩١. الرفاة لعبد الرحمن دمشقية ، ط الأولى 1410 - 1990 .
٤٩٢. رفع الشبهة والفرر عن منحج على فعل المعاصي بالقدر لمربي بن يوسف ، تحقيق عادل الخطيلي ، مكتبة الصحوة ، ط الأولى 1410 - 1990 .
٤٩٣. الرهص والوقص لمستحل الرقص لإبراهيم بن محمد الحلبي ، تحقيق د . صالح السدلان ، ط الأولى 1410 .
٤٩٤. روح البيان لإسماعيل البروسوي ، دار إحياء التراث العربي ، ط السابعة 1405 .
٤٩٥. روح الشيع لعبدالله نعمة ، دار البلاغة ، بيروت ، 1413 - 1993 .
٤٩٦. روح المعاني في تفسير القرآن والسبع المثاني لأبي الفضل محمود الألوسي ، مكتبة دار التراث ، القاهرة .
٤٩٧. الروض الأنف في تفسير السيرة النبوية لابن هشام لأبي القاسم السهيلي ، قدم له وعلق عليه وضبطه طه عبدالرؤوف سعد ، دار الفكر
٤٩٨. روضة الأفكار والأفهام لمرئاد حال الإمام وتعداد غزوات ذوي الإسلام لابن غنام ، حرره وحققه ناصر الدين الأسد ، وقابله على أصله عبدالعزيز بن محمد ال الشيخ ، ط الثالثة 1403 .
٤٩٩. الروضة البهية فيما بين الأشاعرة والماتريدية لأبي عذبة ، حققه وقدم له وعلق عليه د . عبدالرحمن عميرة ، عالم الكتب ، ط الأولى 1409 - 1989 .

٥٠٠. روضة الطالبين وعمدة المفتين للنووي ، المكتب الإسلامي ، ط الثانية 1405 - 1985
٥٠١. روضة المحبين ونزهة المشتاقين لابن قيم الجوزية ، راجعه وحقق أصوله وعلق عليه د . السيد الجميلي ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ط الأولى 1405 - 1985
٥٠٢. روضة الناظر وجنة الناظر لابن قدامة ، راجعه سيف الدين الكاتب ، دار الكتاب العربي ، ط ١ 1401 - 1981 .
٥٠٣. زاد المسير في علم التفسير لابن الجوزي ، المكتب الإسلامي ، ط الثالثة 1404 - 1984 .
٥٠٤. زاد المعاد في هدي خير خير العباد لابن قيم الجوزية ، حقق نصوصه وخرج أحاديثه وعلق عليه شعيب الأرنؤوط وعبدالقادر الأرنؤوط ، مؤسسة الرسالة ، ومكتبة المنار الإسلامية ، ط ٣ 1402 .
٥٠٥. زعماء الإصلاح في العصر الحديث لأحمد أمين ، دار الكتاب العربي ، بيروت .
٥٠٦. الزهد لابن المبارك ، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
٥٠٧. الزهد لابن أبي عاصم ، تحقيق د. عبدالمعالي عبد الحميد ، الدار السلفية ، الهند ، ط ١ 1983 .
٥٠٨. الزهد لهناد بن السري ، تحقيق عبدالرحمن الفيرواني ، دار الخلفاء للكتاب الإسلامي ، ط ١ 1406 .
٥٠٩. الزهر النضر في نبأ الخضر لابن حجر ، شرحه وعلق عليه سمر حسين حلبي ، دار الكتب العلمية ، ط الأولى 1408 - 1988 .
٥١٠. زوائد مسائل الجاهلية لعبدالله الدويش ، ضمن مجموعة مؤلفاته ، دار العليان ، ط ١ 1411 .
٥١١. زوابع في وجه السنة قديما وحديثا لصالح الدين مقبول أحمد ، مجمع البحوث الإسلامية ، الهند ، ط الأولى 1411 - 1991 .
٥١٢. الزواجر عن لغوائ الكبائر لأحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي ، دار المعرفة ١٤٠٢ هـ .
٥١٣. الزيدية ، د . أحمد محمود صبحي ، الزهراء للاعلام العربي ، ط الثانية 1404 - 1984 .
٥١٤. الزيدية : نشأتها ومعتقداتها لإسماعيل الأكوع ، دار الفكر المعاصر ، ط الأولى 1413 - 1993 .
٥١٥. الزيدية نظرية وتطبيق لعلي بن عبدالكريم الفضيل شرف الدين ، جمعية عمال المطابع التعاونية ، ط الأولى 1405 - 1985 .
٥١٦. سارتر والوجود ، د . سليمان بطرس ، المؤسسة الأهلية للنشر والتوزيع ، بيروت .
٥١٧. السارترية تهافت الأخلاق والسياسة د. خليل أحمد خليل ، المؤسسة الجامعية بيروت ، ط ٢ 1402 .
٥١٨. ساعات بين الكتب للعقاد ، ضمن المجموعة الكاملة لمؤلفاته ، دار الكتاب اللبناني ، ط ١ 1404 .

٥١٩. سبائك الذهب في معرفة قبائل العرب لأبي الفوز السويدي ، دار الكتب العلمية ١٤٠٩ - ١٩٨٩ .
٥٢٠. السبعة في القراءات لابن مجاهد ، تحقيق شوقي ضيف ، دار المعارف ، القاهرة .
٥٢١. سر تأخر العرب لمحمد الغزالي ، دار القلم ، ط الثالثة ١٤٠٩ .
٥٢٢. السحر والمجتمع د . سامية الساعاتي ، دار النهضة العربية بيروت ، ط ٢ ، ١٩٨٣ .
٥٢٣. سقط الزند لأبي العلاء المعري ، شرحه أحمد شمس الدين ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الأولى ١٤١٠ - ١٩٩٠ .
٥٢٤. سقوط الماركسية ، وحيد الدين خان ، ترجمة ظفر الإسلام خان ، دار الصحوة ط ١ ، ١٤٠٨ هـ .
٥٢٥. سلسلة الدروس الدينية في العقائد الإسلامية لناصر مكارم الشيرازي ، مؤسسة النور للمطبوعات ١٩٨٨ - ١٤٠٨ .
٥٢٦. السلطة السياسية ، عبدالله ناصف ، المكتبة العربية بيروت ، ١٩٧٥ .
٥٢٧. سلك الدرر في أعيان القرن الثاني عشر لأبي الفضل المرادي ، دار ابن حزم ، ودار البشائر الإسلامية ، ط الثالثة ١٤٠٨ - ١٩٨٨ .
٥٢٨. سمط اللآلي لأبي عبيد البكري - تحقيق عبد العزيز الميمني ، لجنة التأليف والترجمة والنشر ، ١٣٥٤ هـ .
٥٢٩. سنن ابن ماجه ، حقق نصوصه ورقم كتبه وأبوابه وأحاديثه محمد فؤاد عبدالباقي ، المكتبة العلمية .
٥٣٠. سنن أبي داود ، إعداد وتعليق عزت الدعاس وعادل السيد ، دار الحديث ، مصورة عن الطبعة الأولى ١٣٨٨ .
٥٣١. سنن الدارقطني ، عني به السيد عبدالله هاشم المدني ، دار المحاسن ، القاهرة .
٥٣٢. سنن الدارمي ، دار الفكر .
٥٣٣. سنن سعيد بن منصور ، حققه وعلق عليه حبيب الرحمن الأعظمي ، دار الكتب العلمية ط ١ ١٤٠٥ .
٥٣٤. سنن سعيد بن منصور ، دراسة وتحقيق د . سعد آل حميد ، دار الصميعي ، الرياض ط ١ ١٤١٤ .
٥٣٥. السنن الصغرى للنسائي ، اعتنى به ورقمه وصنع فهرسه عبدالفتاح أبوغدة ، مكتب المطبوعات الإسلامية ، ط الثانية المفهرسة ١٤٠٩ - ١٩٨٨ .
٥٣٦. السنن الكبرى للنسائي ، تحقيق د . عبدالغفار البنداري وآخر ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الأولى ١٤١١ - ١٩٩١ .

٥٣٧. السنن الكبرى للبيهقي ، دار الفكر .
٥٣٨. السنن والمبتدعات المتعلقة بالأذكار والصلوات لمحمد عبدالسلام الشقيري ، دار الجيل 1408 - 1988 .
٥٣٩. السنة لابن أبي عاصم ، المكتب الإسلامي ، ط الأولى 1400 - 1980 .
٥٤٠. السنة لمحمد بن نصر المروزي ، خرج أحاديثه وعلق عليه سالم السلفي ، مؤسسة الكتب الثقافية ، بيروت ، ط الأولى 1408 - 1988 .
٥٤١. السنة النبوية بين دعاة الفتنة وأدعياء العلم د . عبدالموجود عبداللطيف ، مطبعة طيبة مصر ط ٢ .
٥٤٢. السنة والشيعية أو الوهابية والرافضة لمحمد رشيد رضا ، المنار 1347
٥٤٣. السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي د . مصطفى السباعي ، المكتب الإسلامي ، ط الثالثة 1402.
٥٤٤. سير أعلام النبلاء للذهبي ، أشرف على التحقيق شعيب الأرناؤوط ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ط الثانية 1402 - 1982 .
٥٤٥. سيرة ابن إسحاق المسماة بكتاب المبتدأ والمبعث والمغازي ، تحقيق وتعليق محمد حميد الله 1401 .
٥٤٦. سيرة الإمام الشيخ محمد بن عبد الوهاب لأمين سعيد ، دار الملك عبدالعزيز بالرياض ١٣٩٥ هـ .
٥٤٧. السيرة الحلبية لبرهان الدين الحلبي ، المكتبة الإسلامية .
٥٤٨. السيرة النبوية لابن هشام ، حققها وضبطها وشرحها ووضع فهرسها مصطفى السقا واخران ، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده ، ط الثانية .
٥٤٩. السيف المسلول على عابد الرسول للشيخ عبدالرحمن بن قاسم ، ط ٢ 1410 - 1990 .
٥٥٠. السيد أحمد البدوي د . عبدالحليم محمود ، دار الشعب ، القاهرة .
٥٥١. السيد البدوي ودولة الدراويش في مصر لمحمد فهمي عبداللطيف ، المركز العربي للصحافة ط ٢ .
٥٥٢. الشامل في أصول الدين لأبي المعالي الجويني ، حققه وعلق عليه وقدم له وفهرسه هلموت كلوفر ، دار العرب .
٥٥٣. شأن الدعاء للخطابي ، تحقيق أحمد يوسف الدقاق ، دار المأمون للتراث ، ط الأولى 1404 - 1984 .
٥٥٤. شبهات التصوف لعمر بن عبدالعزيز قريشي
٥٥٥. شجرة النور الزكية في طبقات المالكية لمحمد بن محمد مخلوف ، دار الفكر .
٥٥٦. الشخصية اليهودية من خلال القرآن د . صلاح الخالدي ، دار القلم ، دمشق ، ط الأولى 1407 .
٥٥٧. شذرات الذهب في أخبار من ذهب لابن العماد الحنبلي ، دار إحياء التراث العربي .

٥٥٨. شرح الأشموني على ألفية ابن مالك ، دار إحياء الكتب العربية لعيسى البابي الحلبي وشركاه .
٥٥٩. شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار ، تعليق أحمد بن الحسين بن أبي هاشم ، حققه وقدم له د . عبد الكريم عثمان ، مكتبة وهبة ، ط الثانية 1408 - 1988 .
٥٦٠. شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ، من الكتاب والسنة وإجماع الصحابة والتابعين من بعدهم للالكائي ، تحقيق د . أحمد سعد حمدان ، دار طيبة .
٥٦١. شرح إضاءة الدجنة في اعتقاد أهل السنة لمحمد بن أحمد الشنقيطي " الداه " ، دار الفكر .
٥٦٢. شرح بشارة نوحا د . إبراهيم سعيد ، دار الثقافة ، القاهرة ، ط الرابعة .
٥٦٣. شرح التصريح على التوضيح لـ خالد الأزهرى ، دار إحياء الكتب العربية لعيسى البابي الحلبي وشركاه .
٥٦٤. شرح تنقيح الفصول في اختصار المحصول في الأصول للقرافي ، حققه طه عبدالرؤف سعد ، مكتبة الكليات الأزهرية ، مصر ، ودار الفكر ، القاهرة .
٥٦٥. شرح ديوان الحماسة للخطيب التبريزي ، عالم الكتب .
٥٦٦. شرح ديوان الحماسة للمرزوقي ، نشر أحمد أمين وعبد السلام هارون ، ١٩٥١ م .
٥٦٧. شرح رسالة افسس د . إبراهيم سعيد ، دار الثقافة ، القاهرة ، ط الثالثة 1983 .
٥٦٨. شرح السنة للبغوي ، حققه وعلق عليه وخرج أحاديثه : شعيب الأرناؤوط ومحمد زهير الشاويش ، المكتب الإسلامي ، ط الثانية 1403 - 1983 .
٥٦٩. شرح السنوسية الكبرى لأبي علي السنوسي ، تحقيق د . عبدالفتاح بركة ، دار القلم ، الكويت 1402
٥٧٠. شرح السيرة النبوية لابن هشام لأبي ذر الخثني ، مطبوع مع السيرة النبوية بتحقيق د . همام سعيد وغيره ، مكتبة المنار ، الأردن ، ط الأولى 1409 - 1988 .
٥٧١. شرح الشفا في شمائل صاحب الاصطفاء - صلى الله عليه وسلم - تحقيق حسين محمد مخلوف ، مكتبة ابن تيمية .
٥٧٢. شرح صحيح مسلم لأبي زكريا النووي ، المسمى : المنهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج ، دار الفكر .
٥٧٣. شرح العضد على مختصر المنتهى لابن الحاجب ، تحقيق د . شعبان محمد إسماعيل ، مكتبة الكليات الأزهرية 1403 - 1983

٥٧٤. شرح العقائد النسفية للفتازاني ، تحقيق د . أحمد حجازي السقا ، مكتبة الكليات الأزهرية ، ط الأولى ١٤٠٧ - ١٩٨٧ .
٥٧٥. شرح عقود رسم المفتي لابن عابدين ، ضمن مجموعة رسائله ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت .
٥٧٦. شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز الحنفي ، تحقيق د. عبدالله التركي ورفيقه ، مؤسسة الرسالة بيروت ، ط الأولى ١٤٠٨ - ١٩٨٧ .
٥٧٧. شرح العقيدة الطحاوية للألباني ، المكتب الإسلامي ، ط الأولى ١٣٩٨ - ١٩٧٨ .
٥٧٨. شرح القصائد العشر للتبريزي ، ضبطه وصححه عبدالسلام الحوفي ، دار الكتب العلمية ، ط ١ ١٤٠٥ - ١٩٨٥ .
٥٧٩. شرح القصائد المشهورات الموسومة بالمعلقات لأبي جعفر النحاس ، دار الكتب العلمية ، ط الأولى ١٤٠٥ - ١٩٨٥ .
٥٨٠. شرح قطر الندى وبل الصدى لابن هشام ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت .
٥٨١. شرح الكافية الشافية لابن مالك ، تحقيق د . عبدالنعم أحمد هريدي ، جامعة أم القرى ، ط الأولى ١٤٠٢ - ١٩٨٢ .
٥٨٢. شرح كتاب الفقه الأكبر لعلي القاري ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الأولى ١٤٠٤ - ١٩٨٤ .
٥٨٣. شرح الكرمانى على البخاري ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، ط الثانية ١٤٠١ - ١٩٨١ .
٥٨٤. شرح الكوكب المنير لابن النجار ، تحقيق د . محمد الزحيلي و د . نزيه حماد ، جامعة أم القرى ، ١٤٠٢ - ١٩٨٢ .
٥٨٥. شرح اللمع للشيرازي ، حققه وقدم له ووضع فهارسه عبدالمجيد تركي ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، ط الأولى ١٤٠٨ - ١٩٨٨ .
٥٨٦. شرح مختصر الروضة للطوفي تحقيق د . عبدالله التركي ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ط الأولى ١٤٠٩ - ١٩٨٩ .
٥٨٧. شرح مسائل الجاهلية لمحمود شكري الالوسي ، المكتبة السلفية ، مصر .
٥٨٨. شرح معاني الآثار للطحاوي ، حققه وضبطه ونسقه وصححه محمد زهري النجار ، دار الكتب العلمية ، ط الثانية ١٤٠٧ - ١٩٨٧ .

٥٨٩. شرح المعلقات السبع للحسين بن أحمد الزوزني ، صححه وراجعته لجنة من الأدباء ، دار الكتب العلمية ، ١٣٩٨ هـ .
٥٩٠. شرح المعلقات العشر وأخبار شعرائها لأحمد بن الأمين الشنقيطي ، قدم له د . فايز ترحيني ، دار الكتاب العربي ، طبعة مزينة ومنقحة ١٤٠٥ - ١٩٨٥ .
٥٩١. شرح المفصل لابن يعيش ، عالم الكتب ، بيروت .
٥٩٢. شرح المقاصد للتفتازاني ، تحقيق وتعليق د . عبدالرحمن عميرة ، عالم الكتب ، ط الأولى ١٤٠٩ .
٥٩٣. شرح منتهى الإرادات للبهوتي ، المكتبة الفيصلية ، مكة المكرمة .
٥٩٤. شرح المواقف للجرجاني ، مطبعة السعادة ، ط الأولى ١٣٢٥ .
٥٩٥. الشريعة للأجري ، تحقيق محمد حامد الفقي ، أنصار السنة المحمدية .
٥٩٦. الشريعة الإسلامية وأثرها في الظاهرة الإجرامية للنقيب حمود القشامي ، دار المجمع العلمي ، جدة ، ١٣٩٨ - ١٩٧٨ .
٥٩٧. شعراء السعودية المعاصرون والتاريخ والواقع د . أحمد كمال زكي ، دار العلوم ، الرياض ، ط الأولى ١٤٠٣ - ١٩٨٣ .
٥٩٨. شعراء النصرانية للأب لويس شيخو ، مطبعة الآباء المرسلين اليسوعيين ، بيروت .
٥٩٩. الشعر الجاهلي خصائصه وفنونه د . يحيى الجبوري ، مؤسسة الرسالة ، ط الخامسة ١٤٠٧ - ١٩٨٦ .
٦٠٠. شعر علي بن جبلة ، جمعه وحققه د . حسين عطوان ، دار المعارف ، القاهرة ، ط الثالثة .
٦٠١. الشعر والشعراء لابن قتيبة ، تحقيق وشرح أحمد شاکر ، دار المعارف .
٦٠٢. شفاء السقام في زيارة خير الأنام لتقي الدين السبكي ، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية بميد آباد الدكن ، ط الثانية ١٣٧١ - ١٩٥٢ .
٦٠٣. شفاء الصدور في الرد على الجواب المشكور ، دار الإفتاء العامة ، تحقيق عبدالسلام عبدالكريم ، دار الوطن ، ط الأولى ١٤١٣ .
٦٠٤. شفاء العليل في بيان ما وقع في الثوراة والانجيل من التبديل لأبي المعالي الجويني ، تحقيق د . أحمد حجازي السقا ، مكتبة الكليات الأزهرية ، ط الثالثة ١٤٠٩ .
٦٠٥. شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل لابن قيم الجوزية ، دار المعرفة .

٦٠٦. شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام لتقي الدين الفاسي المكي ، تحقيق د . عبدالسلام تدمري ، دار الكتاب العربي ط الأولى 1405 - 1985 .
٦٠٧. شواهد الحق في الاستعانة بسيد الخلق ليوسف البهاني ، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي .
٦٠٨. الشواهد والنصوص من كتاب الأغلال على مافيه من زيغ وكفر وضلال بالعقل والنقل ل محمد عبدالرزاق حمزة ، مطبعة الإمام ، مصر .
٦٠٩. الشوقيات لأحمد شوقي ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ط الثانية عشرة 1413 - 1992 .
٦١٠. الشيخ محمد بن عبدالوهاب ، أحمد بن حجر آل بوطامي .
٦١١. الشيخ محمد بن عبدالوهاب - حياته وفكره ، د . عبدالله العثيمين ، دار العلوم بالرياض .
٦١٢. الشيعة بين الأشاعرة والمعتزلة هاشم الحسني ، دار العلم ، الكويت ، ط الأولى 1978 .
٦١٣. الشيعة في التصور الإسلامي لعلي عمر فريح ، دار عمار ، الاردن ، ط الأولى 1405
٦١٤. الشيعة وأهل البيت لاحسان الهي ظهير ، إدارة ترجمان السنة - باكستان ، ط ٦ 1404 - 1984 .
٦١٥. الشيعة والتصحيح ، د . موسى الموسوي ، ١٤٠٨ هـ .
٦١٦. الشيعة وتحريف القرآن ل محمد مال الله ، ط الثانية 1405 .
٦١٧. الشيعة والقرآن لاحسان الهي ظهير ، إدارة ترجمان السنة ، ط السادسة 1404
٦١٨. الشيوعية والإنسانية في شريعة الإسلام لعباس محمود العقاد ، المكتبة العصرية
٦١٩. الصارم البتار للإجهاز على من خالف الكتاب والسنة والإجماع والآثار لخمود التويجري ، الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد ، ط الأولى 1409 .
٦٢٠. الصارم المسلول في الرد على الزاوي شاتم الرسول لأحمد بن مالك .
٦٢١. الصارم المنكي في الرد على السبكي ل محمد بن عبد الهادي ، تصحيح الشيخ إسماعيل الأنصاري ، الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد ، الرياض ، 1403 - 1983 .
٦٢٢. الصاعقة المحرقة على المتصوفة الرقصة المتزندقة ل محمد صفي الدين الخنفي ، تحقيق عبدالرحمن دمشقية ، عالم الكتب ، الرياض ، ط الأولى 1410 .
٦٢٣. صبح الأعشى في صناعة الإنشا للقلقشندي ، شرحه وعلق عليه وقابل نصوصه محمد حسين شمس الدين ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الأولى 1407 - 1987 .

٦٢٤. صحيح ابن خزيمة ، حققه محمد مصطفى الأعظمي ، المكتب الإسلامي ، ط الأولى 1395 - 1975 .
٦٢٥. الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية للجوهري ، تحقيق أحمد عبدالغفور عطار ، دار العلم للملايين
ط الثالثة 1404 - 1984 .

٦٢٦. الصحيفة النادرة لأحمد الرفاعي ، جمع وتحقيق إبراهيم الرفاعي ، دار ال رفاعي
٦٢٧. صراع مع الملاحدة حتى العظم لعبدالرحمن حسن حبيكة الميداني ، دار القلم ، ط الرابعة 1405 .
٦٢٨. صلح الإخوان من أهل الإيمان وبيان الدين القيم في تبرئة ابن تيمية وابن القيم لداود بن
جرجيس ، مطبعة نخبة الأخبار بمبىء 1306 .

٦٢٩. الصلة لابن بشكوال ، الدار المصرية للتأليف والترجمة ، 1966 .
٦٣٠. الصواعق الالهية في الرد على الوهاية لسليمان بن عبدالوهاب
٦٣١. الصواعق المرسلة الشهابية على شبه الداحضة الشامية لسليمان بن سحمان ، تحقيق عبدالسلام
العبدالكريم ، دار العاصمة ، ط الأولى 1409 .

٦٣٢. الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة لابن قيم الجوزية ، حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه وقدم
له د . علي بن محمد الدخيل الله ، دار العاصمة ، ط ١ 1408 .

٦٣٣. الصوفية بين الأمس واليوم د . سيد حسين نصر ، ترجمة د . كمال اليازجي ، الدار المتحدة .
٦٣٤. الصوفية في نظر الإسلام لسميح عاطف الزين ، دار الكتاب اللبناني ، بيروت ، ط ٣ 1405 .
٦٣٥. الصوفية الوجه الآخر د . محمد جميل غازي ، إعداد عبدالمنعم الجداوي .

٦٣٦. صيانة الانسان عن وسوسة الشيخ دحلان ل محمد بشير السهسواني ، صححه الشيخ عبدالله بن
جبرين ، مطابع نجد التجارية ، الرياض ، ط الخامسة ١٣٩٥ - ١٩٧٥ .

٦٣٧. صيحة الحق لأبي الوفاء محمد درويش ، عني بطبعه وتحقيقه عبدالله الأنصاري ، المكتبة العصرية
1402 - 1982 .

٦٣٨. ضحى الإسلام لأحمد أمين ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ط العاشرة
٦٣٩. الضعفاء الكبير للعقيلي ، تحقيق د . عبدالمعطي قلعجي ، دار الكتب العلمية بيروت ط 1404 .
٦٤٠. ضوء الساري إلى معرفة رؤية الباري ، لأبي شامة شهاب الدين أبي محمد الشافعي ، تحقيق د . أحمد
الشريف ، دار الصحوة للنشر والتوزيع ، ط ١ ، ١٤٠٥ هـ .

٦٤١. ضياء الصالحين في الأدعية والزيارات للحاج محمد صالح الجوهري ، دار الأضواء ، ط الأولى 1409 - 1989 .
٦٤٢. طائفة الختمية أصولها التاريخية وأهم تعاليمها د . أحمد محمد جلي ، دار خضر للطباعة والنشر ، ط الأولى 1413 - 1992 .
٦٤٣. طائفة القاديانية ل محمد الخضر حسين ، المطبعة السلفية 1351 .
٦٤٤. الطالع السعيد الجامع أسماء نجباء الصعيد للأدقوي ، تحقيق سعد محمد حسن ، الدار المصرية للتأليف والترجمة 1966 .
٦٤٥. طباع بني إسرائيل وأثرها في سلوكهم في الوقت الحاضر هدى مرعي ، رسالة ماجستير بجامعة أم القرى .
٦٤٦. الطبقات خليفة بن خياط ، حققه وقدم له د . أكرم ضياء العمري ، دار طيبة ، ط الثانية 1402 .
٦٤٧. طبقات الأولياء لابن الملتن ، تحقيق نور الدين شريعة ، مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر ، ط ١ 1393 .
٦٤٨. طبقات الشافعية للأسنوي ، تحقيق كما يوسف الحوت ، دار الكتب العلمية ، ط الأولى 1407 .
٦٤٩. طبقات الشافعية لابن قاضي شعبة ، اعتنى بتصحيحه وعلق عليه د . الحافظ عبدالعليم خان ، دار الندوة الجديدة 1407 - 1987 .
٦٥٠. طبقات الشافعية الكبرى للسبكي ، دار المعرفة ، ط ٢ .
٦٥١. طبقات فحول الشعراء ل محمد بن سلام الجمحي ، تحقيق جوزف هل ، دار الكتب العلمية ، ط ٢ 1408 .
٦٥٢. الطبقات الكبرى لابن سعد ، دار صادر .
٦٥٣. الطبقات الكبرى للشعراني ، دار الفكر العربي ، القاهرة .
٦٥٤. الطرق الصوفية في مصر : نشأتها ونظمها وروادها د . عامر النجار ، دار المعارف ، ط الرابعة .
٦٥٥. طريق المهجرين وباب السعادين لابن قيم الجوزية ، دار الكتب العلمية ، ط الأولى 1402 - 1982 .
٦٥٦. طه حسين في ميزان العلماء والأدباء ل محمد مهدي الاستانبولي ، المكتب الإسلامي ، ط ١ 1403 .
٦٥٧. الطيرة والقال في ضوء الكتاب والسنة ل محمد بن خليفة الجاسم ، دار ابن حزم ، بيروت ، 1413 .
٦٥٨. ظهر الإسلام لأحمد أمين ، دار الكتاب العربي

٦٥٩. ظلام من الغرب محمد الغزالي ، دار الاعتصام .
٦٦٠. عارضة الأحوذى لابن العربي ، دار الكتاب العربي .
٦٦١. عبد الله النديم خطيب الثورة الغراية لنجيب توفيق ، مكتبة الكليات الأزهرية
٦٦٢. العبر في تاريخ من غير للدمي ، حققه وضبطه أبوهاجر محمد السعيد بن بسيوني زغللول ، دار الكتب العلمية .
٦٦٣. العبودية لشيخ الإسلام ابن تيمية ، تصحيح محمد منير الدمشقي ، الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد ، الرياض ، ١٤٠٤ .
٦٦٤. العتبات المقدسة في الكوفة لمحمد سعيد الطريحي ، دار الكتب ، بيروت ، ط الثانية ١٤٠٦ - ١٩٨٦ .
٦٦٥. العدة في أصول الفقه لأبي يعلى الفراء ، حققه وعلق عليه وخرج نصوصه د. أحمد بن علي سير مبارك ، مؤسسة الرسالة ، ط الأولى ١٤٠٠ - ١٩٨٠ .
٦٦٦. العرب والإسلام لأبي الحسن الندوي ، مكتبة المنارة ، مكة ، ط ٢ ، ١٤٠٨ - ١٩٨٨ .
٦٦٧. عصر الإحاد خلفته التاريخية وبداية نهايته ، لمحمد تقي الندوي ، ترجمة د. مقتدى حسن ياسين ، دار الصحوة .
٦٦٨. عقائد الإمامية لمحمد رضا المظفر ، مكتبة النجاش ، ١٣٨١ .
٦٦٩. عقائد الثلاث والسبعين فرقة لأبي محمد اليماني ، تحقيق : محمد العامدي ، مكتبة العلوم والحكم ، ط ١/١٤١٤ .
٦٧٠. العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين لتقي الدين الفاسي ، تحقيق محمد حامد الفقي ، مؤسسة الرسالة ط ٢ ١٤٠٦ - ١٩٨٦ .
٦٧١. العقد الفريد لابن عبدبر ، شرحه وضبطه وصححه وعنون موضوعاته ورتب فهرسه أحمد أمين وغيره ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ١٤٠٣ - ١٩٨٣ .
٦٧٢. العقود الدرية من مناقب شيخ الإسلام أحمد بن تيمية لابن عبدالحادي ، تقديم علي صبح المدني ، مطبعة المدني .
٦٧٣. العقلانية هداية أم غواية لعبد السلام البسيوني ، دار الوفاء ، ط الأولى ١٤١٢ - ١٩٩٢ .
٦٧٤. العقلانيون أفرأخ المعتزلة العصريون لعلي بن حسن عبد الحميد ، مكتبة الغرباء الأثرية ، ط الأولى ١٤١٣ - ١٩٩٣ .

٦٧٥. عقيدة أهل الإيمان في خلق آدم على صورة الرحمن حمود التويجري ، دار اللواء ، الرياض ، ط الثانية 1409 - 1989 .

٦٧٦. عقيدة البعث والآخرة في الفكر الإسلامي د . محمد أحمد عبدالقادر ، دار المعرفة الجامعية

٦٧٧. العقيدة الخفية في الرد على أهل الحلول والوحدة المطلقة لأحمد الرفاعي ، عالم الكتب ، بيروت ، ط الأولى 1404 .

٦٧٨. عقيدة ختم النبوة بالنبوة المحمدية لأحمد بن سعد الغامدي ، دار طيبة ، الرياض ، ط ١ 1405 .

٦٧٩. عقيدة الدروز : عرض ونقض د . محمد أحمد الخطيب ، عالم الكتب ، ط الثالثة 1409 - 1989 .

٦٨٠. عقيدة السلف أصحاب الحديث لأبي عثمان الصابوني ، تحقيق بدر البدر ، الدار السلفية ، الكويت ، ط الأولى 1404 - 1984 .

٦٨١. العقيدة وأثرها في بناء الجيل د. عبدالله عزام ، مكتبة الأقصى ، عمان ، ط الثانية 1400 .

٦٨٢. علل الشرائع لابن باويه القمي ، المكتبة الحيدرية ، النجف ، 1385 العلل المتناهية في الأحاديث الواهية لابن الجوزي ، تحقيق إرشاد الحق الأثري ، إدارة العلوم الأثرية ، باكستان ، ط الثانية 1401 .

٦٨٣. العلل الواردة في الأحاديث النبوية للدارقطني ، تحقيق محفوظ الرحمن السلفي ، دار طيبة ، ط الأولى 1405 .

٦٨٤. علماء نجد خلال ستة قرون لعبدالله بن عبدالرحمن البسام ، مكتبة النهضة الحديثة بمكة المكرمة ، ط الأولى 1398 .

٦٨٥. العلمانية : النشأة والأثر في الشرق والغرب لذكريا فايد ، الزهراء للاعلام العربي ، ط ١ 1408 .

٦٨٦. العلمانية : نشأتها وتطورها وآثارها في الحياة الإسلامية المعاصرة لسفر الخوالي ، جامعة أم القرى ، ط الأولى 1402 - 1982 .

٦٨٧. العلم الشامخ في إثمار الحق على الآباء والمشايخ للمقبلي ، دار الحديث ، بيروت ، ط ٢ .

٦٨٨. علم اليقين لمحسن الكاشاني ، دار البلاغة ، بيروت ، ط الأولى 1410 .

٦٨٩. علوم الحديث لابن الصلاح ، تحقيق نور الدين عتر ، المكتبة العلمية ، بيروت ، 1401 - 1981 .

٦٩٠. عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ للسمين الحلبي ، تحقيق د . محمد التونجي ، عالم الكتب ، بيروت ، ط الأولى 1414 - 1993 .

٦٩١. عمدة القاري شرح صحيح البخاري للعيني ، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي ، ط الأولى 1392 - 1972 .

٦٩٢. عمل اليوم والليلة لابن السني ، حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه بشير عيون ، مكتبة دار البيان ، دمشق ، ومكتبة المؤيد ، الطائف ، ط الأولى 1407 - 1987

٦٩٣. عنوان المجد في تاريخ نجد لابن بشر ، مكتبة الرياض الحديثة .

٦٩٤. العهود الوفية في السلسلة اليوسفية الحبشية الشاذلية لمحمد التابعي الشرايبي الشاذلي ، 1343

٦٩٥. عوارف المعارف للسهروردي ، تحقيق د . عبدالحليم محمود و د . محمود بن الشريف ، مطبعة السعادة .

٦٩٦. العين للخليل بن أحمد ، تحقيق د . مهدي المخزومي وغيره ، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات ، ط ١ ١٤٠٨ - ١٩٨٨ .

٦٩٧. غاية الأمان في الرد على النبهاني لمحمود شكري الآلوسي ، مكتبة العلم ، جدة .

٦٩٨. غاية المرام في علم الكلام للأمدى ، تحقيق حسن عبداللطيف ، مطابع الأهرام ، 1391

٦٩٩. غاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري ، عني بنشره ج . برجستراسر ، مكتبة المتنبى .

٧٠٠. غرائب القرآن و رغائب الفرقان لنظام الدين القمي ، تحقيق إبراهيم عطوة عوض ، مصطفى البابي الحلبي ، ط الأولى 1381

٧٠١. الغرب في مواجهة الإسلام لمازن المطبقاني ، مكتبة ابن القيم ، المدينة ، ط الأولى 1410 - 1989 .

٧٠٢. غريب الحديث لأبي عبيد ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، مصورة عن طبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية .

٧٠٣. غريب الحديث لابن قتيبة ، تحقيق د . عبدالله الجبوري ، وزارة الأوقاف العراقية ، ط ١ 1397 .

٧٠٤. غريب الحديث لأبي الفرج بن الجوزي ، وثق أصوله وخرج أحاديث وعلق عليه د . عبدالمعطي أمين قلعجي ، دار الكتب العلمية ، ط الأولى 1405 - 1985 .

٧٠٥. الغزو الفكري والتيارات المعادية للإسلام د . عبدالستار فتح الله ، مكتبة المعارف ، الرياض ، ط الثانية 1399 .

٧٠٦. غزو في الصميم لعبدالرحمن الميداني ، دار القلم ، دمشق ، ط الثالثة 1410 - 1990

٧٠٧. الغفران بين الإسلام والمسيحية لإبراهيم خليل أحمد ، دار المنار ، القاهرة ، ط الأولى 1409 - 1989 .

٧٠٨. الغلو في الدين في حياة المسلمين المعاصرة لعبدالرحمن بن معلا اللويمق ، مؤسسة الرسالة ، ط الأولى 1412 - 1992 .
٧٠٩. الغنية في أصول الدين للمتولي الشافعي ، تحقيق عماد الدين حيدر ، مؤسسة الكتب الثقافية ، ط الأولى 1406 - 1987 .
٧١٠. الغنية لطالبي طريق الحق لعبدالقادر الجيلاني ، مصطفى البابي الحلبي ، ط ٣ 1375 .
٧١١. غلاة الشيعة وتأثيرهم بالأديان المغايرة للإسلام ، د . فتحي محمد الزعبي ، دار لمعارف ، ط الأولى 1409 - 1988 .
٧١٢. الفائق في غريب الحديث للزمخشري ، تحقيق علي الجاوي وغيره ، عيسى البابي الحلبي وشركاه ، ط الثانية .
٧١٣. الفاخر ، لأبي طالب المفضل بن سلمة بن عاصم ، تحقيق عبد العليم الطحاوي ، مكتبة البابي الحلبي ط ١ ، ١٣٨٠هـ .
٧١٤. الفتاوى البزازية المسماة بالجامع الوجيز لابن البزاز الكردي ، المطبوع بهامش الفتاوى الهندية .
٧١٥. فتاوى الشيخ شلتوت ، دار الشروق ، ط التاسعة .
٧١٦. فتاوى قاضيخان محمود الأوزجندي ، مطبوع بهامش الفتاوى الهندية .
٧١٧. الفتاوى الهندية المسماة بالفتاوى العالمانية ، جماعة من علماء الهند ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، ط الرابعة 1406 - 1986 .
٧١٨. فتاوى ورسائل سماحة الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ ، جمع وترتيب وتحقيق محمد بن عبدالرحمن ابن قاسم ، مطبعة الحكومة بمكة المكرمة ، ط الأولى 1399 .
٧١٩. فتاوى ومسائل ابن الصلاح في التفسير والحديث والأصول والفقه ، حققه وخرج حديثه وعلق عليه د . عبدالمعطي قلعجي ، دار المعرفة ، بيروت ، ط الأولى 1406 - 1986 .
٧٢٠. فتح الله بخصائص الاسم الله محمد موسى الروحاني ، المكتبة الامدادية ، باكستان ، ط ٢ 1405 .
٧٢١. فتح الباري بشرح صحيح البخاري لابن حجر ، قرأ أصله تصحيحاً وتحقيقاً عبدالعزيز بن عبد الله بن باز ، قام باخراجه وتحقيقه محب الدين الخطيب ، رقمه محمد فؤاد عبد الباقي ، المكتبة السلفية ، ط الثالثة 1407 .
٧٢٢. الفتح الرباني فيما يحتاج إليه المرید التجاني محمد بن عبد الله بن حسين ، المكتبة الثقافية ، بيروت .

٧٢٣. فتح القدير الجامع بين فني الرواية والمدراية في التفسير للشوكانى ، دار إحياء التراث العربى .
٧٢٤. فتح المبدي شرح مختصر الزبيدي (على التجريد الصريح لأحاديث الجامع الصحيح) للشرقاوي ، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر ، ط الرابعة ، 1374 - 1955 .
٧٢٥. فتح المجيد شرح كتاب التوحيد للشيخ عبدالرحمن بن حسن ، تحقيق محمد الفقي ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
٧٢٦. فتح المجيد شرح كتاب التوحيد للشيخ عبدالرحمن بن حسن ، الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد ، الرياض ، ط الثانية 1411 .
٧٢٧. فتح المغيب شرح ألفية الحديث للعراقي للسخاوي ، تحقيق عبدالرحمن عثمان ، المكتبة السلفية ، المدينة المنورة ، ط الثانية 1388 - 1968 .
٧٢٨. فتح الملهم شرح صحيح مسلم لشبير أحمد الديوبندي العثماني ، مكتبة الحجاز
٧٢٩. فتح وفيض وفضل من الله في شرح كلمة لا إله إلا الله محمد رسول الله لصالح الجعفري ، دار جوامع الكلم .
٧٣٠. فتنة إنكار السنة في شبه القارة الهندية الباكستانية د. سمير عبدالحميد إبراهيم ، مكتبة دار السلام ، ط الأولى 1412 .
٧٣١. الفتوح لابن أعثم الكوفي ، دار الندوة الجديدة ، مصور عن الطبعة الأولى بمطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية بمحدر آباد الدكن .
٧٣٢. الفتوحات الافية على تفسير الجلالين لسليمان العجيلي ، ط الحلبي .
٧٣٣. الفتوحات المكية لابن عربي ، مكتبة الثقافة الدينية .
٧٣٤. فتيا في ذم الشبابة والرقص والسماع لعبدالله بن أحمد بن قدامة ، مطبعة الجبلاوي 1397 .
٧٣٥. فجر الإسلام لأحمد أمين ، دار الكتاب العربي - ط الحادية عشرة 1975
٧٣٦. الفجر الصادق في الرد على منكري التوسل والكرامات والخوارق ، للزهاوي ط الواعظ بمصر . 1323
٧٣٧. الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان لشيخ الإسلام ابن تيمية ، دار الكتب العلمية ، بيروت . 1402 - 1982

٧٣٨. الفرق بين الفرق لعبدالقاهر البغدادي ، حقق أصوله وفصله وضبط مشكله وعلق حواشيه محمد محي الدين عبدالحميد ، دار المعرفة .
٧٣٩. فرق الشيعة للحسن بن موسى النوبختي ، دار الأضواء ، ط الثانية 1404 - 1984 .
٧٤٠. الفرق الكلامية الإسلامية : مدخل ودراسة د . علي عبدالفتاح المغربي ، مكتبة وهبة ، ط الأولى 1407 - 1986 .
٧٤١. فرق معاصرة تنتسب إلى الإسلام ويبان موقف الإسلام منها لغالب بن علي عواجي ، مكتبة لينة ، ط الأولى 1414 - 1993 .
٧٤٢. الفروع لابن مفلح ، راجعه عبدالستار أحمد فرج ، عالم الكتب ، بيروت ، ط الرابعة 1405 - 1985 .
٧٤٣. الفروق اللغوية لأبي هلال العسكري ، ضبطه وحققه حسام الدين المقدسي ، دار الكتب العلمية 1401 - 1981 .
٧٤٤. الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم ، تحقيق د . محمد إبراهيم نصر وغيره ، دار الجليل ، بيروت .
٧٤٥. فصل المقال في رفع عيسى حيا ونزوله وقطله الدجال د . محمد خليل هراس ، علق عليه وخرج أحاديثه أبو الفداء الأثري ، مكتبة السنة ، القاهرة ، ط الأولى 1410 - 1990 .
٧٤٦. الفضل المبين على عقد الجواهر الثمين للقاسمي ، تحقيق عاصم البيطار ، دار النفائس ، بيروت ، ط الأولى 1403 - 1983 .
٧٤٧. فقه الخلاف مدخل إلى وحدة العمل الإسلامي لجمال سلطان ، مكتبة الدراسات الإسلامية ، ط الأولى 1413 - 1992 .
٧٤٨. الفقيه والمتفقه للخطيب البغدادي ، تحقيق إسماعيل الأنصاري ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الثانية 1400 - 1980 .
٧٤٩. الفكر الإسلامي الحديث وصلته بالاستعمار الغربي د . محمد البهي ، مكتبة وهبة ، ط الحادية عشرة 1405 - 1985 .
٧٥٠. الفكر الإسلامي والفلسفات المعارضة في القديم والحديث د . عبدالقادر محمود ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ، ط الثانية 1986 .
٧٥١. الفكر الديني اليهودي أطواره ومذاهبه ، د . حسن ظاها ، دار القلم ، ط ٢ ، ١٤٠٧ هـ .

٧٥٢. الفكر الصوفي في ضوء الكتاب والسنة لعبدالرحمن عبدالحق ، مكتبة ابن تيمية ، ط الثانية 1404 .
٧٥٣. فلسفة جان بول سارتر د . حبيب الشاروني ، منشأة المعارف .
٧٥٤. الفلسفة في الهند د . علي زيعور ، مؤسسة عز الدين ، بيروت ، ط ١ 1413 - 1993 .
٧٥٥. الفهرست لابن النديم ، تحقيق رضا تجمد ، دار المسيرة ، ط الثالثة 1988 .
٧٥٦. فهرس الفهارس والأبواب ، لعبدالحق الكتاني ، اعتناء د . إحسان عباس ، دار الغرب الإسلامي ، ط الثانية 1402 - 1982
٧٥٧. فوائد قصة الجاهلية المذكورة في السيرة للشيخ محمد بن عبد الوهاب ، مطبوع ضمن مجموعة الفتاوى والرسائل والأجوبة ، تقديم عبد الله حجاج ، دار الجيل ، بيروت ، ط الثانية 1407 .
٧٥٨. فواتح الرحموت بشرح مسلم الثبوت لعبدالعلي محمد بن نظام الدين ، مطبوع بهامش المستصفى .
٧٥٩. فوات الوفيات والذيل عليها لابن شاکر الكتبي - تحقيق د . احسان عباس ، دار صادر .
٧٦٠. الفوضوية هنري أرفون ، ترجمة هنري زغيب ، منشورات عويدات ، ط ١ 1983 .
٧٦١. في الأدب الجاهلي لطلح حسين ، دار المعارف ، القاهرة ، ط السادسة عشرة .
٧٦٢. في الأدب الحديث لعمر الدسوقي ، دار الفكر ، ط الثامنة 1973 .
٧٦٣. في تاريخ الأدب الجاهلي د . علي الجندي ، مكتبة دار التراث ، المدينة المنورة ، ط الأولى 1412 .
٧٦٤. فيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوي ، دار المعرفة .
٧٦٥. في الفكر الديني الجاهلي قبل الإسلام ، د. محمد إبراهيم الفيومي ، عالم الكتب بالقاهرة ١٩٧٧ م .
٧٦٦. في مقارنة الأديان بحوث ودراسات د . محمد الشرقاوي ، دار الهداية ، ط الأولى 1406 - 1986 .
٧٦٧. القاديانية لاحسان إفي ظهير ، إدارة ترجمان السنة ، ط السادسة عشرة ، 1404 .
٧٦٨. القاديانية نشأتها وتطورها د . حسن عيسى عبدالظاهر ، دار القلم ، ط ٣ 1404 .
٧٦٩. قاعدة جليلة في التوسل والوسيلة لشيخ الإسلام ابن تيمية ، تحقيق د . السيد الجميلي ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ط الأولى 1405 - 1985 .
٧٧٠. قاموس إلياس العصري .
٧٧١. قاموس القرآن أو إصلاح الوجوه والنظائر للدماغاني ، تحقيق عبدالعزيز سيد الأهل ، دار العلم للملايين ، ط الخامسة 1985 .

٧٧٢. قانون طريقة السادة الحامدية الشاذلية بالديار المصرية لسلامة حسن الراضي ، تصحيح حامد أحمد بدوي .

٧٧٣. قدائف الحق محمد الغزالي ، دار القلم ، دمشق ، ط الأولى ١٤١١ - ١٩٩١ .

٧٧٤. قرآءة في وثائق البهائية ، د . عائشة عبدالرحمن ، مركز الأهرام للترجمة والنشر ، ط ١ ١٤٠٦ - ١٩٨٦ .

٧٧٥. قرار المحكمة الشرعية الفيدرالية بالباكستان بكفر القاديانية ، تعريب محمد بشير ، مكتبة دار العلم ط الأولى ١٤٠٨ .

٧٧٦. القرآنيون وشبهاتهم حول السنة حسين إلهي بخش ، مكتبة الصديق ، ط الأولى ١٤٠٩ - ١٩٨٩ .

٧٧٧. قصيدة البردة للبوصيري ، شرح وتحقيق ونقد فتحي عثمان ، دار المعرفة ، القاهرة ، ط الأولى ١٩٧٣ .

٧٧٨. القضاء والقدر لعبدالرحمن الحمود ، رسالة ماجستير بقسم العقيدة بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية .

٧٧٩. القضاء والقدر في الإسلام د . فاروق الدسوقي ، المكتب الإسلامي ، ط الثانية ١٤٠٦ - ١٩٨٦ .

٧٨٠. قضايا هامة في حاضر العالم الإسلامي هي الدين القضمانى ، المكتب الإسلامي ، ط الأولى ١٤٠٧ .

٧٨١. القواعد للمقري ، تحقيق أحمد بن عبد الله بن حميد ، جامعة أم القرى

٧٨٢. القواعد الأربع للشيخ محمد بن عبد الوهاب ، ضمن مجموعة مؤلفاته ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية .

٧٨٣. القواعد الكلية للأسماء والصفات عند السلف د . إبراهيم البريكاني ، دار الهجرة ، السعودية ، ط الأولى ١٤١٤ .

٧٨٤. القول الأسمى في ذم الابتداع والتقليد الأعمى لسليم السالم ، مكتبة دار الأقصى ، الكويت ، ط الأولى ١٤٠٦ - ١٩٨٦ .

٧٨٥. القول البديع في الصلاة على الحبيب الشفيق للسخاوي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الأولى ١٤٠٧ - ١٩٨٧ .

٧٨٦. القول الفصل في حكم الاحتفال بمولد خير الرسل لإسماعيل الأنصاري ، الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد ، ١٤٠٥ - ١٩٨٥ .

٧٨٧. القول المختصر في علامات المهدي المنتظر لابن حجر الهيتمي ، تحقيق مصطفى عاشور ، مكتبة القرآن ، القاهرة .

٧٨٨. القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد للشوكاني ، المطبعة السلفية ومكتبتها ، ط الثانية 1399 .

٧٨٩. القومية بين النظرية والتطبيق لمصطفى محمد طحان ، دار الوثائق ، الكويت ، ط ١ 1409 - 1989 .

٧٩٠. القومية في نظر الإسلام محمد أحمد باشميل ، بيروت ، 1960 ط الثانية - 1380 .

٧٩١. قلائد الجمان في التعريف بقبائل عرب الزمان للقلقشندي ، حققه وقدم له ووضع فهرسه إبراهيم

الأيباري ، دار الكتب الإسلامية ، ودار الكتاب المصري ، ودار الكتاب اللبناني ، ط الثانية 1402 .

٧٩٢. قلادة الجواهر في سيرة الرفاعي وأتباعه الأكابر لأبي الهدى الصيادي ، دار الكتب العلمية ، 1399 .

٧٩٣. كاشف الإلباس عن فيضة اختتم أبي العباس لإبراهيم التجاني ، مصطفى البابي الحلبي ، ط الأولى

١٣٧١ - ١٩٥٢ .

٧٩٤. الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة للذهبي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الأولى

1403 - 1983 .

٧٩٥. الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية لابن القيم ، دار المعرفة ، بيروت .

٧٩٦. الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف لابن حجر ، مطبوع في آخر الكشاف .

٧٩٧. الكامل في التاريخ لعز الدين بن الأثير ، عني بمراجعة أصوله والتعليق عليه نخبة من العلماء ، دار

الكتاب العربي ، ط الرابعة 1403 - 1983 .

٧٩٨. الكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي ، قرأها ودققها على المخطوطات يحي مختار غزاوي ، دار

الفكر ، ط الثالثة 1409 - 1988 .

٧٩٩. الكيثر للذهبي .

٨٠٠. الكتاب لسيبويه ، تحقيق وشرح عبدالسلام هارون ، مكتبة الخانجي ، القاهرة ، ط الثانية 1408 .

٨٠١. الكتاب المقدس " كتب العهد القديم والعهد الجديد " دار الكتاب المقدس في الشرق الأوسط .

٨٠١. الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل للزمخشري ، دار المعرفة .

٨٠٢. كشاف القناع عن متن الإقناع للبهوتي ، راجعه وعلق عليه هلال مصيلحي مصطفى هلال ، عالم

الكتب ، بيروت ، 1403 - 1983 .

٨٠٤. كشف الأستار عن زوائد البزار للهيثمي ، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي ، مؤسسة الرسالة ، ط الثانية 1404 - 1984 .
٨٠٥. كشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البزدوي لعبدالعزیز البخاري ، دار الكتاب الإسلامي ، القاهرة .
٨٠٦. كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون ، حاجي خليفة ، مكتبة المثنى ، بغداد .
٨٠٧. الكشف عن حقيقة الصوفية لأول مرة في التاريخ لمحمود عبدالرؤوف القاسم ، دار الصحابة للطباعة والنشر ، ط الأولى 1408 - 1987 .
٨٠٨. كشف المحجوب لأبي الحسن المجهوري ، تحقيق : محمد أبو العزائم ، دار التراث العربي ، القاهرة .
٨٠٩. كشف موقف الغزالي من السنة وأهلها ونقد بعض آرائه د . ربيع المدخلي ، مكتبة دار ابن القيم ، المدينة المنورة ، ط الأولى 1410 - 1989 .
٨١٠. الكفاية في علم الرواية ، تقديم محمد الحافظ التيجاني ، مراجعة عبدالحليم محمد عبدالحليم وغيره ، دار الكتب الحديثة ، القاهرة .
٨١١. كف الرعاع عن محرمات اللهو والسماع لابن حجر الهيتمي ، ط مصطفى البابي الحلبي .
٨١٢. كلمة الحق في القرآن موردها ودلالاتها لمحمد الراوي ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، 1409 .
٨١٣. الكليات لأبي البقاء الكفوي ، قابله على نسخه الخطية وأعد له للطبع ووضع فهرسه د . عدنان درويش ومحمد المصري ، مؤسسة الرسالة ، ط الأولى 1412 - 1992 .
٨١٤. الكنى والأسماء للدولابي ، دار الكتب العلمية ، ط الثانية 1403 ، مصورة عن الطبعة الأولى .
٨١٥. الكنز الثري في مناقب الجعفري لعبدالغني صالح الجعفري ، دار جوامع الكلم ، القاهرة .
٨١٦. كنوز الأسرار في الصلاة والسلام على النبي المختار لعبدالله الماروشي ، دار جوامع الكلم .
٨١٧. الكواشف الجليلة عن معاني الواسطية لعبدالعزیز السلطان ، رئاسة إدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد ، الرياض ، ط الحادية عشرة 1402
٨١٨. كواشف زيوف في المذاهب الفكرية المعاصرة لعبدالرحمن الميداني ، دار القلم ، ط الأولى 1405 .
٨١٩. الكوكب الدرري على جامع الترمذي ، لرشيد أحمد الكنكوهي ، طبع في مطبعة ندوة العلماء لكهنؤ . 1395 - 1975 .

٨٢٠. الكلام على مسألة السماع لابن القيم ، تحقيق راشد الحمد ، دار العاصمة ، الرياض ، ط الأولى ١٤٠٩ .

٨٢١. كيف تستعيد الأمة الإسلامية مكانتها من جديد د . عمر الأشقر ، دار النفائس ، ط ١ ١٤١٢ .

٨٢٢. لباب التأويل في معاني التنزيل للخازن " تفسير الخازن " دار الفكر ، ١٣٩٩ - ١٩٧٩ .

٨٢٣. لباب العقول في الرد على الفلاسفة في علم الأصول ، لأبي الحجاج يوسف بن محمد المكلائي ، تحقيق د . فوقية حسين محمود ، دار الأنصار ، ط ١ ، ١٩٧٧ م .

٨٢٤. لحظ الأخطأ بذيل طبقات الحفاظ لابن فهد المكي ، دار إحياء التراث العربي .

٨٢٥. اللزوميات أولزوم ماليلزم لأبي العلاء المعري ، قدم له وأشرف على اختياره وتصحيحه عمر أبو النصر ، دار الجليل ، بيروت .

٨٢٦. لسان العرب لابن منظور ، دار صادر ، بيروت .

٨٢٧. لطائف المنن والأخلاق في التحدث بنعمة الله على الإطلاق للشعراني ، دار جوامع الكلم ، مصر ١٤٠٧ .

٨٢٨. لقط اللآلئ المتناثرة في الأحاديث المتواترة ، تحقيق محمد عبدالقادر عطا ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الأولى ١٤٠٥ - ١٩٨٥ .

٨٢٩. لماذا أثنى علماء المسلمين بكفر الخميني لوجيه الحديثي ، ط الثانية ١٤٠٩ .

٨٣٠. اللمع لأبي نصر السراج الطوسي ، تحقيق د . عبدالحليم محمود وغيره ، دار الكتب الحديثة ، مصر ، ١٩٦٠ .

٨٣١. لمع الأدلة في قواعد عقائد أهل السنة لأبي المعالي الجويني ، تقديم وتحقيق فوقية حسين محمود ، عالم الكتب ، ط الثانية ١٤٠٧ - ١٩٨٧ .

٨٣٢. لمع الشهاب في سيرة محمد بن عبد الوهاب ، لمؤلف مجهول ، تحقيق وتعليق عبدالرحمن بن عبداللطيف آل الشيخ ، دار الملك عبدالعزيز بالرياض .

٨٣٣. لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية شرح الدررة المضية في عقيدة الفرقة المرضية للسفاريني المكتب الإسلامي ، بيروت ، ومكتبة أسامة ، الرياض ، ط الثانية ١٤٠٥ - ١٩٨٥ .

٨٣٤. الماتريدية دراسة وتقويماً لأحمد الحربي ، دار العاصمة ، ط الأولى ١٤١٣ .

٨٣٥. الماتريديّة وموقفهم من توحيد الأسماء والصفات للشمس السلفي الأفغاني ، مكتبة الصديق ، ط الأولى 1413 - 1993 .

٨٣٦. المؤلف والمختلف في أسماء الشعراء وكناهم وألقابهم وأنسابهم وبعض شعرهم لأبي القاسم الآمدي ، صححه د. ف. كرنكو ، دار الجليل ، بيروت ، ط ١ 1411 - 1991 .

٨٣٧. المآثم في بيوت الأفراح والمآثم لعبد غالب أحمد عيسى ، دار ابن زيدون ، ط الأولى 1405 .

٨٣٨. مأخذ بحار الأنوار للمجلسي ، المكتبة الإسلامية ، ط الثانية

٨٣٩. مؤامرة الصهيونية على العالم مع ترجمة بروتوكولات صهيون لأحمد عبدالغفور عطار ، ط الثالثة ، بيروت ، 1399 - 1979 .

٨٤٠. مؤامرة ضد الإسلام في مصر

٨٤١. ماذا خسر العالم بالخطأ المسلمين لأبي الحسن الندوي ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ط الثامنة 1404 - 1984 .

٨٤٢. ماهي النصرانية ل محمد تقي العثماني ، مكتبة دار العلوم ، كراتشي ، 1403 - 1983

٨٤٣. ما يجب أن يعرفه المسلم من حقائق عن النصرانية والتبشير لإبراهيم الجبهان

٨٤٤. المدع في شرح المقنع لابن مفلح ، المكتب الإسلامي ، بيروت ، 1980 .

٨٤٥. المبسوط للسرخسي ، دار المعرفة ، بيروت .

٨٤٦. مجلة الباحث اللبنانية ، العدد الأول ١٩٩١ م .

٨٤٧. المجلة الدولية للعلوم الاجتماعية ذات العدد ١٣٩ الصادرة عام ١٩٩١

٨٤٨. مجلة العربي الكويتية ذات العدد ٣٨٦ الصادرة في ١٤٠٢ .

٨٤٩. مجمع الأمثال للميداني ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، عيسى البابي الحلبي وشركاه

٨٥٠. مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للهيتمي ، دار الكتاب العربي ، ط الثالثة 1402 - 1982

٨٥١. المجموع الثمين من فتاوى فضيلة الشيخ ابن عثيمين ، جمع فهد السليمان ، دار الوطن ، الرياض ، ط الثالثة 1411

٨٥٢. المجموع شرح المذهب للنووي ، دار الفكر .

٨٥٣. مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية ، جمع وترتيب عبدالرحمن القاسم وساعده ابنه محمد ، الرئاسة العامة لشؤون الحرمين .

٨٥٤. مجموع فتاوى ومقالات متنوعة للشيخ عبدالعزيز بن باز ، أشرف على تجميعه وطبعه د . محمد الشويعر الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد ، ط ٢ ١٤١١ - ١٩٩٠ .
٨٥٥. مجموعة الرسائل الكبرى لابن تيمية ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت .
٨٥٦. مجموعة الرسائل والمسائل النجدية ، دار العاصمة ، مصورة عن الطبعة الأولى .
٨٥٧. مجموعة فتاوى ابن تيمية الكبرى ، دار المنار ١٤٠٨ - ١٩٨٨ .
٨٥٨. المجموعة الكاملة لمؤلفات العقاد ، دار الكتاب اللبناني ، ط الأولى ١٩٨٠ .
٨٥٩. مجموعة النفحات الربانية المشتملة على سبع رسائل ميرغية ، الحلبي ، ط ٢ ١٤٠٠ .
٨٦٠. محاسن التأويل للقاسمي ، تصحيح محمد فؤاد عبدالباقى ، دار الفكر ، بيروت ، ط الثانية ١٣٩٨ .
٨٦١. المحاسن والمساويء لإبراهيم بن محمد البيهقي ، دار صادر ، بيروت .
٨٦٢. محاضرات في النصرانية محمد أبوزهرة ، دار الفكر العربي ، ط الثالثة .
٨٦٣. انحرار الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لابن عطية ، تحقيق المجلس العلمي بفاس ، مكتبة ابن تيمية القاهرة ١٤١٣ - ١٩٩٢ .
٨٦٤. محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين من العلماء والحكماء والمتكلمين للرازي ، راجعه وقدم له وعلق عليه طه عبدالرؤوف سعد ، دار الكتاب العربي ، ط الأولى ١٤٠٤ - ١٩٨٤ .
٨٦٥. انحصول في علم أصول الفقه للرازي ، دراسة وتحقيق طه جابر فياض العلواني ، مؤسسة الرسالة ، ط الثانية ١٤١٢ - ١٩٩٢ .
٨٦٦. محق القول في مسألة التوسل لمحمد زاهد الكوثري ، مطبعة الأنوار بالقاهرة ، ١٣٦٩
٨٦٧. المحكم واخيط الأعظم في اللغة لابن سيده ، تحقيق مصطفى السقا ود . حسين نصار ، دار الكتاب الإسلامي ، مصور عن الطبعة الأولى .
٨٦٨. المحلى لابن حزم ، تحقيق أحمد شاكر ، دار التراث ، القاهرة .
٨٦٩. محمد إقبال وموقفه من الحضارة الغربية خليل الرحمن عبدالرحمن ، دار حراء ، مكة المكرمة ، ط الأولى ١٤٠٨ .
٨٧٠. محمد بن عبدالوهاب مصلح مظلوم ومفكر عليه لمسعود الندوي ، ترجمة وتعليق عبدالعليم البستوي ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، ١٤٠٤ - ١٩٨٤ .
٨٧١. محمد عمارة في ميزان أهل السنة والجماعة لسليمان بن صالح الخراشي ، دار الجواب ١٤١٣ .

٨٧٢. المنة د. فهمي جدعان ، دار الشروق ، ط الأولى 1989 .
٨٧٣. المخطط بالتكليف للقاضي عبد الجبار ، تحقيق عمر السيد عزمي ، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والأبناء والترجمة .
٨٧٤. المختار في الرد على النصارى للجاحظ ، تحقيق د. محمد عبدالله الشرقاوي ، دار الصحوة ، ط الأولى 1405 - 1984 .
٨٧٥. مختصر تاريخ دمشق لابن عساكر لابن منظور ، تحقيق رياض عبد الحميد مراد وغيره ، دار الفكر دمشق ، ط الأولى 1404 - 1984 .
٨٧٦. مختصر التحفة الاثني عشرية لمحمود شكري الالوسي ، تحقيق محب الدين الخطيب
٨٧٧. مختصر سنن أبي داود للمنذري ، تحقيق أحمد شاکر والفقی ، دار المعرفة ، بيروت ، 1400 - 1980 .
٨٧٨. مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة لمحمد بن الموصلي ، دار الندوة الجديدة 1405 .
٨٧٩. مختصر طبقات الحنابلة لابن الشطي ، دراسة فواز زمري ، دار الكتاب العربي ، ط الأولى 1406 .
٨٨٠. مختصر العلو للعلي الغفار للذهبي ، اختصره وحققه وعلق عليه الشيخ الألباني ، المكتب الإسلامي ط الأولى 1401 - 1981 .
٨٨١. المختصر في أخبار البشر لأبي الفداء ، مكتبة المتنبي ، القاهرة .
٨٨٢. المختصر في معاني أسماء الله الحسنى لمحمود سامي ، دار إحياء الكتب العربية لعيسى البابي .
٨٨٣. المختص لابن سيدة ، تحقيق لجنة إحياء التراث العربي ، دار إحياء التراث العربي .
٨٨٤. مدارج الحقيقة في الرابعة عند أهل الطريق لإبراهيم حلمي القادري ، الناشر عادل البهي وعبد السلام سعيد بالاسكندرية 1381 .
٨٨٥. مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين لابن قيم الجوزية ، تحقيق محمد الحامد الفقهي ، دار الكتاب العربي ، بيروت المدخل لابن الحاج ، دار الفكر .
٨٨٦. المدخل إلى السنن الكبرى للبيهقي ، تحقيق د. محمد ضياء الرحمن الأعظمي ، دار الخلفاء للكتاب الإسلامي .
٨٨٧. المدخل لدراسة التوراة والعهد القديم د. محمد علي البار ، دار القلم والدار الشامية ، ط ٩ ، ١٤٩٠ هـ .
٨٨٨. المدنية والإسلام محمد فريد وجدي ، المكتبة التجارية الكبرى ، مصر ، 1353 .

٨٨٩. مدينة الحسين " مختصر تاريخ كربلاء " محمد آل كيدار ، مطبعة شركة سيهر ، إيران ، ط الأولى
1368 .

٨٩٠. مذاهب فكرية معاصرة محمد قطب ، دار الشروق ، ط الثانية 1407 - 1987 .

٨٩١. المذاهب المعاصرة وموقف الإسلام منها د . عبدالرحمن عميرة ، دار الجليل ، بيروت ، ط الرابعة
1407 - 1987 .

٨٩٢. المذاهب والأفكار المعاصرة في التصور الإسلامي محمد الحسن ، دار البشير للثقافة والعلوم
الإسلامية ، مصر ، ط الثانية ، ١٤١٠ - ١٩٩٠ .

٨٩٣. مذهب أهل السنة والجماعة ومنزلتهم في الفكر الإسلامي لفاطمة أحمد رفعت ، دار المعرفة الجامعية
ط الأولى 1989 .

٨٩٤. المراجعات لعبدالحسين الموسوي ، تحقيق حسين الراضي ، الدار الإسلامية ، بيروت ، ط الثالثة
1406 - 1986 .

٨٩٥. مراصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع لصفى الدين البغدادي ، تحقيق علي البجاوي ، دار
المعرفة ، بيروت ، مصورة عن الطبعة الأولى

٨٩٦. مراقد المعارف في تعيين مراقد العلويين والصحابية والتابعين لمحمد حرز الدين ، ط الآداب في
النجف 1389 .

٨٩٧. المرأة الجديدة لقاسم أمين ، ط مصر 1901

٨٩٨. مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح للقاري ، دار الكتاب الإسلامي .

٨٩٩. مروج الذهب ومعادن الجواهر للمسعودي ، شرحه وقدم له د . مفيد محمد قميحة ، دار الكتب
العلمية ، بيروت ، ط الأولى 1406 - 1986

٩٠٠. مسائل الإمام أحمد لأبي داود ، مقدمة تصدير التعريف به لمحمد رشيد رضا ، دار المعرفة .

٩٠١. المسائل الخمسون في أصول الدين للرازي ، تحقيق د . أحمد حجازي السقا ، المكتب الثقافي ، ط
الأولى 1989 .

٩٠٢. المسائل والأجوبة في الحديث والتفسير لابن قتيبة ، تحقيق مروان العطية ومحسن خرابة ، دار ابن
كثير ، دمشق ، ط الأولى 1410 - 1990 .

٩٠٣. المساعد على تسهيل الفوائد لابن عقيل ، تحقيق محمد كامل بركات ، جامعة أم القرى ، 1400 .

٩٠٤. مسألة التقريب بين أهل السنة والشيعة د . ناصر القفاري ، دار طيبة ، الرياض ، ط الأولى 1412 .
٩٠٥. المسامرة للكمال بن أبي شريف ، مع شرحها المسائرة لابن الهمام ، مع حاشية قاسم الحنفي ، ط ١ ، ١٣١٧هـ ، المطبعة الكبرى الأميرية ببولاق .
٩٠٦. المستدرك على الصحيحين للحاكم ، دار الكتاب العربي .
٩٠٧. المستقصى من علم الأصول لأبي حامد الغزالي ، دار صادر ، مصور عن الطبعة الأولى بالمطبعة الأميرية ببولاق 1324 .
٩٠٨. المستفاد من ذيل تاريخ بغداد لابن النجار ، انتقاء ابن الدمياطي ، حققه وعلق عليه وقدم له د . قيصر أبو فرح ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
٩٠٩. مستقبل الثقافة في مصر لطف حسين .
٩١٠. المستقصى في أمثال العرب للزنجشيري ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الثانية 1408 - 1987 .
٩١١. مسند أبي داود الطيالسي ، دار المعرفة .
٩١٢. مسند أبي يعلى الموصلي ، تحقيق حسين سليم أسد ، دار المأمون للتراث ، دمشق ، بيروت ، ط الأولى 1404 - 1984 ...
٩١٣. مسند أحمد بن حنبل ، المكتب الإسلامي ، ط الخامسة 1405 - 1985 .
٩١٤. مسند اسحاق بن راهويه ، تحقيق د . عبدالغفور البلوشي ، مكتبة الإيمان ، المدينة المنورة ، ط الأولى 1412 - 1991 .
٩١٥. مسند الشافعي ، ترتيب السندي ، تحقيق يوسف علي الزواوي وغيره ، دار الكتب العلمية .
٩١٦. مسند الشاميين للطبراني ، تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي ، مؤسسة الرسالة ، ط الأولى 1409 .
٩١٧. مسند الشهاب للقضاعي ، حققه وخرج أحاديثه حمدي عبد المجيد السلفي ، مؤسسة الرسالة ، ط الأولى 1405 - 1985 .
٩١٨. المسودة في أصول الفقه لآل تيمية ، جمعها وبيضاها شهاب الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن أحمد بن عبد الغني الحراني ، حقق أصوله وفصله و ضبط مشكله وعلق حواشيه محمد محي الدين عبد الحميد مطبعة المدني 1384 - 1964 .
٩١٩. مشاهد ومزارات ومقامات آل البيت في سورية لهشام عثمان ، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات ، بيروت ، ط الأولى 1414 - 1994 .

٩٢٠. مشاهد العزة الطاهرة وأعيان الصحابة والتابعين لعبدالرزاق الحسيني ، مطبعة الآداب في النجف . 1387 .

٩٢١. مشاهير علماء نجد وغيرهم لعبدالرحمن بن عبداللطيف آل الشيخ ، دار اليمامة ، الرياض ، ط الأولى 1392 .

٩٢٢. مشتهى الخارف الجاني في رد زلقات التجاني الجاني محمد الخضر الشنقيطي ، دار البشير ، عمان ، ط الأولى 1405 - 1985 .

٩٢٣. مشكاة المصابيح للخطيب التبريزي - تحقيق الألباني ، المكتب الإسلامي ، ط الثالثة 1405 - 1985 .
٩٢٤. مشكل الآثار للطحاوي ، دار صادر ، مصورة عن الطبعة الأولى بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية 1333.

٩٢٥. المشوف المعلم في ترتيب الإصلاح على حروف المعجم لأبي البقاء العكبري ، تحقيق ياسين محمد السواس ، جامعة أم القرى 1403 - 1983 .

٩٢٦. مصباح الزجاجاة في زوائد ابن ماجه للبوصيري ، تحقيق موس محمد علي ، دار الكتب الحديثة .
٩٢٧. مصطلحات إسلامية لحي الدين القضايني ، المكتب الإسلامي ، بيروت ، ط الأولى 1410 - 1990 .
٩٢٨. المصنف لعبدالرزاق ، تحقيق وتخريج وتعليق حبيب الرحمن الأعظمي ، المكتب الإسلامي ، ط الثانية 1403 - 1983 .

٩٢٩. المصنف في الأحاديث و الآثار لابن أبي شيبة ، حققه وصححه عامر العمري الأعظمي ، الدار السلفية .

٩٣٠. المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية لابن حجر ، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي ، توزيع عباس أحمد الباز ، مكة المكرمة .

٩٣١. المطالب العالية من العلم الإلهي للرازي ، تحقيق د. أحمد حجازي السقا ، دار الكتاب العربي ، ط الأولى 1407 - 1987 .

٩٣٢. معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول لحافظ حكيم ، دار الكتب العلمية ، بيروت ط الأولى 1403 - 1983 .

٩٣٣. المعارف لابن قتيبة ، حققه وقدم له د. ثروت عكاشة ، دار المعارف ، ط الرابعة .
٩٣٤. معالم التنزيل للبغوي ، إعداد وتحقيق خالد العك ومروان سوار ، دار المعرفة ، ط الأولى 1406 .

٩٣٥. المعالم الجديدة للمرجعية الشيعية لآية الله الحسني ، دار الملاك ، الثانية 1993 - 1414 .
٩٣٦. المعالم الدينية في العقائد ليحيى بن حمزة ، تحقيق السيد مختار محمد أحمد حشاد ، دار الفكر المعاصر ، بيروت ، ط الأولى 1988 .
٩٣٧. معالم السنن للخطابي ، تحقيق : أحمد شاكر ومحمد حامد الفقي ، دار المعرفة ، بيروت ، 1400 .
٩٣٨. معاني الحروف للرماني ، حققه وخرج شواهد وعلق عليه د . عبدالفتاح شلبي ، مكتبة الطالب الجامعي ، مكة المكرمة ، ط الثانية 1407 - 1986 .
٩٣٩. المعاني الكبير في أبيات المعاني لابن قتيبة ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الأولى 1405 - 1984 .
٩٤٠. معاهد التحقيق في رد المنكرين على أهل الطريق لمحمود بن عفيف الدين الوفائي ، مطبعة محمد علي صبيح وأولاده 1380 - 1960 .
٩٤١. المعتزلة لزهدي حسن جار الله ، النادي العربي في يافا ، 1366 - 1947 .
٩٤٢. المعتزلة وأصوفهم الخمسة وموقف أهل السنة منها لعماد المعتق ، دار العاصمة ، ط الأولى 1409 .
٩٤٣. المعتمد في أصول الفقه لأبي الحسين البصري ، قدم له وضبطه خليل الميس ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الأولى 1403 - 1983 .
٩٤٤. المعجم لابن الأعرابي ، تحقيق د . أحمد البلوشي ، مكتبة الكوثر ، ط الأولى 1412 - 1992 .
٩٤٥. معجم الأدباء لياقوت الحموي ، دار إحياء التراث العربي .
٩٤٦. معجم اصطلاحات الصوفية لعبدالرزاق الكاشاني ، تحقيق وتقديم وتعليق د . عبدالعال شاهين ، دار المنار ، ط الأولى 1413 - 1992 .
٩٤٧. المعجم الأوسط للطبراني ، تحقيق د . محمود الطحان ، مكتبة المعارف ، ط الأولى ١٤٠٥ - ١٩٨٥ .
٩٤٨. معجم البلدان لياقوت الحموي ، دار إحياء التراث العربي 1399 - 1979 .
٩٤٩. معجم الشعراء للمرزباني ، صححه د . ف . كرنكو ، دار الجبل ، بيروت ، ط الأولى 1411 .
٩٥٠. المعجم الصغير للطبراني ، صححه وراجع أصوله عبدالرحمن محمد عثمان ، دار الفكر ، ط الثانية 1401 - 1981 .
٩٥١. المعجم الكبير للطبراني ، حققه وخرج أحاديثه حمدي عبدالمجيد السلفي ، ط الثانية .
٩٥٢. معجم ما استعجم من البلاد والمواضع للبكري ، مصطفى السقا ، عالم الكتب ، بيروت .

٩٥٣. المعجم المختص بالحدثين للذهبي ، تحقيق د . محمد الحبيب الهيلة ، مكتبة الصديق ط الأولى 1408 .
٩٥٤. المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي للفيف من المستشرقين ، مصورة عن طبعة مكتبة بريل في مدينة ليدن ، 1936 .
٩٥٥. معجم المؤلفين لعمر رضا كحالة ، دار إحياء التراث العربي .
٩٥٦. معجم مقاييس اللغة لابن فارس ، تحقيق وضبط عبدالسلام هارون ، دار الفكر 1399 - 1979 .
٩٥٧. معرفة السنن والآثار للبيهقي ، ، وثق أصوله وخرج حديثه وقارن مسائله وصنع فهارسه وعلق عليه د . عبدالمعطي أمين قلعجي ، جمعية الدراسات الإسلامية كراتشي وآخرون ، ط الأولى 1412 .
٩٥٨. معرفة الصحابة لأبي نعيم ، تحقيق د . محمد راضي عثمان ، مكتبة الدار ، المدينة المنورة ، ط الأولى 1408 - 1988 .
٩٥٩. المعرفة والتاريخ للفسوي ، تحقيق د . أكرم العمري ، مطبعة الإرشاد ، بغداد ، 1394 - 1974 .
٩٦٠. المعلم بفوائد مسلم للمازري ، تحقيق محمد الشاذلي النيفر ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، ط الثانية 1992 .
٩٦١. معيار العلم في فن المنطق لأبي حامد الغزالي ، دار الأندلس ، بيروت ، ط الرابعة 1983 .
٩٦٢. المغازي للواقدي ، تحقيق د . مارسدن جونز ، عالم الكتب .
٩٦٣. المغرب في ترتيب المغرب لأبي الفتح المطرزي ، دار الكتاب العربي .
٩٦٤. المغني لابن قدامة ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، 1403 - 1983 .
٩٦٥. المغني في أبواب العدل والتوحيد للقاضي عبدالجبار ، حققه جماعة من الباحثين ، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والنشر
٩٦٦. المغني في أصول الفقه للخبازي ، تحقيق محمد مظهر بقا ، جامعة أم القرى ، ط الأولى 1403 .
٩٦٧. مفاهيم يجب أن تصحح محمد علوي المالكي ، الزهراء للإعلام العربي 1410 - 1990 .
٩٦٨. مفتاح باب الأبواب د . ميرزا محمد مهدي خان ، ط المنار 1321
٩٦٩. المفردات في غريب القرآن للراغب الأصفهاني ، تحقيق وضبط محمد سيد كيلاني ، دار المعرفة .
٩٧٠. مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين لأبي الحسن الأشعري ، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ، مكتبة النهضة المصرية ، ط الثانية 1389 - 1969 .
٩٧١. مقالات الكوثري لأحمد خيرى ، ط الأولى 1372 .

٩٧٢. مقتضب الأثر في النص على الأئمة الاثني عشر لأحمد بن محمد بن عياش ، مطبعة العلوية ، النجف 1346
٩٧٣. مكاتيد يهودية عبر التاريخ لعبد الرحمن الميداني ، دار القلم ، دمشق ، ط الثالثة 1408 .
٩٧٤. الملل والنحل للشهرستاني ، تحقيق محمد سيد كيلاني ، دار المعرفة 1404 - 1984
٩٧٥. النار المنيق في الصحيح والضعيف لابن القيم ، تحقيق عبدالفتاح أبوغدة ، مكتب المطبوعات الإسلامية ، حلب ، ط الثانية 1403 - 1983
٩٧٦. منازل السائرين للهروي ، دار الكتب العلمية 1408 - 1988 .
٩٧٧. مناقب الشافعي للبيهقي ، تحقيق السيد أحمد صقر ، مكتبة دار التراث .
٩٧٨. من أعلام الشعر السعودي د . بدوي طبانة ، دار الرفاعي ، ط الأولى 1412 - 1991
٩٧٩. مناقب شيخ الطريقة ومعدن الحقيقة لمحمد سر اختتم الميرغني ، ضمن مجموعة النفحات الربانية المشتملة على سبع رسائل ميرغنية ، مطبعة الحلبي ، ط الثانية 1400 .
٩٨٠. مناهج الجدل في القرآن د . زاهر الأملعي ، ط الثالثة 1404 .
٩٨١. مناهل الرشاد في الأجوبة عن أسئلة هل تشاد لأبي بكر الكشناوي ، مصطفى البابي الحلبي ، ط الرابعة 1398 - 1978 .
٩٨٢. مناهل العرفان في علوم القرآن لمحمد عبدالعظيم الزرقاني ، دار إحياء الكتب العربية
٩٨٣. المنتخب لعبد بن حميد ، تحقيق مصطفى بن العدوي شلباية ، الجزء الأول دار الأرقم ط الأولى 1405 - 1985 ، والجزء الثاني والثالث ، مكتبة ابن حجر ط الأولى 1408 - 1988 .
٩٨٤. المنتظم في تاريخ الأمم والملوك لابن الجوزي ، تحقيق محمد عبدالقادر عطا ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الأولى 1412 - 1992 .
٩٨٥. المنتقى لابن الجارود ، حديث أكاديمي ، باكستان ، ط الأولى 1403 - 1983 .
٩٨٦. المنتقى شرح موطأ الإمام مالك للباجي ، دار الكتاب العربي ، مصورة عن الطبعة الأولى 1332 .
٩٨٧. المنتقى من أخبار المصطفى صلى الله عليه وسلم للمجدد بن تيمية ، تصحيح محمد الفقي ، الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد ، الرياض ، 1403 - 1983 .
٩٨٨. منحة القريب الحبيب في الرد على عباد الصليب للشيخ عبدالعزيز بن حمد ال معمر ، دار ثقيف ، الطائف ، ط الثالثة 1400 - 1980 .
٩٨٩. المنقذ من الضلال لأبي حامد الغزالي ، تحقيق عبدالحليم محمود ، دار الكتاب اللبناني ط ٢ 1985 .

٩٩٠. من القيم والآداب البدوية لأحمد العبادي ، وزارة الاعلام الأردنية ، 1976 .
٩٩١. المنمق في أخبار قريش محمد بن حبيب البغدادي ، صححه وعلق عليه خورشيد أحمد فاروق ، عالم الكتب ، ط الأولى 1405 - 1985
٩٩٢. منهاج التأسيس والتأسيس في كشف شبهات داود بن جرجيس للشيخ عبداللطيف بن عبدالرحمن بن حسن ، دار الهداية ، الرياض ، ط الثانية 1407 - 1987 .
٩٩٣. منهاج السنة النبوية لابن تيمية ، تحقيق د . محمد رشاد سالم ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، ط الأولى 1406 - 1986 .
٩٩٤. المنهاج في شعب الإيمان للحليمي ، تحقيق حلمي محمد فودة ، دار الفكر ، ط الأولى 1399 - 1979 .
٩٩٥. منهج ذوي النظر للرسمي ، مصطفى البابي الحلبي ، ط الرابعة 1406 - 1985 .
٩٩٦. منهج المدرسة العقلية الحديثة في التفسير د . فهد الرومي ، مؤسسة الرسالة ، ط ٣ ، ١٤٠٧ هـ .
٩٩٧. المنهل الصافي والمستوفى بعد الوافي لابن تغري بردي ، حققه ووضع حواشيه د . محمد محمد أمين ، الهيئة المصرية العامة للكتاب 1984
٩٩٨. من لا يحضره الفقيه لأبي جعفر الصدوق محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي ، تحقيق حسن الموسوي ، دار الكتب الإسلامية ، طهران ، ط الخامسة .
٩٩٩. موارد الزمان إلى زوائد ابن حبان للهيتمي ، تحقيق محمد عبدالرزاق حمزة ، دار الكتب العلمية .
١٠٠٠. المواقف في علم الكلام للإيجي ، عالم الكتب .
١٠٠١. مواهب الجليل لشرح مختصر خليل للحطاب ، دار الفكر ، ط الثالثة 1412 - 1992 .
١٠٠٢. الموجز لأبي عمار عبدالكافي الإباضي ، تخريج وتعليق د . عبدالرحمن عميرة ، دار الجليل ، بيروت ط الأولى ١٤١٠ - ١٩٩٠ .
١٠٠٣. الموسوعة العربية الميسرة ، إشراف محمد شفيق غربال ، دار القلم ومؤسسة فرانكلين ، 1965 .
١٠٠٤. موسوعة العتبات المقدسة لجعفر الخليلي ، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات ، ط الثانية 1407 .
١٠٠٥. موضح أوامهم الجمع والتفريق للخطيب البغدادي ، دار الفكر ، مصور عن طبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية .
١٠٠٦. الموطأ للإمام مالك ، صححه ورقمه محمد فؤاد عبدالباقي ، دار إحياء الكتب العربية لعيسى البابي الحلبي وشركاه .

١٠٠٧. ملامح عن النشاط التنصيري في الوطن العربي د . إبراهيم عكاشة علي ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية 1407 - 1987 .
١٠٠٨. ميزان الاعتدال في نقد الرجال للذهبي ، تحقيق علي محمد البجاوي ، دار المعرفة .
١٠٠٩. الميزان الكبرى للشعراني ، دار الفكر ، ط الأولى .
١٠١٠. نبذة في العقيدة الإسلامية للشيخ محمد بن عثيمين ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، ط الأولى 1405 .
١٠١١. النبوات لشيخ الإسلام ابن تيمية ، دار الفكر .
١٠١٢. نتائج الفكر في النحو لأبي القاسم السهيلي ، تحقيق د . محمد البنا ، دار الرياض
١٠١٣. نزاهة الأسماع في مسألة السماع لابن رجب ، تحقيق أم عبدالله العسلي ، دار العاصمة ، الرياض ط الأولى 1407 .
١٠١٤. نسب فريش لأبي عبدالله الزيري ، عني بنشره لأول مرة وتصحيحه والتعليق عليه أ. ليفي بروفنسال ، دار المعارف ، مصر ، ط الثالثة .
١٠١٥. نشأة الأشعرية وتطورها لجلال محمد عبد الحميد موسى ، دار الكتاب اللبناني ، بيروت ، 1982 .
١٠١٦. نشوة الطرب في تاريخ جاهلية العرب لأبي سعيد الأندلسي ، تحقيق د . نصرت عبد الرحمن ، دار الأقصى عمان .
١٠١٧. النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة لابن تغري بردي ، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والطباعة والنشر ، نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب .
١٠١٨. النسب لأبي عبيد ، تحقيق ودراسة مريم محمد خير الدرع ، دار الفكر ط الأولى 1410 - 1989 .
١٠١٩. نشأة العلمانية ودخولها إلى المجتمع الإسلامي د . محمد زين الهادي العرماسي ، دار العاصمة ، الرياض ، ط الأولى 1407
١٠٢٠. نصب الراية لأحاديث الهداية للزيلعي ، مصورة عن الطبعة الأولى بدار المأمون ، القاهرة .
١٠٢١. النظرات للمنفلوطي ، دار الجليل ، بيروت .
١٠٢٢. نظرة علمية في نسبة كتاب الإبانة جميعه إلى أبي الحسن الأشعري لوهبي سليمان غاوجي ، دار ابن حزم ، بيروت ، ط الأولى 1409 - 1989 .

١٠٢٣. نظرية التطور الدارونية خرافة باسم العلم د . طالب الجنابي ، دار الأعضاء ، بيروت ، ط الأولى

. 1410 - 1989

١٠٢٤. نظرية التكليف د . عبد الكريم عثمان ، مؤسسة الرسالة ١٣٩١ هـ .

١٠٢٥. النظرية الماركسية في ميزان الإسلام د . أمير عبدالعزيز ، مكتبة الأقصى ، عمان ، ط ١ 1401 .

١٠٢٦. النظم السياسية - أسس التنظيم السياسي - د . عبدالغني بسيوني عبدالله ، الدار الجامعية .

١٠٢٧. نظم العرب القبلية المعاصرة د . محمود سلام زناتي ، ط الأولى 1992 .

١٠٢٨. نظم المتناثر من الحدث المتواتر للكتاني ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، 1400 ، 1980 .

١٠٢٩. نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب للمقري ، حققه ووضع فهرسه يوسف الشيخ محمد

البقاعي ، دار الفكر ، ط الأولى 1406 - 1986 .

١٠٣٠. النفشبندي : عرض وتحليل لعبدالرحمن دمشقية ، دار طيبة ، ط الثالثة 1409 - 1988 .

١٠٣١. نكت الهميان في نكت العميان لصالح الدين الصفدي ، وقف على طبعه أحمد زكي بك ، مصور

عن الطبعة الجمالية بمصر 1329 - 1911 ، توزيع مكتبة حراء ، جدة

١٠٣٢. النكت والعيون (تفسير الماوردي) ، راجعه وعلق عليه د . السيد عبدالمقصود بن عبدالرحيم ،

دار الكتب العلمية ، بيروت .. ، ط الأولى 1412 - 1992 .

١٠٣٣. نماذج من حركات الجهاد الإسلامية الحديثة : السنوسية ، الباديسية ، القسامية لصفوت منصور

، دار التوزيع والنشر الإسلامية ، القاهرة .

١٠٣٤. النهاية " الفن والملاحم " لابن كثير ، صححه إسماعيل الأنصاري ، أنصار السنة المحمدية ، لاهور .

١٠٣٥. نهاية الأرب في فنون الأدب للنويري ، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والطباعة

والنشر ، نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب .

١٠٣٦. نهاية الأرب في معرفة أنساب العرب للقلقشندي ، دار الكتب العلمية ، بيروت .

١٠٣٧. نهاية الاقدام في علم الكلام للشهرستاني ، حرره وصححه الفرد جيوم ، مكتبة المتنبي ، القاهرة .

١٠٣٨. نهاية السؤل في شرح منهاج الوصول إلى علم الأصول للإسنوي ، دار الكتب العلمية ، ط الثانية

. ١٤٠٣

١٠٣٩. النهاية في غريب الحديث والأثر لأبي السعادت ابن الأثير ، تحقيق طاهر محمد الزاوي ، ومحمود

الطناحي ، المكتبة العلمية .

١٠٤٠. نور الإنصاف في كشف ظلمة الخلاف لأبي الهدى الصيادي ، ط الأفندي بمصر .
١٠٤١. الهجاء والهجاءون في الجاهلية د . محمد محمد حسين ، دار النهضة العربية ، بيروت ، ط الثالثة 1389 - 1970 .
١٠٤٢. هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى للحافظ ابن القيم ، خرج أحاديثه وعلق عليه مصطفى الشلي ، مكتبة السوادي ، جدة ، ط الأولى 1408 - 1988
١٠٤٣. هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين لاسماعيل باشا ، مكتبة المنشى ، بغداد ، مصورة عن طبعة استانبول 1951 .
١٠٤٤. هذه دعوتنا لعبد اللطيف مشتهري ، الجمعية الشرعية لتعاون العاملين بالكتاب والسنة المحمدية ، ط الأولى 1399 - 1979 .
١٠٤٥. هذه هي الصوفية لعبد الرحمن الوكيل ، دار الكتب العلمية ، ط الرابعة 1984 .
١٠٤٦. هذيل في جاهليتها وإسلامها د. عبد الجواد الطيب ، الدار العربية للكتاب ، ليبيا - تونس 1982 .
١٠٤٧. همجية التعاليم الصهيونية لبولس حنا مسعد ، المكتب الإسلامي ، بيروت
١٠٤٨. الهندوس والشيخ أو العدو الخفي محمد بن إبراهيم الشيباني ، مكتبة ابن تيمية ، ط ٣ 1408 .
١٠٤٩. هوامش على كتاب نقد الفكر الغربي لمحمد حسن آل ياسين ، دار النفائس ، بيروت ، ط السابعة 1403 - 1983 .
١٠٥٠. الوابل الصيب من الكلم الطيب لابن القيم ، أنصار السنة المحمدية ، لاهور .
١٠٥١. الوافي بالوفيات للصفدي ، باعشاء هلموت رير ، دار النشر فرانز شتاير ستوتغارت ، ١٤١١ .
١٠٥٢. واقعنا المعاصر لمحمد قطب ، مؤسسة المدينة جدة ، ط الأولى 1407 - 1986 .
١٠٥٣. وجهها لوجه الإسلام والعلمانية د . يوسف القرضاوي ، دار الصحوة القاهرة ، ط ١ 1408 .
١٠٥٤. وجوب لزوم الجماعة وترك الفرق لجمال بشير بادي ، دار الوطن ، الرياض ، ط الأولى 1412 .
١٠٥٥. وجودية سارتر ، د . آدم إبراهيم ، مؤسسة الهرم للطباعة والنشر والدعاية والإعلان بمصر ، ١٩٨٧ م .
١٠٥٦. الوجيز في تاريخ العالم المعاصر لحسان الحلاق ، دار الكتاب اللبناني ، بيروت ، ط الثانية 1986 .
١٠٥٧. الوحشيات لأبي تمام ، حققه عبدالعزيز الميمني ، دار المعارف ، القاهرة ، ط ٣ .
١٠٥٨. الوشيعة في عقائد الشيعة لموسى جار الله ، مكتبة الكليات الأزهرية

١٠٥٩. وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى للسمهودي ، حققه وفصله وعلق حواشيه محمد محي الدين عبد الحميد ، دار الكتب العلمية .
١٠٦٠. الوفيات للسلامي ، حققه وعلق عليه صالح مهدي عباس ، مؤسسة الرسالة ط الأولى 1402 .
١٠٦١. وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان لابن خلكان ، حققه د . احسان عباس ، دار صادر .
١٠٦٢. والله الأسماء الحسنى فادعوه بها لأحمد عبد الجواد ، مكتبة الكليات الأزهرية .
١٠٦٣. اللامذهبية أخطر بدعة تهدد الشريعة الإسلامية د . محمد سعيد البوطي ، مؤسسة الرسالة ، ومكتبة الفارابي : طبعة جديدة 1407 - 1987 .
١٠٦٤. لامع الدراري على جامع البخاري لرشيد الكنكوهي ، ضبط أبي زكريا الصديقي ، تعليقات محمد زكريا الكاندهلوي ، المكتبة الامدادية 1395 - 1975 .
١٠٦٥. ياشيعة العالم استيقظوا لموسى الموسوي .
١٠٦٦. اليهودية والمسيحية د . محمد ضياء الرحمن الأعظمي ، مكتبة الدار بالمدينة المنورة ، ط ١ ، ١٤٠٩ - ١٩٨٨ .
١٠٦٧. اليواقيت والدرر شرح شرح نخب الفكر للمناوي ، تحقيق ربيع السعودي ، مكتبة الرشد ، الرياض ، ط الأولى 1411 - 1991 .
١٠٦٨. اليوم الآخر بين اليهودية والمسيحية والإسلام د . فرج الله عبد الباري أبو عطاء الله ، دار الوفاء ، المنصورة ، ط الثانية 1412 - 1992 .

فهرس

الموضوعات

فهرس الموضوعات

رقم الصحيفة	العنوان
٥	المقدمة
٢٣	التمهيد في ترجمة المؤلف
	القسم الأول : الدراسة :
٣٥	الفصل الأول :
٣٥	المبحث الأول : اسم الكتاب
٣٧	المبحث الثاني : توثيق نسبه لمؤلفه
٤٠	المبحث الثالث : منهج المؤلف فيه
	المبحث الرابع : التماس الأسباب التي دعت المؤلف
٤١	للاقتصار على هذه المسائل دون ماعداها
٤٦	التعريف به مخطوطا ومطبوعا
٥٤	الفصل الثاني : في الجاهلية
٥٤	المبحث الأول : تعريف الجاهلية
٦٠	المبحث الثاني : أنواع الجاهلية
٦٦	المبحث الثالث : في وجوب مخالفة أهل الجاهلية
٨١	مقدمة المؤلف وشرحها
٩٠	المسألة الأولى : التعبد بالشرك

- ١٢٤ الثانية : التفرق
- ١٤٤ الثالثة : مخالفة ولاية الأمر
- ١٥٨ الرابعة : التقليد
- ١٧٨ الخامسة : الاغترار بالكثرة
- ١٨٥ السادسة : الاحتجاج بالمتقدمين
- ١٩٢ السابعة : الاستدلال على الحق بقوة التابع
- ٢٠٦ الثامنة : الاستدلال على بطلان الشيء بضعف التابع
- ٢١٦ التاسعة : الاقتداء بالفسقة
- ٢٢٤ العاشرة : الاستدلال على بطلان الدين بقلة أفهام أهله
- ٢٣٣ الحادية عشرة : الاستدلال بالقياس الفاسد
- ٢٣٣ الثانية عشرة : إنكار القياس الصحيح
- ٢٤٥ الثالثة عشرة : الغلو في العلماء والصالحين
- ٢٥٦ الرابعة عشرة : قاعدة كلية لما سبق من المسائل
- ٢٦٦ الخامسة عشرة : الاعتذار عن عدم الاتباع بعدم الفهم
- ٢٧٥ السادسة عشرة : الاعتياض عن المنزل بكتب السحر
- ٢٨٢ السابعة عشرة : نسبة الباطل إلى الأنبياء
- ٢٨٧ الثامنة عشرة : التناقض في الانتساب
- ٢٩٣ التاسعة عشرة : القدح في الصالحين بفعل المنتسبين إليهم
- ٢٩٨ العشرون : عدم التمييز بين كرامات الصالحين وغيرهم

- الحادية والعشرون : التعبد بالمكاء والتصدية ٣٠٣
- الثانية والعشرون : اتخاذ الدين لهما ولعبا ٣١٣
- الثالثة والعشرون : الاغترار بالحياة الدنيا ٣٢٠
- الرابعة والعشرون : ترك الدخول في الحق بسبق الضعفاء ٣٢٩
- الخامسة والعشرون : الاستدلال على بطلانه بسبق الضعفاء ٣٣٦
- السادسة والعشرون : تحريف كتاب الله ✓ ٣٤٠
- السابعة والعشرون : تصنيف الكتب الباطلة ونسبتها إلى الله ٣٥٠
- الثامنة والعشرون : التعصب للطائفة ٣٥٧
- التاسعة والعشرون : مخالفتهم للمتعصبين لهم ٣٦٤
- الثلاثون : محبتهم الفرقة والاختلاف وهي عقوبة لهم ٣٧١
- الحادية والثلاثون : الولاء والبراء ٣٧٤
- الثانية والثلاثون : كفرهم بالحق الذي مع غيرهم ٣٨٢
- الثالثة والثلاثون : إنكارهم ما أقروا أنه من دينهم ٣٨٣
- الرابعة والثلاثون : ادعاء كل فرقة النجاة ٣٩٠
- الخامسة والثلاثون : التعبد بتحريم الحلال ٣٩٧
- السادسة والثلاثون : التعبد بكشف العورات ٤٠٣
- السابعة والثلاثون : التعبد باتخاذ الأحبار والرهبان أربابا ٤١٠
- الثامنة والثلاثون : الإلحاد في الأسماء ٤١٥
- التاسعة والثلاثون : الإلحاد في الصفات ٤١٥

- ٤٢٨ الأربعة : التعطيل
- ٤٣٦ الحادية والأربعون : نسبة النقائص إلى الله
- ٤٤٤ الثانية والأربعون : الشرك في الملك
- ٤٤٩ الثالثة والأربعون : جحود القدر
- ٤٥٧ الرابعة والأربعون : الاحتجاج بالقدر
- ٤٦٨ الخامسة والأربعون : معارضة الشرع بالقدر
- ٤٧٦ السادسة والأربعون : سب الدهر
- ٤٨٣ السابعة والأربعون : إضافة نعم الله إلى غيره
- ٤٩٢ الثامنة والأربعون : الكفر بآيات الله
- ٤٩٢ التاسعة والأربعون : جحد بعضها
- ٤٩٧ الخمسون : إنكارهم إنزال الكتب
- ٥٠٢ الحادية والخمسون : دعواهم أن القرآن من قول البشر
- ٥٠٨ الثانية والخمسون : القدح في حكمة الله
- ٥١٩ الثالثة والخمسون : إعمال الحيل لدفع الحق
- ٥٣١ الرابعة والخمسون : الإقرار بالحق لدفعه
- ٥٣٨ الخامسة والخمسون : التعصب للمذهب
- ٥٣٩ السادسة والخمسون : تسمية اتباع الإسلام شركا
- ٥٤٤ السابعة والخمسون : تحريف الكلم عن مواضعه
- ٥٤٥ الثامنة والخمسون : لي الألسنة بالكتاب

- التاسعة والخمسون : تلقيب أهل الهدى بالألقاب الغريبة ٥٤٨
- الستون : افتراء الكذب على الله ٥٥٣
- الحادية والستون : التكذيب بالحق ٥٦٠
- الثانية والستون : شكوى أهل الحق على الملوك ٥٦٤
- الثالثة والستون : رميهم بالفساد في الأرض ٥٦٤
- الرابعة والستون : رميهم بانتقاص دين الملك ٥٦٥
- الخامسة والستون : رميهم بتبديل الدين ٥٦٥
- السادسة والستون : رميهم بانتقاص الملك ٥٦٥
- السابعة والستون : دعوى الجاهليين بالعمل بما معهم ٥٧٦
- الثامنة والستون : الزيادة في العبادة ٥٨٠
- التاسعة والستون : النقص منها ٥٨٠
- السبعون : تركهم الواجب ورعا ٥٨٨
- الحادية والسبعون : تعبدهم بترك الطيبات ٥٩١
- الثانية والسبعون : تعبدهم بترك زينة الله ٥٩١
- الثالثة والسبعون : دعاؤهم الناس إلى الضلال بغير علم ٥٩٨
- الرابعة والسبعون : دعاؤهم إياهم إلى الكفر مع العلم ٥٩٨
- الخامسة والسبعون : المكر الكبار ٦٠٦
- السادسة والسبعون : حال أئمتهم ٦٠٧
- السابعة والسبعون : دعواهم اختصاص الولاية بهم ٦١٥

- ٦١٩ الثامنة والسبعون : كذبهم في دعوى محبة الله
- ٦٢٥ التاسعة والسبعون : تمنيهام الأمانى الكاذبة
- ٦٣٦ الثمانون : اتخاذ القبور مساجد
- ٦٣٦ الحادية والثمانون : اتخاذ آثار الأنبياء مساجد
- ٦٤٥ الثانية والثمانون : اتخاذ السرج على القبور
- ٦٤٨ الثالثة والثمانون : اتخاذ القبور أعيادا
- ٦٥٠ الرابعة والثمانون : الذبح عندها
- ٦٥٧ الخامسة والثمانون : التبرك بآثار المعظمين
- ٦٥٧ السادسة والثمانون : افتخار من كانت تحت يده بذلك
- ٦٦٢ السابعة والثمانون : الفخر بالأحساب
- ٦٦٨ الثامنة والثمانون : الطعن في الأنساب
- ٦٧٢ التاسعة والثمانون : الاستسقاء بالأنواء
- ٦٧٨ التسعون : النياحة
- ٦٨٦ الحادية والتسعون : البغي
- ٦٩١ الثانية والتسعون : الفخر
- ٦٩٥ الثالثة والتسعون : التعصب للطائفة
- ٧٠٥ الرابعة والتسعون : أخذ الرجل بجريمة غيره
- ٧١٤ الخامسة والتسعون : تعيير الرجل بما في غيره
- ٧١٦ السادسة والتسعون : الافتخار بولاية البيت

- ٧٢١ السابعة والتسعون : الافتخار بكونهم من ذرية الأنبياء
- ٧٢٨ الثامنة والتسعون : الافتخار بالصنائع
- ٧٣٣ التاسعة والتسعون : عظمة الدنيا في قلوبهم
- ٧٣٨ المائة : التحكم على الله
- ٧٤٣ الحادية بعد المائة : ازدراء الفقراء
- ٧٤٧ الثانية بعد المائة : رميهم أتباع الرسل بعدم الإخلاص
- ٧٥٠ الثالثة بعد المائة : الكفر بالملائكة
- ٧٦٠ الرابعة بعد المائة : الكفر بالرسول
- ٧٦٥ الخامسة بعد المائة : الكفر بالكتب
- ٧٦٨ السادسة بعد المائة : الإعراض عما جاء عن الله
- ٧٧٥ السابعة بعد المائة : الكفر باليوم الآخر
- ٧٨٢ الثامنة بعد المائة : التكذيب بلقاء الله
- ٧٩٥ التاسعة بعد المائة : التكذيب ببعض أخبار اليوم الآخر
- ٨٠١ العاشرة بعد المائة : قتل الأمرين بالقسط من الناس
- ٨٠٤ الحادية عشرة بعد المائة : الإيمان بالجبت والطاغوت
- ٨١٠ الثانية عشرة بعد المائة : تفضيل دين المشركين
- ٨١٣ الثالثة عشرة بعد المائة : لبس الحق بالباطل
- ٨١٩ الرابعة عشرة بعد المائة : كتمان الحق
- ٨٢٤ الخامسة عشرة بعد المائة : القول على الله بغير علم

السادسة عشرة بعد المائة : التناقض ٨٢٥

السابعة عشرة بعد المائة : الإيمان ببعض المنزل دون بعض ٨٣٠

الثامنة عشرة بعد المائة : التفريق بين الرسل ٨٣٤

التاسعة عشرة بعد المائة : المجادلة بغير علم ٨٣٨

العشرون بعد المائة : التناقض في دعوى الانتساب إلى السلف ٨٤٥

الحادية والعشرون بعد المائة : الصمد عن سبيل الله ٨٤٦

الثانية والعشرون بعد المائة : مودتهم لكفر المؤمنين ٨٥٢

الثالثة والعشرون بعد المائة : العيافة ٨٥٥

الرابعة والعشرون بعد المائة : الطرق ٨٦٠

الخامسة والعشرون بعد المائة : الطيرة ٨٦٥

السادسة والعشرون بعد المائة : الكهانة ٨٧٢

السابعة والعشرون بعد المائة : التحاكم إلى الطاغوت ٨٧٧

الثامنة والعشرون بعد المائة : كراهة التزوج بين العيدين ٨٨٣

فهرس المصادر والمراجع ٨٨٩

فهرس الموضوعات ٩٥٢